

موسوعة الإمام المهدي (عج)

# مَنْ مَنِ الْمُهْتَدِي

## فِي الْأَيَّامِ الْبَيْتَانِي عَشِيرَ

سماحة آية الله العظمى الشيخ

طهارة الله الصافي الحكيم الكافي

٢

يا بقاء



عبدالمجيد



# مكتبة مؤمن قريش

لو وضع إيمان أيّ طالب في كفة ميزان وإيمان هذا الخلق  
في الكفة الأخرى لرجح إيمانه.  
(الإمام الصادق ع)

[moamenquraish.blogspot.com](http://moamenquraish.blogspot.com)

مِنْ تَحْتِ الْأَشْرَارِ

فِي الْأِمَامِ الثَّانِي عَشَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لَا قَلَّ الْمُتَمَسِّكِينَ بِحَبْلِ وَلَايَتِهِ

لُطْفَ اللَّهِ الصَّافِي الْكَامِلِ الْكَافِي

الْمَجْلَدُ الثَّالِثُ

## **DAR AL-MORTADA**

Printing - publishing - Distributing  
Lebanon - Beirut  
PO Box: 155/25 Ghobiery  
Tel-Fax: 009611840392  
Mobile: 0096170950412  
E-mail: mortada14@hotmail.com  
Printed In Lebanon

الطبعة الثالثة  
1429 هجرية  
2008 ميلادية

## **دار المرتضى**

طباعة، نشر، توزيع  
بيروت لبنان، ص.ب ٢٥/١٥٥ الغبيري  
تلفاكس: ٠٠٩٦١١٨٤٠٣٩٢  
خليوي: ٠٠٩٦١٧٠٩٥٠٤١٢  
E-mail: mortada14@hotmail.com

جميع حقوق الطبع والاقتباس محفوظة  
ولا يحق لأي شخص أو مؤسسة طباعة  
أو ترجمة الكتاب أو جزء منه إلا بإذن  
خطي من المؤلف والناشر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ كُنْ لَوْلِيَاكَ الْحَبِيبُ الْخَيْرُ الْغَنِيُّ صَلَوَاتُكَ عَلَيْنَا  
وَعَلَى آبَائِهِ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ وَفِي كُلِّ سَاعَةٍ وَلِيَا  
وَحَافِظَا وَمَانِيَا وَنَاصِرَا وَذَلِيلَا وَغَنِيَا  
خَتَى تَبْكُنَا لِرُضَاكَ طَوْعًا وَتَتَّقُنَا مِنْهَا طَوْعًا

## الباب السابع

في علائم ظهوره وما يكون قبله

وفيه أحد عشر فصلاً<sup>(١)</sup>

---

(١) افرد جماعة كتباً في علائم الظهور، اخرجوا فيها الاحاديث الكثيرة المتواترة فيها.





## الفصل الاول

### في بعض كيفيات ظهوره عليه السلام

وفيه ٢٨ حديثاً

٩٠٠ - ١ - كنز العمال : عن علي [عليه السلام] قال : إذا هزمت الرايات السود خيل السفيناني التي فيها شعيب بن صالح<sup>(١)</sup> تمنى الناس المهدي فيطلبونه ، فيخرج من مكة ومعه راية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيصلّي ركعتين بعد أن يياس الناس من خروجه لما طال عليهم من البلاء ، فإذا فرغ من صلاته انصرف فقال : أيها الناس ! ألحّ البلاء بأمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وباهل بيته خاصة ، فُهرنا وبُغي علينا (نعيم) .

٩٠١ - ٢ - سنن الداني : عن حذيفة بن اليمان ، عن النبي صلى الله

---

١ - كنز العمال : ج ١٤ ص ٥٩٠ ح ٣٩٦٧٣ .

(١) كذا في المصدر ، وأداة الوصل «التي» متعلقة بـ«الرايات السود» أي : إذا هزمت الرايات السود التي فيها شعيب بن صالح خيل السفيناني ... الخ .

٢ - البرهان في علامات مهدي آخر الزمان عليه السلام : ص ٧٧ ب ١ ح ١٦ قال : أخرجه أبو عمرو عثمان بن سعيد المقرئ في سننه .

أقول : وفي النسخة المخطوطة منه - التي كانت عندنا أمانة من مالکها صديقنا العالم الجليل الحاج آقا محمد المقدّس الإصفهاني ، وهي الآن موجودة في مكتبة الجامع الأعظم الذي بناه بقم سيّدنا الأستاذ الزعيم الأكبر السيّد البروجردي قدس سره - ذكر : «قصّة المهدي عليه السلام ومبايعته» بدل «قصّة المهدي عليه السلام ومبايعته» .

عليه [وآله] وسلم في قضية المهدي عليه السلام مبايعته بين الركن والمقام، وخروجه متوجهاً إلى الشام، قال: وجبرئيل على مقدمته، وميكائيل على ساافته، يفرح به أهل السماء والأرض، والطير، والوحش، والحيتان في البحر.

٩٠٢ - ٣ - كفاية الاثر: أخبرنا أبو عبد الله أحمد بن [أبي عبد الله أحمد بن] محمد بن عبيد الله، قال: حدثنا أبو طالب عبيد بن أحمد بن يعقوب بن نصر الانباري، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن مسروق، قال: حدثنا عبد الله بن شبيب، قال: حدثنا محمد بن زياد الهاشمي، قال: حدثنا سفيان بن عيينة، [قال: حدثنا عمران بن داود]، قال: حدثنا محمد بن الحنفية قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: قال الله تبارك وتعالى: لأعذبن كل رعية دانت بطاعة إمام ليس مني وإن كانت الرعية في نفسها برة، ولا رحمن كل رعية دانت بإمام عادل مني وإن كانت الرعية في نفسها غير برة ولا تقية.

ثم قال لي: يا علي! أنت الإمام والخليفة من بعدي، حربك حربي وسلمك سلمتي، وأنت أبو سبطي وزوج ابنتي، من ذريتك الأئمة المطهرون، فانا سيد الأنبياء [وأنت سيد الأوصياء، وأنا وأنت من شجرة واحدة]، ولولانا لم يخلق الله الجنة والنار ولا الأنبياء ولا الملائكة. قال: قلت: يا رسول الله! فنحن أفضل من الملائكة؟ فقال: يا علي! نحن خير خليفة الله على بسط الأرض، وخير من الملائكة المقربين، وكيف

لأنكون خيراً منهم وقد سبقناهم إلى معرفة الله وتوحيده، فبنا عرفوا الله، وبنا عبدوا الله، وبنا اهدوا السبيل إلى معرفة الله، يا عليّ، انت منّي وأنا منك، وانت أخي ووزير، فإذا متّ ظهرت لك ضغائن في صدور قوم، وستكون بعدي فتنة صمّاء صيلم، يسقط فيها كلّ وليجة وبطانة، وذلك عند فقدان شيعتك الخامس من السابع من ولدك، يحزن لفقده أهل الأرض والسماء، فكم مؤمن ومؤمنة متأسّف متلهّف حيران عند فقده .

ثمّ اطرق مليّاً ثمّ رفع رأسه وقال : بأبي وأميّ سمّيّ وشبيهي، وشبيه موسى بن عمران، عليه جبوب [جبوب] النور- أو قال : جلابيب النور- يتوقّد من شعاع القدس، كآتي بهم آيس من كانوا، ثمّ نوّدي بنداء يسمعه من البُعد كما يسمعه من القرب، يكون رحمةً على المؤمنين، وعذاباً على المنافقين . قلت : وما ذلك النداء؟ قال : ثلاثة أصوات في رجب، أولّها : «اللعنة الله على الظالمين»، الثاني : «أزفت الآزفة»، والثالث : ترون بدريّاً [بدناً - خ، بدرأ-خ] بارزاً مع قرن الشمس، ينادي «الآن الله قد بعث فلان بن فلان- حتّى ينسبه إلى علي- فيه هلاك الظالمين»، فعند ذلك يأتي الفرج، ويشفي الله صدورهم، ويذهب غيظ قلوبهم، قلت : يا رسول الله! فكم يكون بعدي من الائمة؟ قال : بعد الحسين تسعة، والتاسع قائمهم .

٩٠٣ - ٤ - تفسير علي بن إبراهيم : وقال علي بن إبراهيم في قوله :

٤ - تفسير علي بن إبراهيم : ج ٢ ص ٢٠٤ - ٢٠٥ تفسير الآية ٥١ من سورة سبا، وتفسير نور الثقلين : ج ٤ ص ٩٤ - ٩٥ ح ٤ .

اقول : وفي غيبة النعماني : ص ١٨١ - ١٨٢ ح ٢٠ روى (عن احمد بن محمد بن سعيد، قال : حدثني محمد بن علي التيملي، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع .

﴿ولو ترى إذ فزعوا فلا فوت﴾ فَإِنَّهُ حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ، عَنْ مَنْصُورِ بْنِ يُونُسَ، عَنْ أَبِي خَالِدٍ الْكَابَلِيِّ، قَالَ: قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: وَاللَّهِ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى الْقَائِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ أَسْنَدَ ظَهْرَهُ إِلَى الْحَجَرِ، ثُمَّ يَنْشُدُ اللَّهَ حَقَّهُ، ثُمَّ يَقُولُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، مَنْ يَحَاجُّنِي فِي اللَّهِ فَنَا أَوْلَى بِاللَّهِ، أَيُّهَا النَّاسُ! مَنْ يَحَاجُّنِي فِي آدَمَ فَنَا أَوْلَى بِآدَمَ، أَيُّهَا النَّاسُ! مَنْ يَحَاجُّنِي فِي نُوحٍ فَنَا أَوْلَى بِنُوحٍ، أَيُّهَا النَّاسُ! مَنْ يَحَاجُّنِي فِي إِبْرَاهِيمَ فَنَا أَوْلَى بِإِبْرَاهِيمَ، أَيُّهَا النَّاسُ! مَنْ يَحَاجُّنِي فِي مُوسَى فَنَا أَوْلَى بِمُوسَى، أَيُّهَا النَّاسُ! مَنْ يَحَاجُّنِي فِي عِيسَى فَنَا أَوْلَى بِعِيسَى، أَيُّهَا النَّاسُ! مَنْ يَحَاجُّنِي فِي مُحَمَّدٍ فَنَا أَوْلَى بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، أَيُّهَا النَّاسُ! مَنْ يَحَاجُّنِي فِي كِتَابِ اللَّهِ فَنَا أَوْلَى بِكِتَابِ اللَّهِ، ثُمَّ يَنْتَهِي إِلَى الْمَقَامِ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَيَنْشُدُ اللَّهَ حَقَّهُ.

ثُمَّ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: هُوَ وَاللَّهُ الْمُضْطَرُّ فِي كِتَابِ اللَّهِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَأَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرُّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾، فَيَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يَبَايَعُهُ جَبْرِئِيلُ، ثُمَّ الثَّلَاثُمِائَةِ وَالثَّلَاثَةِ عَشَرَ رَجُلًا، فَمَنْ كَانَ ابْتَلِيَ بِالْمَسِيرِ وَافَاءً، وَمَنْ لَمْ يَبْتَلِ بِالْمَسِيرِ فَقَدْ عَنَ فَرَاشَهُ، وَهُوَ قَوْلُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ [عَلَيْهِ السَّلَامُ]: هُمُ الْمَفْقُودُونَ عَنَ فَرَشِهِمْ،

---

— وَحَدَّثَنِي غَيْرُ وَاحِدٍ، عَنْ مَنْصُورِ بْنِ يُونُسَ بَزْرَجٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَابِرٍ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ) بَعْضُ مَضَامِينِهِ مِثْلُهُ، وَلَا شَتْمًا كُلَّ مَنِهَا عَلَى مَا لَيْسَ فِي الْآخِرِ اِحْتِمَالًا كَوْنُهُمَا رَوَايَةً وَاحِدَةً، رَوَى بَعْضُهَا الْبَعْضُ، وَرَوَى بَعْضُهَا الْآخَرُ غَيْرُهُ؛ لِاتِّفَاقِهِمَا فِي بَعْضِ الْمَضْمُونِ ضَعِيفٌ جَدًّا، فَهَذِهِ تَعْدُ رَوَايَةً أُخْرَى غَيْرَ رَوَايَةِ الْكَابَلِيِّ، وَسَنَدُهَا أَقْوَى مِنْ سَنَدِ الْكَابَلِيِّ.

الْحُجَّةُ: ص ١٧٧ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزَعُوا فَلَافُوتٌ﴾ سَبَا: ٥١، وَص ١٨ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِنَّمَا تَكُونُونَ يَاتٍ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ الْبَقَرَةُ: ١٤٨؛ إِبْتِهَا الْهَدَاةُ: ج ٧ ص ١٠٤ - ١٠٥ ب ٣٢ ح ٥٧٧ مُخْتَصَرًا.



وذلك قول الله : ﴿ فاستبقوا الخيرات اِنَّمَا تَكُونُوا يَاتِ بِكُمُْ اللَّهُ جَمِيعاً ﴾  
قال : الخيرات : الولاية .

وقال في موضع آخر : ﴿ ولئن اخّرنا عنهم العذاب إلى أمة معدودة ﴾  
وهم والله أصحاب القائم عليه السلام ، يجتمعون والله إليه في ساعة واحدة ، فإذا جاء إلى البيداء يخرج إليه جيش السفيناني ، فيأمر الله الارض فتأخذ أقدامهم ، وهو قوله : ﴿ ولو ترى إذ فزعوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب وقالوا آمنا به ﴾ يعني : بالقائم من آل محمد عليهم السلام ﴿ وآتى لهم التناوش من مكان بعيد... إلى قوله : وحيل بينهم وبين ما يشتهون ﴾ يعني : أن لا يعذبوا ﴿ كما فعل باشياعهم من قبل ﴾ يعني : من كان قبلهم من المكذبين هلكوا ﴿ إنهم كانوا في شك مريب ﴾ .

٩٠٤ - ٥ - غيبة النعماني : أخبرنا أحمد بن محمد بن محمد بن سعيد ، عن هؤلاء الرجال الاربعة (يعني : محمد بن الفضل ، وسعدان بن اسحاق بن سعيد ، وأحمد بن الحسين بن عبد الملك ، ومحمد بن أحمد بن الحسن) جميعاً ، عن الحسن بن محبوب . وأخبرنا محمد بن يعقوب الكليني ؛ أبو جعفر ، قال : حدثني علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ، قال : وحدثني محمد بن عمران ، قال : حدثنا أحمد بن محمد بن عيسى ، قال : وحدثني علي بن محمد وغيره ، عن سهل بن زياد جميعاً ، عن الحسن بن محبوب ، [قال :] وحدثنا عبد الواحد بن عبد الله الموصلي ، عن أبي علي ؛ أحمد بن محمد بن أبي ناشر [أبي ياسر - خ] ، عن أحمد بن هلال ،

عن الحسن بن محبوب، عن عمرو بن أبي المقدام، عن جابر بن يزيد الجعفي، قال: قال أبو جعفر محمد بن علي الباقر عليهما السلام: يا جابر! إلزم الأرض ولا تحرك يداً ولا رجلاً حتى ترى علامات أذكرها لك إن أدركتها (ثم ذكر علامات كثيرة، والحديث طويل ... إلى أن قال: ) والقائم يومئذ بمكة قد أسند ظهره إلى البيت الحرام مستجيراً به، فينادي: يا أيها الناس إنا نستنصر الله فمن أجابنا من الناس فإنا أهل بيت نبيكم محمد، ونحن أولى الناس بالله وبمحمد صلى الله عليه وآله وسلم، فمن حاجني في آدم فإنا أولى الناس بآدم، ومن حاجني في نوح فإنا أولى الناس بنوح، ومن حاجني في إبراهيم فإنا أولى الناس بإبراهيم، ومن حاجني في محمد صلى الله عليه وآله وسلم فإنا أولى الناس بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم، ومن حاجني في النبيين فإنا أولى الناس بالنبيين، أليس الله يقول في محكم كتابه: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ <sup>(١)</sup>؟ فإنا بقية من آدم، وذخيرة من نوح، ومصطفى من إبراهيم، وصفوة من محمد صلى الله عليه وآله عليهم اجمعين، ألا فمن حاجني في كتاب الله فإنا أولى الناس بكتاب الله، ألا ومن حاجني في سنة رسول الله فإنا أولى الناس بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فأنشد الله من سمع كلامي اليوم لما [١] بلغ الشاهد [منكم] الغائب، وأسألكم بحق الله، وحق رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وبحقي، فإن لي عليكم حق القربى من رسول الله إلا [لما] خ[اعتمونا ومنعتمونا ممن يظلمنا، فقد أخفنا وظلمنا، وطردنا من ديارنا وإبنائنا،

وَبُنِي عَلَيْنَا، وَدُفَعْنَا عَنْ حَقِّنَا، وَافْتَرَى أَهْلُ الْبَاطِلِ عَلَيْنَا، فَاللَّهُ اللَّهُ فِينَا، لَا تَخْذُلُونَا، وَانصُرُونَا يَنْصُرَكُمُ اللَّهُ تَعَالَى .

قال : فيجمع الله عليه أصحابه ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، ويجمعهم الله له على غير ميعاد قزعا كقزع الخريف، وهي يا جابر الآية التي ذكرها الله في كتابه ﴿ إِنَّمَا تَكُونُونَ يَاتٍ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعاً إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ <sup>(١)</sup>، فيبايعونه بين الركن والمقام، ومعه عهد من رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم، قد توارثته الابناء عن الآباء، والقائم يا جابر! رجل من ولد الحسين، يصلح الله له أمره في ليلة، فما أشكل على الناس من ذلك يا جابر! فلا يشكلنّ عليهم ولادته من رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم، ووراثته العلماء عالمًا بعد عالم، فإن أشكل هذا كلّهم فإنّ الصوت من السماء لا يشكل عليهم إذا نودي باسمه واسم أبيه وأمه .

٩٠٥ - ٦ - منازل من القرآن في أهل البيت عليهم السلام : حميد بن

(١) البقرة: ١٤٨ .

٦ - تاويل الآيات الظاهرة في فضائل العترة الطاهرة عليهم السلام : ج ١ ص ٤٠٢ - ٤٠٣ تفسير سورة النمل ح ٥ عن محمد بن العباس مصنف كتاب «منازل من القرآن في فضائل أهل البيت عليهم السلام» من اعلام القرن الثالث والرابع الهجري . قال النجاشي في رجاله ص ٣٧٩ رقم ١٠٣٠ : «ثقة ثقة من أصحابنا، عين، سديد، كثير الحديث، له كتاب «المقنع في الفقه»، كتاب «الدواجن»، كتاب «منازل من القرآن في أهل البيت عليهم السلام»، وقال جماعة من أصحابنا : إنه كتاب لم يُصنّف في معناه مثله، وقيل : إنه ألف ورقة»، انتهى . وقد أثنى عليه غيره من أجلاء الطائفة، فراجع كتب التراجم والفهارس .

البحار : ج ٥١ ص ٥٩ ب ٥ ح ٥٦ وفيه : «أحمد» بدل «حميد»، و «الكعبة» بدل «القبلة» عن كثر جامع الفوائد ؛ المحجة فيما نزل في القائم الحجة : الآية ٦٢ من سورة النمل مع اختلاف يسير ؛ تفسير البرهان : ج ٢ ص ٢٠٨ ح ٥ مثل البحار ؛ إثبات الهداة : ج ٢ ص ٥٦٣ - ٥٦٤ ب ٣٢ ح ٦٤٣ مثل البحار .

زياد، عن الحسن بن محمد بن سماعة، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنَّ القائم إذا خرج دخل المسجد الحرام فيستقبل القبلة ويجعل ظهره إلى المقام، ثمَّ يصلي ركعتين، ثمَّ يقوم فيقول: يا أيها الناس! أنا أولى الناس بآدم، يا أيها الناس! أنا أولى الناس بإبراهيم، يا أيها الناس! أنا أولى الناس بإسماعيل، يا أيها الناس! أنا أولى الناس بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم، ثمَّ يرفع يديه إلى السماء فيدعو ويتضرع حتى يقع على وجهه، وهو قوله عزَّ وجلَّ: ﴿أَمِّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذْكُرُونَ﴾ (١).

٩٠٦ - ٧- ما نزل من القرآن في أهل البيت عليهم السلام: بالإسناد، عن ابن عبد الحميد، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿أَمِّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ﴾ قال: هذه نزلت في القائم عليه السلام، إذا خرج تعمم وصلى عند المقام وتضرع إلى ربه، فلا ترد له راية أبداً.

٩٠٧ - ٨- تفسير علي بن إبراهيم القمي: في تفسير قوله تعالى:

(١) النمل: ٦٢.

٧- بحار الانوار: ج ٥١ ص ٥٩ ب ٥ ح ٥٦ عن الكتاب المذكور.

أقول: الظاهر أنه غير الحديث السابق لعدم ذكر الرقم المستقل له في المطبوعة الجديدة سهر ظاهر.

تأويل الآيات الظاهرة: ج ١ ص ٤٠٣ تفسير سورة النمل ح ٦٦ تفسير البرهان: ج ٣ ص ٢٠٨ ح ٦؛ إثبات الهداة: ج ٧ ص ١٢٦ ب ٣٢ ح ٦٤٤؛ المحجة: ص ١٦٤ - ١٦٥.  
٨- تفسير علي بن إبراهيم: ج ٢ ص ١٢٩ تفسير سورة النمل الآية ٦٢؛ تفسير نور الثقلين: ج ٤ ص ٩٤ سورة النمل ح ٩٣؛ البحار: ج ٥١ ص ٤٨ ب ٥ ح ١١؛ البرهان في تفسير القرآن: ج ٣ ص ٢٠٨ ح ٧؛ تفسير الصافي: ج ٢ ص ٢٤٣ سورة النمل الآية ٦٢.



﴿امّن يجيب المضطرّ﴾ حدّثني أبي، عن الحسن بن علي بن فضال، عن صالح بن عقبة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: نزلت في القائم من آل محمّد عليه السلام، هو والله المضطرّ، إذا صلّى في المقام ركعتين ودعا الله فاجابه ويكشف سوء، ويجعله خليفةً في الأرض.

ويدل عليه أيضاً الأحاديث ٣٢٧، ٣٥٠، ٥٣٧، ٦٦٩، ٦٧٥،

٦٧٦، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٤، ٧٤٥، ٩١٨، ١٠٩٤،

١٠٩٥، ١٠٩٧، ١٠٩٩، ١١٠١، ١١٢٨.

## الفصل الثاني

فيما يكون قبل خروجه من الفتن والبدع والظلم،  
وكثرة المعاصي وقوة أهلها، وقلة اهتمام الناس بطاعة الله،  
وإفشاء المعصية، والتجاهر بالفسق والفجور وغيرها  
وفيه ٩٠ حديثاً

٩٠٨ - ١- الفتن: حدّثنا ابن اليمان، عن شيخ من بني فزارة،  
عمّن حدّثه، عن عليّ [عليه السلام] قال: لا يخرج المهدي حتّى يبصق  
بعضكم في وجه بعض.

٩٠٩ - ٢- الفتن: حدّثنا المعتمر بن سليمان، عن رجلٍ، عن  
عمّار بن محمّد، عن عمر بن عليّ أنّ عليّاً [عليه السلام] قال: تكون  
فتن، ثمّ تكون جماعة على رأس رجلٍ من أهل بيتي ليس له عند الله  
خلاق فيقتل أو يموت، فيقوم المهدي.

٩١٠ - ٣- كمال الدين: حدّثنا الحسين بن أحمد بن إدريس-رضي

---

١ - الفتن: ج ٥ ص ١٧٩ باب آخر من علامات المهدي في خروجه ح ١١؛ العرف الوردي  
(الحاوي للفتاوي): ج ٢ ص ١٣٩؛ كنز العمال: ج ١٤ ص ٥٨٧ - ٥٨٨ ح ٣٩٦٦٤؛  
منتخب كنز العمال (مسند أحمد): ج ٦ ص ٣٣.

٢ - الفتن: ج ٥ ص ١٨٠ الباب المذكور ح ١٦.

٣ - كمال الدين: ج ١ ص ٢٥٠-٢٥٣ ب ٢٣ ح ١؛ البحار: ج ٥١ ص ٦٨-٧٠ أبواب  
النصوص ب ١ ح ١١ عن كمال الدين، وج ٥٢ ص ٢٧٦-٢٧٨ ب ٢٥ (علامات  
←

اللّٰه عنه۔ قال : حدّثنا أبي ، قال : حدّثنا أبوسعيد سهل بن زياد الآدميُّ الرازي ، قال : حدّثنا محمّد بن آدم الشيباني ، عن أبيه آدم بن إياس ، قال : حدّثنا المبارك بن فضالة ، عن وهب بن منبه رفعه عن ابن عبّاس ، قال : قال رسول اللّٰه صلّى اللّٰه عليه وآله : لما عرج بي إلى ربّي جلّ جلاله أتاني النداء : يا محمّد ! قلت : ليّك ربّ العظمة ليّك ، فأوحى اللّٰه تعالى إليّ : يا محمّد ! فيم اختصم الملائة الأعلى ؟ قلت : إلهي لا علم لي ، فقال : يا محمّد ! هلا اتخذت من الآدميين وزيراً و خاً و وصياً من بعدك ؟ فقلت : إلهي ومن أنّخذ ؟ تخيّر لي أنت يا إلهي ! فأوحى اللّٰه إليّ : يا محمّد ! قد اخترت لك من الآدميين علي بن أبي طالب ، فقلت : إلهي ابن عمّي ؟ فأوحى اللّٰه إليّ : يا محمّد ! إنّ عليّاً وارثك و وارث العلم من بعدك ، و صاحب لوائك لواء الحمد يوم القيامة ، و صاحب حوضك ، يسقي من ورد عليه من مؤمني أمتك ؛ ثمّ أوحى اللّٰه عزّوجلّ إليّ : يا محمّد ! إنّني قد أقسمت على نفسي قسماً حقّاً لا يشرب من ذلك الحوض مبغضٌ لك و لأهل بيتك و ذريّتك الطيّبين الطاهرين ، حقّاً أقول يا محمّد ! لأدخلنّ جميع أمتك الجنّة إلّا من أبى من خلقي ، فقلت : إلهي [هل] واحد يابى من دخول الجنّة ؟ ! فأوحى اللّٰه عزّوجلّ إليّ : بلى ، فقلت : وكيف يابى ؟ فأوحى اللّٰه إليّ : يا محمّد ! اخترتك من خلقي ، و اخترت لك وصياً من بعدك ، و جعلته منك بمنزلة هارون من موسى إلّا أنّه لا نبيّ بعدك ، و ألقيت محبّته في قلبك ، و جعلته أباً لولدك ، فحقّه بعدك على أمتك كحقّك عليهم في حياتك ، فمن جحد حقّه فقد جحد

حقك، ومن أبى أن يواليه فقد أبى أن يواليك، ومن أبى أن يواليك فقد أبى أن يدخل الجنة، فخررت لله عز وجل ساجداً شكراً لما أنعم عليّ، فإذا منادياً ينادي: ارفع يامحمد رأسك، وسلني أعطك، فقلت: إلهي! اجمع أمتي من بعدي على ولاية علي بن أبي طالب ليردوا جميعاً عليّ حوضي يوم القيامة فأوحى الله تعالى إليّ: يامحمد! إنّي قد قضيت في عبادي قبل أن أخلقهم، وقضائي ماض فيهم، لاهلك به من أشاء وأهدي به من أشاء. وقد آتيتك علمك من بعدك، وجعلته وزيرك وخليفتك من بعدك على أهلك وأمتك، عزيزة منّي [لأدخل الجنة من أحبه و] لأدخل الجنة من أبغضه وعاداه وأنكر ولايته بعدك، فمن أبغضه أبغضك، ومن أبغضك أبغضني، ومن عاداه فقد عاداك، ومن عاداك فقد عاداني، ومن أحبه فقد أحبك، ومن أحبك فقد أحبني، وقد جعلت له هذه الفضيلة، وأعطيتك أن أخرج من صلبه أحد عشر مهدياً كلّهم من ذريّتك من البكر البتول، وآخر رجل منهم يصلي خلفه عيسى بن مريم، يملأ الأرض عدلاً كما ملئت منهم ظلماً وجوراً، أنجي به من الهلكة، وأهدي به من الضلالة، وأبرئ به من العمى، وأشفي به المريض، فقلت: إلهي وسيدي! متى يكون ذلك؟ فأوحى الله جلّ وعزّ: يكون ذلك إذا رفع العلم، وظهر الجهل، وكثر القرّاء، وقلّ العمل، وكثر القتل، وقلّ الفقهاء الهادون، وكثر فقهاء الضلالة والخونة، وكثر الشعراء، واتّخذ أمتك قبورهم مساجد، وحلّيت المصاحف، وزخرفت المساجد، وكثر الجور والفساد، وظهر المنكر وأمر أمتك به ونهوا عن المعروف، واكتفى الرجال بالرجال، والنساء بالنساء وصارت الأمراء كفرة، وأولياؤهم فجرة، وأعوانهم ظلمة، وذوو الرأي منهم فسقة،



وعند ذلك ثلاثة خسوف : خسف بالشرق ، وخسف بالمغرب ، وخسف بجزيرة العرب ، وخراب البصرة على يد رجلٍ من ذريتكَ يتبعه الزنوج ، وخروج رجل من ولد الحسين بن علي ، وظهور الدجال ، يخرج بالشرق من سجستان ، وظهور السفيناني ، فقلت : إلهي ومتى يكون بعدي من الفتن؟ فأوحى الله إليّ وأخبرني ببلاء بني أمية ، وفتنة ولد عمي ، وما يكون وما هو كائن إلى يوم القيامة ، فأوصيت بذلك ابن عمي حين هبطت إلى الأرض وأديت الرسالة ، ولله الحمد على ذلك كما حمده النبيون ، وكما حمده كل شيء قبلي وما هو خالقه إلى يوم القيامة .

٩١١ - ٤ - عقد الدرر : عن أبي عبد الله الحسين بن علي عليه السلام قال : لا يكون الأمر الذي ينتظرون [ينتظرونه-خ] - يعني : ظهور المهدي عليه السلام - حتى يتبرأ بعضكم من بعض ، ويشهد بعضكم على بعض بالكفر ، ويلعن بعضكم بعضاً ، فقلت : مافي ذلك الزمان من خير ، فقال عليه السلام : الخير كله في ذلك الزمان ، يخرج المهدي فيرفع ذلك كله .

٩١٢ - ٥ - عقد الدرر : عن أبي جعفر محمد بن علي

---

٤ - عقد الدرر : ص ٦٣ و ٦٤ ب ٤ ف ١ ؛ غيبة النعماني : ص ٢٠٥ - ٢٠٦ ب ١٢ ح ٩ «بسند عن عميرة بنت نفيل قالت : سمعت الحسين بن علي عليه السلام ، وفي بعض النسخ : الحسن بن علي عليه السلام يقول : لا يكون الأمر الذي تنتظرونه حتى يبرأ بعضكم من بعض ، ويتفل بعضكم في وجوه بعض ، ويشهد ... الحديث» ، إلا أنه قال : «يقوم قائمنا ويدفع ذلك كله» غيبة الشيخ : ص ٢٦٧ بسند عن عميرة قالت : سمعت الحسن بن علي عليه السلام ؛ البحار : ج ٥٢ ص ١١٤ - ١١٥ ب ٢١ ح ٢٣ عن عميرة بنت نفيل قالت : سمعت الحسن بن علي عليه السلام ، وفيه : «ويتفل بعضكم في وجوه بعض» .

٥ - عقد الدرر : ص ٦٤ ب ٤ ؛ بشارة الإسلام : ص ١١٠ ب ٦ .

عليهما السلام، قال: لا يظهر المهدي إلا على خوف شديد من الناس، وزلزال، وفتنة، وبلاء يصيب الناس، وطاعون قبل ذلك، وسيف قاطع بين العرب، واختلاف شديد في الناس، وتشتت في دينهم، وتغير في حالهم، حتى يتمنى المتمني الموت صباحاً ومساءً من عظم ما يرى من كلب الناس وأكل بعضهم بعضاً، فخروجه عليه السلام إذا خرج يكون عند اليأس والقنوط من أن نرى [يرى-خ] فرجاً، فياطوبى لمن أدركه وكان من أنصاره، والويل كل الويل لمن خالفه وخالف أمره.

٩١٣ - ٦- قرب الإسناد: هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة، عن جعفر، عن أبيه: أن النبي صلى الله عليه وآله قال: كيف بكم إذا فسق [فسدخ] نساؤكم، ونشق شبابكم [فسق شبانكم خ]، ولم تأمروا بالمعروف، ولم تنهوا عن المنكر؟ فقل له: ويكون ذلك يارسول الله؟ قال: نعم، وشر من ذلك كيف بكم إذا أمرتم بالمنكر ونهيتم عن المعروف؟ قيل: يارسول الله! ويكون ذلك؟ قال: نعم، وشر من ذلك، كيف بكم إذا رأيتم المعروف منكراً والمنكر معروفاً.

٩١٤ - ٧- من لا يحضره الفقيه: روى الأصمعي بن نباتة، عن أمير المؤمنين عليه السلام، قال: سمعته يقول: يظهر في آخر الزمان واقتراب الساعة - وهو شر الأزمنة - نسوة كاشفات عاريات متبرجات من

---

٦- قرب الاسناد: ص ٢٦؛ الكافي: ج ٥ ص ٥٩ كتاب الجهاد باب الامر بالمعروف ... ح ١٤ عن علي بن ابراهيم عن هارون مع اختلاف يسير في بعض الالفاظ؛ وسائل الشيعة: كتاب الامر بالمعروف ... ب ١ ح ١٢؛ تهذيب الاحكام: ج ٦ ص ١٧٧ ب ٨٠ ح ٨/٣٥٩؛ البحار: ج ١٠٠ ص ٧٤ ب ١ من ابواب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر، ح ١٤ وج ٥٢ ص ١٨١ ب ٢٥ ح ٢.

٧- من لا يحضره الفقيه: ج ٢ ص ٢٤٧ ب ١١ باب المذموم من اخلاق النساء وصفاتهن ح ١١٧٤، روضة المتقين: ج ٨ ص ١٠٧ وفيه: «متبرجات خارجات من الدين».

الدين، داخلات في الفتن، مائلات إلى الشهوات، مسرعات إلى اللذات، مستحلات للمحرّمات، في جهنّم خالدات .

٩١٥ - ٨- ثواب الاعمال وعقاب الاعمال : أبي-رحمه الله- قال :

حدّثني علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم : سيأتي على أمتي زمان تخبث فيه سرائرهم ، وتحسن فيه علانيتهم ، طمعاً في الدنيا ، لا يريدون به ما عند الله عزّ وجلّ ، يكون امرهم رياء لا يخالطه خوف ، يعمّهم الله بعقاب ، فيدعونه دعاء الغريق فلا يستجاب لهم .

٩١٦ - ٩- ثواب الاعمال وعقاب الاعمال : وبهذا الإسناد (يعني

الإسناد المذكور في الحديث السابق) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم : سيأتي على أمتي زمان لا يبقى من القرآن إلا رسمه ، ولا من الإسلام إلا اسمه ، يسمّون به وهم أبعد الناس منه ، مساجدهم عامرة وهي خراب من الهدى ، فقهاء ذلك الزمان شرّ فقهاء تحت ظلّ السماء ، منهم خرجت الفتنة وإليهم تعود .

٩١٧ - ١٠- مكارم الاخلاق : في وصيّة النبي صلى الله عليه وآله

لابن مسعود : يا ابن مسعود! سيأتي من بعدي اقوام يأكلون طيّبات [طيب-خ ، أطيب-خ] الطّعام والوانها ، ويركبون الدّوابّ ، ويتزيّنون بزينة المرأة لزوجها ، ويتبرّجون تبرّج النساء ، وزيّهم مثل زيّ الملوك

---

٨ - ثواب الاعمال وعقاب الاعمال : ص ٣٠١ ب ٨٨ ح ٣ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ١٩٠ ب ٢٥

ح ٢٠ ؛ الروضة من الكافي : ص ٣٠٦ - ٣٠٧ ح ٤٧٦ .

٩ - ثواب الاعمال وعقاب الاعمال : ص ٣٠١ ب ٨٨ ح ٤ ، البحار : ج ٥٢ ص ١٩٠ -

١٩١ ب ٢٥ ح ٢١ .

١٠ - مكارم الاخلاق : ص ٤١٩ ب ١٢ ف ٤ .

الجبابرة، هم منافقوا هذه الأمة في آخر الزمان، شاربوا القهوةات، لاعبون بالكعب، راكبون الشهوات، تاركون الجماعات، راقدون عن العتمة، مفرطون في الغدوات، يقول الله تعالى: ﴿فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً﴾<sup>(١)</sup>، يا ابن مسعود! مثلهم مثل الدفلى، زهرتها حسنة وطعمها مرّ، كلامهم الحكمة وأعمالهم داء لا تقبل الدواء... الحديث.

٩١٨ - ١١ - كمال الدين : حدّثنا محمد بن إبراهيم بن إسحاق -رضى الله عنه- قال : حدّثنا عبدالعزيز بن يحيى الجلودي بالبصرة، قال : حدّثنا الحسين بن معاذ، قال : حدّثنا قيس بن حفص، قال : حدّثنا يونس بن أرقم، عن أبي سيّار الشيباني، عن الضحّاك بن مزاحم، عن النزال بن سبرة، قال : خطبنا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، فحمد الله عزّ وجلّ وأثنى عليه وصلى على محمد وآله، ثمّ قال : سلوني أيّها الناس قبل أن تفقدوني، ثلاثاً، فقام إليه صعصعة بن صوحان فقال : يا أمير المؤمنين! متى يخرج الدجال؟ فقال له علي عليه السلام: اقعد، فقد سمع الله كلامك وعلم ما أردت، والله ما المسؤول عنه بأعلم من السائل، ولكن لذلك علامات وهيئات يتبع بعضها بعضاً كحذو النعل بالنعل، ، وإن شئت أنباتك بها، فقال : نعم يا أمير المؤمنين! فقال عليه السلام: احفظ، فإنّ علامة ذلك إذا مات الناس

(١) سورة مريم : ١٩ .

١١ - كمال الدين : ص ٥٢٥ - ٥٢٨ ب ٤٧ ح ١؛ الخرائج : ج ٣ ص ١١٣٣ - ١١٣٤ ح ٥٣ طبع مؤسسة الامام المهدي عليه السلام؛ البحار : ج ٥٢ ص ١٩٢ - ١٩٥ ب ٢٥ ح ٢٦ مع اختلاف وزيادات؛ مستدرک الوسائل : ج ١٢ ص ٣٢٦ - ٣٢٧ ب ٣٩ ح ١/ ١٤٢١٤؛ مختصر البصائر : ص ٣٠.

الصلاة، وأضاعوا الأمانة، واستحلّوا الكذب، وأكلوا الربا، وأخذوا الرشا، وشيّدوا البنيان، وباعوا الدين بالدنيا، واستعملوا السفهاء، وشاوروا النساء، وقطعوا الأرحام، وأتبعوا الأهواء، واستخفّوا بالدماء، وكان الحلم ضعفاً، والظلم فخراً، وكانت الأمراء قَجرة، والوزراء ظُلّمة، والعرفاء خَوّنة، والقراء فسقة، وظهرت شهادة الزور، واستعلن الفجور، وقول البهتان والإثم والطغيان، وحُلّيت المصاحف، وزُخرفت المساجد، وطُوّلت المنارات، وأُكرمت الأشرار، وازدحمت الصفوف، واختلفت القلوب، ونقضت العهود، واقترب الموعد، وشاركت النساء أزواجهن في التجارة حرصاً على الدنيا، وعلت أصوات الفسّاق واستمع منهم، وكان زعيم القوم أرذلهم، وأتقى الفاجر مخافة شرّه، وصدّق الكاذب، واتّمن الخائن، وأتخذ القيان والمعازف، ولعن آخر هذه الأمة أولّها، وركب ذوات الفروج السروج، وتشبّه النساء بالرجال، والرجال بالنساء، وشهد الشاهد من غير أن يستشهد، وشهد الآخر قضاءً لذمام بغير حقّ عرفه، وتفقه لغير الدين، وآثروا عمل الدنيا على عمل الآخرة، ولبسوا جلود الضأن على قلوب الذئاب، وقلوبهم أنق من الجيف، وأمرّ من الصبر، فعند ذلك الوحّ الوحّ، ثمّ العجل العجل، خير المساكن يومئذ بيت المقدس، وليأتينّ على الناس زمانٌ يتمنّى أحدهم أنّه من سكّانه.

فقام إليه الأصبح بن نبّاة، فقال: يا أمير المؤمنين، من الدجّال؟ فقال: الا إنّ الدجّال صائدبنّ الصيد، فالشقيّ من صدّقه، والسعيد من كذّبه، يخرج من بلدة يقال لها: إصفهان، من قرية تعرف باليهودية، عينه اليمنى ممسوحة، والعين الأخرى في جبهته تضئ كأنّها كوكب

الصبح، فيها علقه كأنها ممزوجة بالدم، بين عينيه مكتوب: كافر، يقرأه كل كاتب وأمّي، يخوض البحار، وتسير معه الشمس، بين يديه جبل من دخان، وخلفه جبل أبيض يُري الناس أنه طعام، يخرج حين يخرج في قحط شديد، تحته حمار أقمر، خطوة حماره ميل، تطوى له الأرض منهلاً منهلاً، لا يمر بماء إلا غار إلى يوم القيامة، ينادي بأعلى صوته، يسمع ما بين الخافقين من الجن والإنس والشیاطين، يقول: إليّ أوليائي! أنا الذي خلق فسوّى وقدّر فهدى، أنا ربكم الأعلى، وكذب عدوّ الله، وإنّه أعور، يطعم الطعام، ويمشي في الأسواق، وإن ربكم عزّوجلّ ليس بأعور، ولا يطعم ولا يمشي ولا يزول، تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً. ألا وإن أكثر أتباعه يومئذ أولاد الزنا، وأصحاب الطيالة الخضر، يقتله الله عزّوجلّ بالشام على عقبة تُعرف بعقبة «أفيق» لثلاث ساعات مضت من يوم الجمعة على يد من يصليّ المسيح عيسى بن مريم عليهما السلام خلفه، ألا إن بعد ذلك الطامة الكبرى.

قلنا: وما ذلك يا أمير المؤمنين؟ قال: خروج دابة [من] الأرض من عند الصفا، معها خاتم سليمان بن داود، وعصا موسى عليهم السلام، تضع الخاتم على وجه كل مؤمن فينطبع فيه: هذا مؤمن حقّاً، وتضعه على وجه كل كافر فينكتب: هذا كافر حقّاً، حتّى إن المؤمن لينادي: الويل لك يا كافر! وإن الكافر ينادي: طوبى لك يا مؤمن! وددت أنّي اليوم كنت مثلك فافوز فوزاً عظيماً. ثم ترفع الدابة رأسها فيراها من بين الخافقين بإذن الله جلّ جلاله، وذلك بعد طلوع الشمس من مغربها، فعند ذلك ترفع التوبة، فلا توبة تقبل ولا عمل يرفع ﴿لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً﴾.

ثم قال عليه السلام : لا تسألوني عما يكون بعد هذا، فإنه عهد عهده إليّ حبيبي رسول الله صلى الله عليه وآله أن لا أخبر به غير عترتي .

قال النزال بن سبرة : فقلت لصعصعة بن صوحان : يا صعصعة ! ما عني أمير المؤمنين عليه السلام بهذا؟ فقال صعصعة : يا ابن سبرة ! إن الذي يصلي خلفه عيسى بن مريم عليه السلام هو الثاني عشر من العترة ، التاسع من ولد الحسين بن علي عليه السلام ، وهو الشمس الطالعة من مغربها ، يظهر عند الركن والمقام ، فيطهر الأرض ، ويضع ميزان العدل ، فلا يظلم أحدٌ أحدًا . فأخبر أمير المؤمنين عليه السلام أن حبيبه رسول الله صلى الله عليه وآله عهد إليه أن لا يخبر بما يكون بعد ذلك غير عترته الائمة صلوات الله عليهم أجمعين .

ثم روى الصدوق بسنده عن نافع ، عن ابن عمر ، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ... الحديث ، وقال بمثله سواء .

٩١٩ - ١٢ - الروضة من الكافي : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن بعض أصحابه ؛ وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير جميعاً ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن حمران ، عن أبي عبد الله عليه السلام (قال في حديث طويل ذكر تمامه في الروضة مخاطباً فيه بعض مواليه) : ألا تعلم أن من انتظر أمرنا وصبر على ما يرى من الأذى والخوف هو غداً في زمرتنا ، فإذا رأيت الحق قد مات وذهب أهله ، ورأيت الجور قد شمل البلاد ، ورأيت القرآن قد خلق وأحدث فيه ما ليس

---

١٢ - الروضة من الكافي : ص ٣٦ - ٤٢ ح ٧ ؛ الوسائل : ج ١١ كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ص ٥١٤ - ٥١٨ ب ٤١ ح ٦ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٢٥٤ - ٢٦٠ ب ٢٥ ح ١٤٧ .

فيه ووجه على الاهواء، ورأيت الدين قد انكفى كما ينكفى الماء، ورأيت  
 اهل الباطل قد استعلوا على اهل الحق، ورأيت الشرّ ظاهراً لاينهى عنه  
 ويُعذر أصحابه، ورأيت الفسق قد ظهر، واكتفى الرجال بالرجال  
 والنساء بالنساء، ورأيت المؤمن صامتاً لايقبل قوله، ورأيت الفاسق  
 يكذب ولايردُّ عليه كذبه وفريته، ورأيت الصغير يستحقّر بالكبير،  
 ورأيت الارحام قد تقطّعت، ورأيت من يمتدح بالفسق يضحك منه  
 ولايردّ عليه قوله، ورأيت الغلام يعطى ماتعطى المرأة، ورأيت النساء  
 يتزوّجن النساء، ورأيت الثناء قد كثر، ورأيت الرجل ينفق المال في غير  
 طاعة الله فلاينهى ولايؤخذ على يديه، ورأيت الناظر يتعوذ بالله مما يرى  
 المؤمن فيه من الاجتهاد، ورأيت الجار يؤذي جاره وليس له مانع، ورأيت  
 الكافر فرحاً لما يرى في المؤمن، مرحاً لما يرى في الارض من الفساد،  
 ورأيت الخمر تُشرب علانية، ويجتمع عليها من لا يخاف الله عزّ وجلّ،  
 ورأيت الأمر بالمعروف ذليلاً، ورأيت الفاسق فيما لا يحبّ الله قوياً  
 محموداً، ورأيت اصحاب الآيات يُحتقرون ويُحتقر من يحبّهم، ورأيت  
 سبيل الخير منقطعاً وسبيل الشرّ مسلوكاً، ورأيت بيت الله قد عطل ويؤمر  
 بتركه، ورأيت الرجل يقول ما لايفعله، ورأيت الرجال يتسمّنون للرجال  
 والنساء للنساء، ورأيت الرجل معيشته من دبره ومعيشة المرأة من فرجها،  
 ورأيت النساء يتخذن المجالس كما يتخذها الرجال، ورأيت التانيث في  
 ولد العباس قد ظهر، وأظهروا الخضاب وامتشطوا كما تمتشط المرأة  
 لزوجها، وأعطوا الرجال الاموال على فروجهم، وتنوفس في الرجل  
 وتغاير عليه الرجال، وكان صاحب المال أعزّ من المؤمن، وكان الربا  
 ظاهراً لايعير، وكان الزنا تمتدح به النساء، ورأيت المرأة تصانع زوجها



على نكاح الرجال، ورأيت أكثر الناس وخير بيت من يساعد النساء على فسقهن، ورأيت المؤمن محزوناً محتقراً ذليلاً، ورأيت البدع والزنا قد ظهر، ورأيت الناس يعتدّون بشاهد الزور، ورأيت الحرام يحلّ، ورأيت الحلال يحرم، ورأيت الدين بالراي، وعُطِّل الكتاب واحكامه، ورأيت الليل لا يستخفى به من الجرأة على الله، ورأيت المؤمن لا يستطيع أن ينكر إلا بقلبه، ورأيت العظيم من المال ينفق في سخط الله عزّ وجلّ، ورأيت الولاية يقربون أهل الكفر ويباعدون أهل الخير، ورأيت الولاية يرتشون في الحكم، ورأيت الولاية قبالة لمن زاد، ورأيت ذوات الارحام ينكحون ويكتفى بهنّ، ورأيت الرجل يُقتل على التهمة وعلى الظنة، ويتغايّر على الرجل الذكر فيبذل له نفسه وماله، ورأيت الرجل يُعيّر على إتيان النساء، ورأيت الرجل يأكل من كسب امرأته من الفجور، يعلم ذلك ويقيم عليه، ورأيت المرأة تقهر زوجها وتعمل ما لا يشتهي وتنفق على زوجها، ورأيت الرجل يكره امرأته وجاريته ويرضى بالدني من الطعام والشراب، ورأيت الايمان بالله عزّ وجلّ كثيرة على الزور، ورأيت القمار قد ظهر، ورأيت الشراب يباع ظاهراً ليس له مانع، ورأيت النساء يبذلن أنفسهن لأهل الكفر، ورأيت الملاهي قد ظهرت يمرّ بها لا يمنعهن أحدٌ أحدًا، ولا يجترىء أحدٌ على منعها، ورأيت الشريف يستذلّه الذي يُخاف سلطانه، ورأيت أقرب الناس من الولاية من يمتدح بشتما أهل البيت، ورأيت من يحبّنا يزور ولا تقبل شهادته، ورأيت الزور من القول يُتنافس فيه، ورأيت القرآن قد ثقل على الناس استماعه، وخفّ على الناس استماع الباطل، ورأيت الجار يكرم الجار خوفاً من لسانه، ورأيت الحدود قد عطلت وعمل فيها بالاهواء، ورأيت المساجد قد

زُخرفت، ورأيت أصدق الناس عند الناس المفترى الكذب، ورأيت الشرّ  
 قد ظهر والسعي بالنميمة، ورأيت البغي قد فشا، ورأيت الغيبة تُستملح  
 ويشتر بها الناس بعضهم بعضاً، ورأيت طلب الحجّ والجهاد لغير الله،  
 ورأيت السلطان يذلُّ للكافر المؤمن، ورأيت الخراب قد أُدِيل من  
 العمران، ورأيت الرجل معيشتة من بخس المكيال والميزان، ورأيت سفك  
 الدماء يستخفُّ بها، ورأيت الرجل يطلب الرئاسة لعرض الدنيا ويشهرّ  
 نفسه بخبث اللسان ليتقى وتُسند إليه الأمور، ورأيت الصلاة قد استُخفّت  
 بها، ورأيت الرجل عنده المال الكثير ثمّ لم يزكّه منذ ملكه، ورأيت الميت  
 يُنبش من قبره ويؤذى وتُباع أكفانه، ورأيت الهرج قد كثر، ورأيت  
 الرجل يمسي نشوان ويصبح سكران لايهتمّ بما الناس فيه، ورأيت البهائم  
 تُنكح، ورأيت البهائم يفرس بعضها بعضاً، ورأيت الرجل يخرج إلى  
 مصلاّه ويرجع وليس عليه شيء من ثيابه، ورأيت قلوب الناس قد قست  
 وجمدت أعينهم وثقل الذكر عليهم، ورأيت السُّحت قد ظهر يُتنافس  
 فيه، ورأيت المصلّي إنّما يصلّي ليراه الناس، ورأيت الفقيه يتفقّه لغير  
 الدين، يطلب الدنيا والرئاسة، ورأيت الناس مع من غلب، ورأيت  
 طالب الحلال يذمُّ ويعيّر، وطالب الحرام يُمدح ويُعظّم، ورأيت الحرمين  
 يعمل فيهما بما لا يحبُّ الله، لا يمتنعهم مانع ولا يحول بينهم وبين العمل  
 القبيح أحد، ورأيت المعازف ظاهرة في الحرمين، ورأيت الرجل يتكلّم  
 بشيء من الحقّ ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فيقوم إليه من ينصحه في  
 نفسه فيقول: هذا عنك موضوع، ورأيت الناس ينظر بعضهم إلى بعض  
 ويقتدون بأهل الشرور، ورأيت مسلك الخير وطريقه خالياً لا يسلكه  
 أحد، ورأيت الميت يُهزأ به فلا يفرع له أحد، ورأيت كلّ عام يحدث فيه

من الشرّ والبدعة أكثر ممّا كان، ورأيت الخلق والمجالس لا يتابعون إلاّ الاغنياء، ورأيت المحتاج يُعطى على الضحك به ويُرحم لغير وجه الله، ورأيت الآيات في السماء لا يفزع لها أحدٌ، ورأيت الناس يتسافدون كما يتسافد البهائم، لا ينكر أحدٌ منكراً تخوفاً من الناس، ورأيت الرجل ينفق الكثير في غير طاعة الله، ويمنع السير في طاعة الله، ورأيت العقوق قد ظهر واستُخِفَ بالوالدين وكانا من أسوأ الناس حالاً عند الولد، ويفرح بأن يفترى عليهما، ورأيت النساء وقد غلبن على الملك، وغلبن على كلّ امرٍ، لا يؤتى إلاّ مالهنّ فيه هوى، ورأيت ابن الرجل يفترى على أبيه ويدعو على والديه ويفرح بموتهما، ورأيت الرجل إذا مرّ به يوم ولم يكسب فيه الذنب العظيم من فجورٍ أو بخس مكيالٍ أو ميزانٍ أو غشيانٍ حرامٍ أو شرب مسكرٍ كثيراً حزناً يحسب أنّ ذلك اليوم عليه وضیعة من عمره، ورأيت السلطان يحتكر الطعام، ورأيت أموال ذوي القربى تُقسّم في الزور، ويُتقامر بها وتُشرب بها الخمر، ورأيت الخمر يُتداوى بها، ويوصف للمريض ويستشفى بها، ورأيت الناس قد استوتوا في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وترك التدبّر به، ورأيت رياح المنافقين وأهل النفاق قائمة، ورياح أهل الحق لا تُحرّك، ورأيت الأذان بالأجر والصلاة بالأجر، ورأيت المساجد محتشية ممن لا يخاف الله، مجتمعون فيها للغيبة وأكل لحوم أهل الحق ويتواصفون فيها شراب المسكر، ورأيت السكران يصلّي بالناس وهو لا يعقل ولا يشان بالسكر، وإذا سكر أكرم وأتقى وخيف وترك ولا يعاقب ويُعذر بسكره، ورأيت من أكل أموال اليتامى يُحمد بصلاحه، ورأيت القضاة يقضون بخلاف ما أمر الله، ورأيت الولاة ياتمنون الخوّنة للطمع، ورأيت الميراث قد وضعت الولاة لاهل

الفسوق والجرأة على الله، يأخذون منهم ويخلّونهم وما يشتهون، ورأيت المنابر يؤمر عليها بالتقوى ولا يعمل القائل بما يأمر، ورأيت الصلاة قد استخفّ بأوقاتها، ورأيت الصدقة بالشفاعة لا يراد بها وجه الله، وتعطى لطلب الناس، ورأيت الناس همّهم بطونهم وفروجهم، لا يباليون بما أكلوا وما نكحوا، ورأيت الدنيا مقبلة عليهم، ورأيت أعلام الحقّ قد دُرست، فكن على حذر، واطلب إلى الله عزّ وجلّ النجاة، واعلم أنّ الناس في سخط الله عزّ وجلّ وإنّما يمهّلهم لأمرٍ يراد بهم، فكن مترقّباً، واجتهد ليراك الله عزّ وجلّ في خلاف ما هم عليه، فإن نزل بهم العذاب وكنت فيهم عجلت إلى رحمة الله، وإن أخرّ ابتلوا وكنت قد خرجت ممّا هم فيه من الجرأة على الله عزّ وجلّ، واعلم أنّ الله لا يضيع أجر المحسنين، وأنّ رحمة الله قريب من المحسنين.

٩٢٠ - ١٣ - تفسير القمّي: حدثني أبي، عن سليمان بن مسلم الخشّاب، عن عبد الله بن جريج المكي، عن عطاء بن أبي رباح، عن عبد الله بن عباس، قال: حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله حجة الوداع، فاخذ بحلقة باب الكعبة ثمّ أقبل علينا بوجهه، فقال: ألا أخبركم بأشراط الساعة؟ وكان أدنى الناس منه يومئذ سلمان رحمة الله عليه، فقال: بلى يا رسول الله! فقال صلى الله عليه وآله وسلّم: إنّ من

---

١٣ - تفسير القمّي (علي بن إبراهيم): تفسير سورة محمد صلى الله عليه وآله ج ٢ ص ٣٠٣ - ٣٠٧؛ تفسير الصافي: ج ٥ ص ٢٤ - ٢٧ تفسير سورة محمد صلى الله عليه وآله الآية ١٨؛ تفسير نور الثقلين: ج ٥ ص ٣٤ - ٣٧ ح ٤٠ تفسير سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلّم؛ تفسير البرهان: ج ٤ ص ١٨٣ - ١٨٤ تفسير سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلّم الآية ١٨ وفيه «لاتقارب الأسواق»؛ البحار: ج ٦ ب اشراط الساعة ح ٦ ص ٣٠٥.

اشراط القيامة إضاعة الصلوات، واتباع الشهوات، والميل إلى الاهواء، وتعظيم أصحاب المال، وبيع الدين بالدنيا، فعندها يذوب قلب المؤمن في جوفه كما يذاب الملح في الماء مما يرى من المنكر فلا يستطيع أن يغيره، قال سلمان: وإنّ هذا لكائن يارسول الله؟! قال: إي والذي نفسي بيده ياسلمان! إنّ عندها يليهم أمراء جورة، ووزراء فسقة، وعُرفاء ظلمة، وأمناء خونة، فقال سلمان: وإنّ هذا لكائن يارسول الله؟! قال صلى الله عليه وآله وسلّم: إي والذي نفسي بيده ياسلمان! إنّ عندها يكون المنكر معروفاً، والمعروف منكراً، ويؤمن الخائن، ويخون الأمين، ويصدق الكاذب، ويكذب الصادق، قال سلمان: وإنّ هذا لكائن يارسول الله؟! قال صلى الله عليه وآله وسلّم: إي والذي نفسي بيده ياسلمان! فعندها تكون إمارة النساء، ومشاورة الإماء، وقعود الصبيان على المنابر، ويكون الكذب طرفاً، والزكاة مغرماً، والفبيء مغنماً، ويجفو الرجل والديه، ويبرّ صديقه، ويطلع الكوكب المذنب، قال سلمان: وإنّ هذا لكائن يارسول الله؟! قال: إي والذي نفسي بيده ياسلمان! وعندها تشارك المرأة زوجها في التجارة، ويكون المطر قيظاً، ويغيظ الكرام غيظاً، ويحتقر الرجل المعسر، فعندها تقارب الاسواق إذ قال هذا: لم أبع شيئاً، وقال هذا: لم أربح شيئاً، فلاترى إلا ذاماً لله، قال سلمان: وإنّ هذا لكائن يارسول الله؟! قال: إي والذي نفسي بيده ياسلمان! فعندها يليهم أقوام إن تكلموا قتلوه، وإن سكتوا استباحوا حقهم، ليستأثروا أنفسهم بفيثهم، وليطؤون حرمتهم، وليسفكنّ دماءهم، وليملؤنّ قلوبهم دغلاً ورعباً، فلاتراهم إلا وجلين خائفين مرعوبين مرهوبين، قال سلمان: وإنّ هذا لكائن يارسول الله؟! قال: إي والذي

نفسى بيده ياسلمان! إنّ عندها يؤتى بشيءٍ من المشرق وشيءٍ من المغرب  
يلون أُمّتي، فالويل لضعفاء أُمّتي منهم، والويل لهم من الله، لا يرحمون  
صغيراً، ولا يوقّرون كبيراً، ولا يتجاوزون من مسيء، جثّتهم جثّة  
الآدميين، وقلوبهم قلوب الشياطين، قال سلمان: وإنّ هذا لكائن  
يارسول الله؟! قال: إي والذي نفسى بيده ياسلمان! وعندها يكتفى  
الرجال بالرجال، والنساء بالنساء، ويُغار على الغلمان كما يغار على  
الجارية في بيت أهلها، وتشبه الرجال بالنساء، والنساء بالرجال،  
ولتركن ذوات الفروج السروج فعليهنّ من أُمّتي لعنة الله، قال سلمان:  
وإنّ هذا لكائن يارسول الله؟! فقال: إي والذي نفسى بيده ياسلمان! إنّ  
عندها تزخرف المساجد كما تزخرف البيع والكنائس، وتُحلّى  
المصاحف، وتطول المنارات، وتكثر الصفوف بقلوب متباغضة، والسن  
مختلفة، قال سلمان: وإنّ هذا لكائن يارسول الله؟! قال: إي والذي  
نفسى بيده، وعندها تحلّى ذكور أُمّتي بالذهب، ويلبسون الحرير  
والديباج، ويتخذون جلود النمر صفافاً، قال سلمان: وإنّ هذا لكائن  
يارسول الله؟! قال: إي والذي نفسى بيده ياسلمان! وعندها يظهر  
الربا، ويتعاملون بالعينه والرشا، ويوضع الدين، وتُرفع الدنيا، قال  
سلمان: وإنّ هذا لكائن يارسول الله؟! قال: إي والذي نفسى بيده  
ياسلمان! وعندها يكثر الطلاق، فلا يقام لله حدٌ ولن يضرّوا الله شيئاً،  
قال سلمان: وإنّ هذا لكائن يارسول الله؟! قال: إي والذي نفسى بيده  
ياسلمان! وعندها تظهر القينات والمعازف، ويليهم أشرار أُمّتي، قال  
سلمان: وإنّ هذا لكائن يارسول الله؟! قال صلى الله عليه وآله وسلّم:  
إي والذي نفسى بيده ياسلمان، وعندها تحجّ أغنياء أُمّتي للنزّهة،

وتحجّ أوساطها للتجارة، وتحجّ فقراؤهم للرياء والسمعة، فعندها يكون اقوام يتعلّمون القرآن لغير الله، ويتخذونه مزامير، ويكون اقوام يتفقّهون لغير الله، وتكثر أولاد الزنا، ويتغنّون بالقرآن، ويتهافتون بالدنيا، قال سلمان: وإنّ هذا لكائن يارسول الله؟! قال صلّى الله عليه وآله وسلّم: إي والذي نفسي بيده ياسلمان! ذاك إذا انتُهكت المحارم، واكتسبت المآثم، وتسلبت الاشرار على الاخيار، ويفشو الكذب، وتظهر اللجاجة، وتفشو الفاقة، ويتباهون في اللباس، ويُمطرون في غير أوان المطر، ويستحسنون الكوبة والمعازف، وينكرون الامر بالمعروف والنهي عن المنكر، حتّى يكون المؤمن في ذلك الزمان اذلّ من الامة، ويظهر قراؤهم وعبادهم فيما بينهم التلاوم، فأولئك يدعون في ملكوت السماوات الارجاس والانجاس، قال سلمان: وإنّ هذا لكائن يارسول الله؟! فقال: إي والذي نفسي بيده ياسلمان! فعندها لا يحضّ الغنيّ على الفقير حتّى إنّ السائل يسأل فيما بين الجمعتين لا يصيب احداً يضع في كفّه شيئاً، قال سلمان: وإنّ هذا لكائن يارسول الله؟! قال صلّى الله عليه وآله وسلّم: إي والذي نفسي بيده ياسلمان! عندها يتكلّم الروبيضة، فقال: وما الروبيضة يارسول الله! فذاك أبي وأمي؟ قال صلّى الله عليه وآله وسلّم: يتكلّم في امر العامة من لم يكن يتكلّم، فلم يلبشوا إلا قليلاً حتّى تخور الارض خورة فلا يظنّ كلّ قوم إلا أنّها خارت في ناحيتهم، فيمكثون ماشاء الله ثمّ ينكتون في مكثهم فتلقي لهم الارض أفلاذ كبدها ذهباً وفضّة، ثمّ اوما بيده إلى الاساطين فقال: مثل هذا، فيومئذٍ لا ينفع ذهبٌ ولافضّة، فهذا معنى قوله: ﴿ فقد جاء اشراطها ﴾.

٩٢١- ١٤- الفتن: حدثنا عبدالله بن المبارك، عن معمر، عن علي بن زيد، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري- رضي الله عنه- قال: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلم صلاة العصر بنهار، ثم خطب إلى أن غابت الشمس، فلم يدع شيئاً هو كائن إلى يوم القيامة إلا حدثنا به، حفظه من حفظه ونسيه من نسيه.

٩٢٢- ١٥- الفتن: حدثنا الحكم بن نافع، عن سعيد بن سنان، حدثنا ابن الزاهرية، عن كثير بن مرة أبو شجرة، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلم: إن الله رفع لي الدنيا، فانا أنظر إليها وإلى ما هو كائن فيها إلى يوم القيامة كما أنظر إلى كفي هذه، ... الحديث.

٩٢٣- ١٦- الفتن: حدثنا ابراهيم بن محمد الفزاري، عن الاوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن عبدالله بن مسعود- رضي الله عنه- قال: هذه فتن قد أظلت كقطع الليل المظلم كلما ذهب منها رسل بدا رسل آخر، يصبح الرجل فيها مؤمناً ويمسي كافراً، ويمسي مؤمناً ويصبح كافراً، يبيع فيها أقوام دينهم بعرض من الدنيا قليل.

٩٢٤- ١٧- الفتن: حدثنا ابن وهب، حدثني حرملة بن عمران، عن سعيد بن سالم، عن أبي سالم الجيثاني قال: سمعت علياً رضي الله عنه [عليه السلام] يقول بالكوفة: ما من ثلاثمائة تخرج إلا ولو شئت سميت سائقها وناعقها إلى يوم القيامة.

١٤- الفتن: ج ١ ص ١ ح ١.

١٥- الفتن: ج ١ ص ١ ح ٢؛ الملاحم والفتن: ص ٢٠ ب ١.

١٦- الفتن: ج ١ ص ٣ ح ١٤؛ سنن الترمذي: ج ٤ ص ٤٨٨ بسند عن انس كتاب الفتن ب ٣٠ ح ٢١٩٧ وغيرهما.

١٧- الفتن: ج ١ ص ٥ ح ٢٧.



٩٢٥ - ١٨ - الفتن : حدَّثنا بقيّة بن الوليد وعبد القدّوس ، عن أبي بكر بن أبي مريم ، عن راشد بن سعد ، عن سعد بن أبي وقاص ، قال : تلا رسول الله صلّى الله عليه [وآله] وسلّم هذه الآية : ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> فقال رسول الله صلّى الله عليه [وآله] وسلّم : أما إنّها كائنة ولم ياتِ تأويلها بعد .

٩٢٦ - ١٩ - الفتن : حدَّثنا أبو هارون الكوفي ، عن عمرو بن قيس الملائي ، عن المنهال بن عمرو ، عن زرّ بن حبیش سمع عليّاً رضي الله عنه [عليه السلام] يقول : سلوني ، فوالله لاتسالوني عن فئة خرجت تقاتل مائة أو تهدي مائة إلا أنبأتكم بسائقها وقائدها وناعقها ما بينكم وبين قيام الساعة .

٩٢٧ - ٢٠ - الفتن : حدَّثنا وكيع وأبو معاوية ، عن الأعمش ، عن أبي وائل ، عن حذيفة وأبي موسى سمعا رسول الله صلّى الله عليه [وآله] وسلّم يقول : إنّ بين يدي الساعة لآيأما ينزل فيها الجهل ، ويكثر فيها الهرج ، قالوا : وما الهرج يا رسول الله ؟ قال : القتل . إلا أنّ أبا معاوية لم يذكر حذيفة .

٩٢٨ - ٢١ - الفتن : حدَّثنا ابن وهب ، عن ابن لهيعة ، عن الحرث بن يزيد ، قال : سمعت عبد الله بن زريق الغافقي يقول : سمعت عليّاً رضي

١٨ - الفتن : ج ١ ص ٨ ح ٤٢ ، و ج ٩ ص ٣٣٦ .

(١) الانعام : ٦٥ .

١٩ - الفتن : ج ١ ص ٩ ح ٤٤ ؛ الملاحم والفتن : ص ٢٠ ب ٢ .

٢٠ - الفتن : ج ١ ص ٩ ح ٤٨ .

٢١ - الفتن : ج ١ ص ١٨ - ١٩ ؛ الملاحم والفتن : ص ٢٢ ب ٨ ؛ العرف الوردي (الحاوي للفناوي) : ج ٢ ص ١٣٨ قال : وأخرج نعيم بن حماد في كتاب الفتن بسند صحيح على شرط مسلم عن علي [عليه السلام] الحديث ؛ البرهان : ص ١١١ ب ٤ ف ٢ ح ٢ .

الله عنه [عليه السلام] يقول : الفتن أربع : فتنة السراء ، وفتنة الضراء ، وفتنة كذا ، فذكر معدن الذهب ، ثم يخرج رجل من عترة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، يصلح الله على يديه أمرهم .

٩٢٩ - ٢٢- الفتن : حدثنا جرير بن عبد الحميد ، عن ليث بن أبي سليم ، عن مجاهد ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : بين يدي الساعة فتن كقطع الليل المظلم ، يمسي الرجل فيها مؤمناً ويصبح كافراً ، ويصبح مؤمناً ويمسي كافراً ، يبيع أحدهم دينه بعرض من الدنيا قليل .

٩٣٠ - ٢٣- الفتن : حدثنا أبو أسامة ، عن الأعمش ، قال : حدثني منذر الثوري ، عن عاصم بن ضمرة ، عن علي رضي الله عنه [عليه السلام] قال : في الفتنة الخامسة العمياء الصمماء المطبقة ، يصير الناس فيها كالبهائم .

وأخرجه بسند آخر ، قال : حدثنا أبو ثور ، وعبد الرزاق ، عن معمر ، عن طارق ، عن منذر الثوري ، عن عاصم بن ضمرة ... الحديث .

٩٣١ - ٢٤- غيبة الشيخ : عنه (يعني : قرقارة) عن أبي حاتم ، عن محمد بن يزيد الآدمي - بغداد - عابد - قال : حدثنا يحيى بن سليم

٢٢ - الفتن : ج ١ ص ٣ .

٢٣ - الفتن : ج ١ ص ٢٤ ؛ الملاحم والفتن : ص ٢٣ ب ١٢ .

٢٤ - غيبة الشيخ : ص ٤٦٥ ح ٤٨١ .

أقول : قرقارة هو يعقوب بن عمرو [نعيم بن قرقارة الكاتب أبو يوسف ، قال في جامع الرواة : «كان جليلاً في أصحابنا ، ثقة في الحديث ، روى عن الرضا عليه السلام [صه . د] «مع» انتهى» . وسند الشيخ إليه في هذا الحديث هكذا : «أخبرنا جماعة ، عن أبي المفضل الشيباني ، عن أبي نعيم نصر بن عصام بن المغيرة العمري ، عن أبي يوسف يعقوب بن نعيم بن عمرو قرقارة الكاتب» راجع الغيبة : ص ٤٦١ ؛ الفتن : ج ٤ ص ١٣٤ .

الطائفي، عن متيل بن عبّاد، قال : سمعت أبا الطفيل يقول : سمعت علي بن أبي طالب عليه السلام يقول : اظلتكم فتنة [مظلمة] عمياء منكشفة، لا ينجو منها إلا النومة، قيل : يا أبا الحسن ! وما النومة؟ قال : الذي لا يعرف الناس ما في نفسه .

وأخرج نعيم في الفتن قال : حدثنا ابن المبارك، عن أبي بكر بن عيَّاش، قال : قيل لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه [عليه السلام] : ما النومة؟ قال : الرجل يسكت في الفتنة فلا يبدو منه شيء .

قال ابن المبارك : وأنا عوفٌ عن رجلٍ من أهل الكوفة، أحسبه قال : اسمه سافر، عن علي [عليه السلام] : قال ينجو في ذلك الزمان كلُّ مؤمن نومة .

٩٣٢ - ٢٥ - العدد القويّة : عن سلمان الفارسي، قال : أتيت أمير المؤمنين عليه السلام خالياً، فقلت : يا أمير المؤمنين ! متى القائم من ولدك؟ فتنفّس الصعداء وقال : لا يظهر القائم حتّى يكون أمور الصبيان، وتضييع حقوق الرحمان، ويتغنّى بالقرآن، فإذا قتلت ملوك بني العباس أولي العمى والالتباس، أصحاب الرمي عن الاقواس، بوجوه كالتراس، وخرّبت البصرة، هناك يقوم القائم من ولد الحسين .

٩٣٣ - ٢٦ - الملاحم والفتن (عن كتاب الفتن لنعيم) : حدثنا

٢٥ - العدد القويّة لدفع المخاوف اليومية، تأليف علي بن يوسف أخ العلامة الحلّي : ص ٧٦-٧٥ ح ١٢٦ ؛ البحار : ج ٥٢ ب علامات ظهوره عليه السلام ح ١٦٨ .

٢٦ - الملاحم والفتن : ص ٧٧ ب ١٧١ .

أقول : لفظ الحديث في ما وجدته من صورة النسخة المخطوطة للكتاب نعيم الموجودة عندي التي تاريخ كتابتها سنة ستّ وسبعمائة، هكذا : «لا يخرج السفيناني حتّى ترقى الظلمة»، إلّا أنّ الانسب بالباب الذي عقده نعيم ما في الملاحم، لأنّه عنوان الباب هكذا : «باب آخر من علامات المهدي في خروجه» . ثمّ سياق ما اخرج من

يحيى بن اليمان، عن هارون بن هلال، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا يخرج المهدي حتى يرقى الظلمة .

٩٣٤ - ٢٧- الفتن : حدثنا إبراهيم بن محمد الفزاري ، عن ليث ، عن مجاهد ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه [ وآله ] وسلم : إنَّ الإسلام بدا غريباً ، وسيعود غريباً ، فطوبى للغرباء بين يدي الساعة .

٩٣٥ - ٢٨- الجعفریات أو الاشعثیات : أخبرنا عبد الله بن محمد ، قال : أخبرنا محمد بن محمد ، قال : حدثني موسى بن إسماعيل ، قال : حدثنا أبي ، عن أبيه ، عن جدّه جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جدّه علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن علي بن أبي طالب عليهم السلام قال :

← الاحاديث بعده وقبله ايضاً يؤيد النسخة التي اخرج منها الحديث في الملاحم ، والله أعلم .

٢٧ - الفتن : ج ٣ ص ٩٤ ؛ المجازات النبوية الى قوله : « وسيعود غريباً » ص ٣٢ - ٣٣ ح ١٣ . ثم قال الشريف الرضي - قدس سره - : وهذا الكلام من محاسن الاستعارات ، وبدائع المجازات ؛ لانه عليه السلام جعل الإسلام غريباً في أوّل أمره تشبيهاً بالرجل الغريب الذي قلّ انصاره وبعُدت دياره ، لأن الإسلام كان على هذه الصفة في أوّل ظهوره ، ثم استقرّت قواعده ، واشتدّت معاقده ، وكثر أعوانه ، وضرب جراحه ، وقوله عليه السلام : « وسيعود غريباً » أي يعود الى مثل الحالة الأولى في قلة العاملين بشرائعه والقائمين بوظائفه ، لا أنه - والعياذ بالله - تتمحي سماته وتدرس آياته . وقال طه محمد الأستاذ بالازهر : الحديث أخرجه السيوطي في الفتح الكبير ، قال : رواه مسلم عن ابن عمر . وقال صاحب كشف الخفا : إنه مشهور أو متواتر .

واحتمل السيد الجليل المعاصر هبة الدين الشهرستاني - رحمه الله - أن يكون المراد أنّ الإسلام ظهر غريباً : أي بصورة مدهشة للعقول من غرابتها ، « وسيعود غريباً » أي سيسترجع مجده الاثيل بصورة مدهشة للعقول . وعليه يكون الحديث إشارة الى ما يكون في آخر الزمان عند ظهور المهدي عليه السلام من قوة الإسلام ، وصيرورته ديناً عالمياً بحيث لا يبقى في الارض احد يتدين بدين غيره .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إنّ الإسلام بدا غريباً ، وسيعود غريباً كما بدا ، فطوبى للغرباء ، فقيل : ومن هم يارسول الله ؟ قال : الذين يصلحون إذا فسد الناس ، إنّه لا وحشة ولا غربة على مؤمن ، وما من مؤمن يموت في غربة إلا بكت الملائكة رحمةً له حيث قلت بواكيه ، وإلا فُسح له في قبره بنور يتلألأ من حيث دُفن إلى مسقط رأسه .

٩٣٦ - ٢٩ - نور الابصار : عن أبي جعفر رضي الله عنه [عليه السلام] قال : إذا تشبّه الرجال بالنساء ، والنساء بالرجال ، وركبت ذوات الفروج السروج ، وأمات الناس الصلوات ، وآتبعوا الشهوات ، واستخفّوا بالدماء ، وتعاملوا بالربا ، وتظاهروا بالزنا ، وشيّدوا البناء ، واستحلّوا الكذب ، وأخذوا الرشأ ، وآتبعوا الهوى ، وباعوا الدين بالدنيا ، وقطعوا الأرحام ، وضنّوا بالطعام ، وكان الحلم ضعفاً ، والظلم فخراً ، والأمراء فجّرة ، والوزراء كذّبة ، والأمناء خونة ، والاعوان ظلّمة ، والقرّاء فسقة ، وظهر الجور ، وكثر الطلاق ، وبدا الفجور ، وقبلت شهادة الزور وشرب الخمر ، وركبت الذكور الذكور ، واستغنت النساء بالنساء ، واتخذ الفيء مغنماً ، والصدقة مغرمأ ، وأتقى الأشرار مخافة الستتهم ، وخرج السفيناني من الشام ، واليماني من اليمن ، وخسف بالبيداء بين مكة والمدينة ، وقتل غلام من آل محمّد صلى الله عليه وآله وسلم بين الركن والمقام ، وصاح صائح من السماء بأنّ الحقّ معه ومع أتباعه ، قال : فإذا خرج أسند ظهره إلى الكعبة واجتمع عليه ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً من أتباعه ، فأول ما ينطق به هذه الآية : ﴿ بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ثم يقول : أنا بَقِيَّةُ اللَّهِ وخليفته وحجّته عليكم ، فلا يسلم

عليه أحدٌ إلا قال : السلام عليك يا بقيّة الله في الارض ، فإذا اجتمع عنده العقد عشرة آلاف رجل فلا يبقى يهودي ولا نصراني ، ولا أحد ممّن يعبد غير الله تعالى إلا آمن به وصدق ، وتكون الملة واحدة ، ملة الإسلام ، وكلّ ما كان في الارض من معبودٍ سوى الله تعالى تنزل عليه نار من السماء فتحرقه .

٩٣٧ - ٣٠- نهج البلاغة : فعند ذلك أخذ الباطل مأخذه ، وركب الجهل مراكبه ، وعظمت الطاغية ، وقلّت الداعية ، وصال الدهر صيال السبع العقور ، وهدر فنيق الباطل بعد كظوم ، وتواخى الناس على الفجور ، وتهاجروا على الدين ، وتحابّوا على الكذب ، وتباغضوا على الصدق ، فإذا كان ذلك كان الولد غيظاً ، والمطر قيظاً ، وتفيض اللثام فيضاً ، وتغيض الكرام غيضاً ، وكان أهل ذلك الزمان ذئاباً ، وسلطينه سباعاً ، وأوساطه أكّالاً ، وفقراؤه أمواتاً ، وغار الصدق ، وفاض الكذب ، واستعملت المودة باللسان ، وتشاجر الناس بالقلوب ، وصار الفسوق نسباً والعفاف عجباً ، ولُبس الإسلام لبس الفرو مقلوباً .

٩٣٨ - ٣١- نهج البلاغة : وقال عليه السلام : يأتي على الناس زمان لا يُقرب فيه إلا الماحل ، ولا يظرف فيه إلا الفاجر ، ولا يضعف فيه إلا المنصف ، يعدّون الصدقة فيه غرمًا ، وصلة الرحم منّا ، والعبادة استطالة على الناس ، فعند ذلك يكون السلطان بمشورة النساء ، وإمارة الصبيان ،

٣٠- نهج البلاغة : ج ١ خ ١٠٤ طبع مطبعة الاستقامة بمصر ، وص ١٥٧ خ ١٠٨ لصبحي الصالح ، وج ٧ ص ١٩١ خ ١٠٧ لابن أبي الحديد طبع دار إحياء التراث العربي بيروت ، وص ٢٢٤ خ ١٠٧ فيض الاسلام .

٣١- نهج البلاغة لصبحي الصالح : ص ٤٨٥ ، ٤٨٦ الحكمة ١٠٢ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد : ج ١٨ ص ٢٦٠ ح ٩٨ ، وباب المختار من حكمه عليه السلام الحكمة ٩٨ فيض الاسلام .

وتدبير الخصيان .

٩٣٩ - ٣٢- البرهان : أخرج الطبراني عن عوف بن مالك : أنّ النبي صلى الله عليه [وآله] وسلّم قال : تجيء فتنة غبراء مظلمة ، تتبع الفتن بعضها بعضاً ، حتّى يخرج رجلٌ من أهل بيتي يقال له : المهدي ، فإن أدركته فاتّبعه وكن من المهتدين .

٩٤٠ - ٣٣- سنن الداني : عن الحكم بن عتيبة ، قال : قلت لمحمد بن علي [عليهما السلام] : سمعت أنّه سيخرج منكم رجلٌ يعدل في هذه الأمة ، قال : إنا نرجو مايرجو الناس ، وإنا نرجو لو لم يبق من الدنيا إلّا يوم لطوّل الله ذلك اليوم حتّى يكون ماترجوه هذه الأمة ، وقبل ذلك فتن شرّ ، يمسي الرجل مؤمناً ويصبح كافراً ، ويصبح مؤمناً ويمسي كافراً ، فمن أدرك ذلك منكم فليتّق الله ، وليكن من أحلاس بيته .

٩٤١ - ٣٤- سنن الداني : عن سلمة بن زفر ، قال : قيل يوماً عند حذيفة : قد خرج المهدي ، فقال : لقد أفلحتم إن خرج وأصحاب محمد بينكم ، إنّه لا يخرج حتّى لا يكون غائب أحبّ إلى الناس منه ممّا يلقون من الشرّ .

---

٣٢ - البرهان في علامات مهدي آخر الزمان : ص ١٠٣ ب ٤ ف ١ ح ٢ ؛ العرف الوردي (الحاوي للفتاوي) : ج ٢ ص ١٢٧ - ١٢٨ .

٣٣ - البرهان في علامات مهدي آخر الزمان : ص ١٠٤ ب ٤ ف ١ ح ٧ عن الحكم بن عيينة ؛ عقد الدرر : ص ٦١ ب ٤ ف ١ عن الحكم بن عتيبة ؛ العرف الوردي (الحاوي للفتاوي) : ج ٢ ص ١٥٩ عن الداني عن الحكم بن عتيبة نحوه .

أقول : الظاهر أنّ الحكم بن عتيبة هو الصحيح كما ذكره السيوطي لاعتبة .

فراجع تهذيب التهذيب : ج ٢ ص ٤٣٢ وغيره من كتب الرجال .

٣٤ - البرهان في علامات مهدي آخر الزمان : ص ١٠٤ - ١٠٥ ب ٤ ف ١ ح ٨ ؛ العرف الوردي (الحاوي للفتاوي) : ج ٢ ص ١٥٩ ؛ عقد الدرر : ص ٦٢ ب ٤ ف ١ .

٩٤٢ - ٣٥- الملاحم: بلغني عن ابراهيم بن سليمان بن حيّان بن مسلم بن هلال العبّاس الكوفي، قال: أنبأ علي بن أسباط المصري، قال: أنبأ علي بن الحسين العبدى، عن سعد الإسكاف، عن الاصبغ بن نباتة، قال: خطب علي بن أبي طالب [عليه السلام]، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أيها الناس! إن قريشاً أئمة العرب، أبرارها لأبرارها وفجارها لفجارها، ألا ولا بدّ من رحى تطحن على ضلالة وتدور، فإذا قامت على قلبها طحنت بحدتها، إلا إن لطحينها روقاً وروقها حدتها وفلّها على الله، ألا وإني وأبرار عترتي وأهل بيتي أعلم الناس صغاراً وأحلم الناس كباراً، معنا راية الحق، من تقدّمها مرق، ومن تخلف عنها محق، ومن لزمها لحق، إنا أهل الرحمة، وبنا فتحت أبواب الحكمة، وبحكم الله حكمنا، وبعلم الله علمنا، ومن صادق سمعنا، فإن تتبعونا تنجوا، وإن تتولّوا يعذبكم الله بأيدينا، بنا فك الله ربك الذلّ من أعناقكم، وبنا يختم لابكم، وبنا يلحق التالي، وإلينا يفيء الغالي، فلولا تستعجلوا وتستأخروا القدر لأمّر قد سبق في البشر لحدّثكم بشباب من الموالي، وأبناء العرب، ونبذ من الشيوخ كالملح في الزاد، وأقل الزاد الملح، فينا معتبر، ولشيعتنا منتظر، إنا وشيعتنا نمضي إلى الله بالبطن والحمى والسيف، إن عدونا يهلك بالداء والديلة، وبما شاء الله من البلية والنقمة، وإيم الله الأعزّ الأكرم، أن لو حدّثكم بكلّ ما أعلم لقلت طائفة: ما أكذب وأرجم، ولو انتقيت منكم مائة قلوبهم كالذهب، ثم انتخب من المائة عشرة ثم حدّثهم فينا أهل البيت حديثاً ليلاً لا أقول فيه إلا حقّاً ولا اعتمد فيه إلا صدقاً أخرجوا وهم يقولون: عليّ من أكذب



الناس، ولو اخترتُ من غيركم عشرةً فحدثتهم في عدونا وأهل البغي علينا أحاديث كثيرة لخرجوا وهم يقولون: عليٌّ من أصدق الناس، هلك حاطبُ الخطب، وحاصر صاحبُ القصب، وبقيتِ القلوب منها تقلب، فمنها مشغبٌ، ومنها مُجذبٌ، ومنها مخصبٌ، ومنها مسيّبٌ، يا بني! ليرَّ صغاركم كباركم، وليراف كباركم بصغاركم، ولا تكونوا كالغواة الجفافة الذين لم يتفقهوا في الدين، ولم يُعطوا في الله محضَ اليقين، كبيضٍ بيضٍ في أداحيٍّ، ويح لفراخٍ فراخٍ آل محمدٍ من خليفة جبارٍ عتريفٍ، مترفٍ مستخفٍ بخلفي وخلف الخلف، وبالله لقد علمتُ تأويلَ الرسالات، وإنجازَ العدات، وتامَ الكلمات وليكوننَّ من يخلقني في أهل بيتي رجلٌ يأمرُ بالله، قويٌّ يحكمُ بحكمِ الله، وذلك بعد زمانٍ مُكلحٍ مُفضحٍ، يشتدُّ فيه البلاء، وينقطع فيه الرجاء، ويُقبلُ فيه الرشاء، فعند ذلك يبعثُ الله رجلاً من شاطئ دجلة لامر حزبه، يحمله الحقدُ على سفك الدماء، قد كان في سترٍ وغطاء، فيقتلُ قوماً وهو عليهم غضبان، شديدُ الحقدِ حرّان، في سنةٍ بختنصرٍ، يسومهم خسفاً، ويسقيهم كاساً، مصيره سوطُ عذاب، وسيف دمار، ثم يكون بعده هناتٌ وأمورٌ مشتبهاةٌ، إلا من شطَّ الفرات إلى النجفاتِ باباً إلى القطقطانيات، في آياتٍ وآفاتٍ متوالياتٍ، يحدثن شكاً بعد يقين، يقومُ بعد حين، يبني المدائن، ويفتح الخزائن، ويجمع الأمم، ينفذها شخصُ البصر، وطمح النظر، وعنت الوجوه، وكشفت البال حتى يرى مقبلاً مدبراً فيالهفي على ما أعلم، رجبٌ شهرٌ ذكرٍ، رمضانُ تمامُ السنين، شوالٌ يُشال فيه أمر القوم، ذوالقعدة يقتعدون فيه، ذوالحجة الفتح من أول العشر، إلا إنَّ العجب كلَّ العجب بعد جمادى ورجب، جمع

اشتات، وبعث أموات، وحديثات هونات هونات، بينهنّ موتات، رافعة ذيلها، داعية عولها، معلنة قولها، بدجلة أو حولها، إلا إنّ منّا قائماً عفيفة أحسابه، سادة أصحابه، ينادى عند اصطلام أعداء الله باسمه واسم أبيه في شهر رمضان ثلاثاً، بعد هرج وفتال، وضنك وخبال، وقيام من البلاء علا، وإنّي لأعلم إلى من تخرج الأرض ودائعها، وتسلم إليه خزائنها، ولو شئت أن أضرب برجلي فأقول: أخرجني من هنا بيضاً ودروعاً، كيف أنتم يا ابن هنات، إذا كانت سيوفكم بأيمانكم مصلتات، ثمّ رملتم رملات، ليلة البيات، ليستخلفنّ الله خليفةً يثبت على الهدى، ولا يأخذ على حكمه الرشا، إذا دعا دعوات بعيدات المدى، دامغات للمناققين، فارجات على المؤمنين، ألا إنّ ذلك كائن على رغم الراغمين، والحمد لله ربّ العالمين، وصلاته على سيدنا محمد خاتم النبيين، وآله وأصحابه أجمعين.

٩٤٣ - ٣٦- كنز العمال: يأتي على الناس زمانٌ لا يسلم لذي دينٍ دينه إلا من فرّ من شاهقٍ إلى شاهقٍ، أو من جُحر إلى جحر كالثعلب بأشباهه، وذلك في آخر الزمان، إذا لم تنل المعيشة إلا بمعضية الله، فإذا كان كذلك حلّت العزبة، يكون في ذلك الزمان هلاك الرجل على يدي أبويه إن كان له أبوان، فإن لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده، فإن لم تكن له زوجة ولا ولد فعلى يد الأقارب والجيران، يعيرونه بضيق المعيشة، ويكلفونه ما لا يطيق، حتّى يورد نفسه الموارد التي يهلك فيها.

٩٤٤ - ٣٧- سنن الترمذي : حدّثنا إسماعيل بن موسى الفزاري ، ابن بنت السدي الكوفي ، حدّثنا عمر بن شاكر ، عن أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله صلّى الله عليه [وآله] وسلّم : يأتي على الناس زمانٌ الصّابر فيهم على دينه كالقابض على الجمر .

٩٤٥ - ٣٨- سنن أبي داود : حدّثنا عبدالرحمان بن إبراهيم الدمشقي ، حدّثنا بشر بن بكر ، حدّثنا ابن جابر ، حدّثني أبو عبدالسلام ، عن ثوبان ، قال : قال رسول الله صلّى الله عليه [وآله] وسلّم : يوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها ، فقال قائل : ومن قلة نحن يومئذ ؟ قال : بل أنتم يومئذ كثير ، ولكنكم غثاء كغثاء السيل ، ولينزعنّ الله من صدور عدوكم المهابة منكم ، وليقذفنّ الله في قلوبكم الوهن ، فقال قائل : يا رسول الله ! وما الوهن ؟ قال : حبّ الدنيا وكراهية الموت .

٩٤٦ - ٣٩- مسند الطيالسي : حدّثنا هشام ، عن قتادة ، عن أنس ، قال : حديثاً سمعته عن رسول الله صلّى الله عليه [وآله] وسلّم لا يحدثكموه أحدٌ سمعه من رسول الله صلّى الله عليه [وآله] وسلّم

---

٣٧ - سنن الترمذي : ج ٤ ص ٥٢٦ كتاب الفتن ب ٧٣ ح ٢٢٦٠ ؛ التاج الجامع للأصول : ج ٥ ص ٣٢٨ .

٣٨ - سنن أبي داود : ج ٤ ص ١١١ ح ٤٢٩٧ ؛ التاج الجامع للأصول : ج ٥ ص ٣٢٧ وقال في شرحه : « وهذا واقع الآن » ؛ الملاحم لابن المنادي : ص ٦٩ - ٧٠ بمتون مختلفة واسباب متعددة ؛ كنز العمال : ج ١١ ص ١٣٢ ح ٣٠٩١٦ ؛ مسند أحمد : ج ٥ ص ٢٧٨ .

٣٩ - مسند أبي داود الطيالسي : ج ٨ ص ٢٦٦ ح ١٩٨٤ ؛ سنن الترمذي : ج ٤ ص ٤٩١ كتاب الفتن ب ٣٤ ح ٢٢٠٥ بسنده عن أنس نحوه وفيه : « ويفشو الزنا » ؛ التاج الجامع للأصول : ج ٥ ص ٣٣٥ - ٣٣٦ وفيه أيضاً : « ويفشو الزنا » .

بعدي، سمعته يقول: إن من أشراط الساعة أن يرفع العلم، ويظهر الجهل، ويُشرب الخمر، ويظهر الزنا، ويقل الرجال، ويكثر النساء حتى يكون في خمسين امرأة القيّم الواحد.

٩٤٧ - ٤٠ - كنز العمال: عن علي [عليه السلام]: يأتي على الناس زمان همّتهم بطونهم، وشرفهم متاعهم، وقبلتهم نساؤهم، ودينهم دراهمهم ودنانيرهم، أولئك شرّ الخلق، لاخلق لهم.

٩٤٨ - ٤١ - كنز العمال: يأتي على الناس زمان وجوههم وجوه الآدميين، وقلوبهم قلوب الشياطين، سفاكين الدماء، لا يرعون عن قبيح، وإن بايعتهم واربوك، وإن ائتممتهم خانوك، صبيّهم عارم، وشابّهم شاطر، وشيخهم لا يأمر بمعروف ولا ينهى عن منكر، السنّة فيهم بدعة، والبدعة فيهم سنّة، وذوالامر منهم غاو، فعند ذلك يسلّط الله عليهم شرارهم، فيدعو خيارهم فلا يستجاب لهم.

٩٤٩ - ٤٢ - تاريخ ابن عساكر: أخرج بسنده عن رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم أنّه قال: لا تقوم الساعة حتّى يجعل كتاب الله عاراً، ويكون الإسلام غريباً، وحتّى ينقص العلم، ويهرم الزّمان، وينقص عمر البشر، وتنقص السنون والثمرات، يؤتمن التهماء، ويصدق الكاذب، ويكذب الصادق، ويكثر الهرج، قالوا: وما الهرج يا رسول الله؟ قال: القتل القتل، وحتّى تبنى الغرف فتطاول، وحتّى تحزن ذوات الاولاد، وتفرح العواقر، ويظهر البغي والحسد والشحّ، ويغيض العلم

٤٠ - كنز العمال: ج ١١ ص ١٩٢ ح ٣١١٨٦؛ منتخب كنز العمال (مسند احمد): ج ٥ ص ٤٠٧.

٤١ - كنز العمال: ج ١١ ص ١٩٠ - ١٩١ ح ٣١١٧٥.

٤٢ - تاريخ ابن عساكر: ج ٦ ص ١٦٩.

غيضاً، ويفيض الجهل فيضاً، ويكون الولد غيظاً، والشتاء قيظاً، وحتى يجهر بالفحشاء، وتزول الارض زوالاً.

٩٥٠ - ٤٣ - كنز العمال : عن علي [عليه السلام] قال : ثُملاً الارض ظلماً وجوراً، حتّى يدخل كلّ بيت خوفٌ وحزنٌ، يسالون درهمين وجريبين فلا يعطونه، فيكون قتال بقتال، ويسار بيسار، حتّى يحيط الله بهم في مصره، ثم ثُملاً الارض عدلاً وقسطاً (ش).

٩٥١ - ٤٤ - كنز العمال : عن علي [عليه السلام] قال : ليأتينّ على الناس زمانٌ يُطرى فيه الفاجر، ويُقرّب فيه الماحل<sup>(١)</sup>، ويعجز فيه المنصف، في ذلك الزمان تكون الامانة فيه مغنماً، والزكاة مغرمّاً، والصلاة تطاولاً، والصدقة منّاً، وفي ذلك الزمان استشارة الإماء، وسلطان النساء، وإمارة السفهاء.

٩٥٢ - ٤٥ - كنز العمال : (في وصيّة النبي صلى الله عليه وآله) لابن مسعود) : يا ابن مسعود! إنّ للساعة أعلاماً، وإنّ للساعة أشرطاً، ألا وإنّ من علم الساعة وأشرطها أن يكون الولد غيظاً، وأن يكون المطر قيظاً، وأن يقبض الاشرار قبضاً. يا ابن مسعود! من اعلام الساعة وأشرطها أن يصدق الكاذب، وأن يكذب الصادق. يا ابن مسعود! إنّ من اعلام الساعة وأشرطها أن يؤتمن الخائن، وأن يخون الأمين، يا ابن مسعود! إنّ من اعلام الساعة وأشرطها أن يواصل الاطباق وأن يقاطع الارحام. يا ابن مسعود! إنّ من اعلام الساعة وأشرطها أن يسود كلّ

٤٣ - كنز العمال : ج ١٤ ص ٥٨٦ ب المهدّي عليه السلام ح ٣٩٦٥٩ .

٤٤ - كنز العمال : ج ١٤ ص ٥٧٥ - ٥٧٦ ح ٣٩٦٤١ .

(١) الماحل : المحال - بالكسر - هو الكيد، وقيل : المكر . (النهاية : مادة «محل»).

٤٥ - كنز العمال : ج ١٤ ص ٢٢٤ ح ٣٨٤٩٥ .

قبيلة منافقوها، وكلّ سوق فجّارها. يا ابن مسعود! إنّ من أعلام الساعة وأشراطها أن يكون المؤمن في القبيلة أذلّ من النّقد. يا ابن مسعود! إنّ من أعلام الساعة وأشراطها أن تُزخرف المحاريب، وأن تُخرّب القلوب. يا ابن مسعود! إنّ من أعلام الساعة وأشراطها أن يكتفي الرجال بالرجال، والنساء بالنساء. يا ابن مسعود! إنّ من أعلام الساعة وأشراطها أن تكنف المساجد، وأن تعلو المنابر. يا ابن مسعود! إنّ من أعلام الساعة وأشراطها أن يعمّر خراب الدنيا، ويُخرّب عمرانها. يا ابن مسعود! إنّ من أعلام الساعة وأشراطها أن تظهر المعازف وشرب الخمر. يا ابن مسعود! إنّ من أعلام الساعة وأشراطها أن تُشرب الخمر. يا ابن مسعود! إنّ من أعلام الساعة وأشراطها أن تكثر الشرطُ والهمّازون والغمّازون واللمّازون. يا ابن مسعود! إنّ من أعلام الساعة وأشراطها أن تكثر أولاد الزنا.

٩٥٣ - ٤٦ - كنز العمّال: عن عليّ [عليه السلام]: سيأتي على الناس زمانٌ لا يبقى من الإسلام إلا اسمه، ولا يبقى من القرآن إلا رسمه، مساجدهم يومئذٍ عامرة وهي خراب من الهدى، علماؤهم شرّ من تحت أديم السماء، من عندهم نجم الفتن وإليهم تعود.

٩٥٤ - ٤٧ - كنز العمّال: عن عليّ [عليه السلام] قال: لا تكونوا عَجُلًا، مذاييع<sup>(١)</sup> بُذراً، فإنّ من ورائكم بلاء مُبلحاً مُكلحاً<sup>(٢)</sup>، وأموراً

٤٦ - كنز العمّال: ج ١١ ص ٢٨٠ ح ٣١٥٢٢.

٤٧ - كنز العمّال: ج ١١ ص ٢٨١ ح ٣١٥٢٤.

(١) مذاييع: جمع مذايع، من أذاع الشيء إذا أفشاه، وهوبناء مبالغة (النهاية: مادة «ذيع»).

(٢) مُبلحاً: مُعيّياً. مكلحاً: أي يكلح الناس لشدّته، والكلوح: العبوس. انظر النهاية مادتي: «بلح» و«كلح».

منها متماحلة رُدْحاً. (١)

٩٥٥ - ٤٨ - الفتن : حدَّثنا هاشم، عن عوف، قال : بلغني أنَّ عليّاً [عليه السلام] رضي الله عنه قال : يأتي على الناس زمان المؤمن فيه اذلّ من الامة .

ويدل عليه أيضاً الأحاديث ٣٢١، ٣٢٧، ٣٣٧، ٣٣٩، ٣٥٣، ٣٦٠، ٣٦٤ إلى ٣٦٧، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٥، ٣٧٨، ٣٨٢، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٦، ٤٠٠، ٤٠٤، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣١، ٤٣٣، ٤٥٣، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٦٣، ٤٧٩، ٤٨٤، ٤٨٥، ٥٢٧، ٥٣٧، ٥٥٨، ٥٨٦، ٥٩١، ٦٠٣، ٦٦٩، ١٠٩٤، ١١٠٥، ١١٨٧. (٢)

(١) الرُدْحُ : الثقلة العظيمة، واحدها رداح يعني الفتن . (النهاية : مادة «ردح»).

٤٨ - الفتن : ج ٢ ص ٩٥ .

(٢) اعلم أنَّ ما اخرجناه في هذا الباب وغيره من أبواب هذا الكتاب من احاديث الفتن ليس إلا القليل منها، واستقصاؤها صعب جداً، وقد صَنَّفَ المحدثون المكثرون فيها كتباً مفردة .

ولا يخفى عليك أنَّ في كثيرٍ منها - سيمًا الطائفة التي لا يرتقي سندها إلى النبي وعترته الطاهرة صلوات الله عليهم أجمعين، وسيمًا مارووه في فتنة الدجال وتفاصيل أخرى - نكارة وغبابة مع ضعف الإسناد وغيرها من العلل، فلا بدّ من عرض ما تفرّدت به هذه الطائفة على غيرها من الاخبار الصحيحة المقبولة المأمونة من العلل، المروية عن النبي صلى الله عليه وآله وأئمة العترة عليهم السلام، الذين أمرنا بالتمسك بهم والرجوع إليهم في احاديث الثقلين المتواترة وغيرها، والمراجع في هذه الاحاديث يجد أنَّ تمييز الصحيح منها عن السقيم لا يتأتى إلا من مهرة هذا الفن، وحقائق علم الحديث، وإنّما تركنا طوائف كثيرة من هذه الاحاديث لاجل ما فيها من الاخبار والآثار التي تشهد متونها بالوضع، أو ابتليت اسنادها بالضعف، ولعدم المجال للتنقيح والتخليص واستخراج ما يعتمد عليه على الأصول المقررة في فنّ الحديث، ومع ذلك لا يذهب عليك أنّه لا يجوز إنكار تواتر هذه الاحاديث بالإجمال أو المعنى فيما اتّفت عليه، فهي متواترة وفوق حدّ التواتر الإجمالي والمعنوي .

هذا وقد تركنا طائفةً منها ممّا لا باس بها أو يعتمد عليها تركاً للإطالة، وكفاية ما ←

## الفصل الثالث

### في بعض علائم ظهوره عليه السلام

وفيه ٣٠ حديثاً

٩٥٦ - ١- الفتن: حدثنا الوليد بن مسلم، عن إسماعيل بن رافع،

← أخرجه لما نحن بصدده، وحذراً من ملالة القرّاء الكرام. ومع ذلك كلّ نبّه القارىء بأنّه لا يجوز ردّ الحديث بمجرد الاستبعاد والاستغراب، بعدما جاء في القرآن الكريم في معجزات الانبياء ونبينا صلى الله عليه وآله وعليهم ما هو أغرب في العادة وقوعه، فلا بدّ للتسليم قبال اخبار النبي وخلفائه عليهم السلام. أفلاترى أنّ المنكرين للمعاد لم يعتمدوا في إنكارهم إلا على الاستبعاد، فقالوا: ﴿إِذَا كُنَّا عِظَاماً وَرُفَاتاً إِنْنا لمبعوثون خلقاً جديداً﴾ الاسراء: ٤٩ و ٩٨. وقالوا: ﴿من يحيى العظام وهي رميم﴾ يس: ٧٨. وقد افتتن بعض المتسمّين بالثقافة والتنوّر في هذا العصر، فحاولوا تعليل المعجزات وتفسيرها بالعلل الماديّة كيلا تقع مورداً لإنكار المؤمنين بالمادّة، وهذا انصراف عن عالم الغيب وما قام به دعوة الانبياء، أعاذنا الله منه وجعلنا من المؤمنين بالغيب.

وهنا تنبيه آخر وهو: أنّه وإن كان مورد كثير من احاديث الفتن اشرط الساعة وما يقع قبل قيام الساعة ومستقبل الزمان ولا نصريح فيها بعلامات ظهور المهدي عليه السلام- بابي هو وأمي- إلا ان المتأمل فيها يجد كمال الارتباط بين البابين (باب اشرط الساعة، وباب علامات الظهور)؛ لأنّ الظاهر وقوع هذه الفتن كما جاء في احاديث المهدي عليه السلام قبل ظهوره أو قبيله، فما يقع قبل ظهوره من الفتن يعدّ من اشرط الساعة، كما أنّ ظهوره- مثل بعثة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم، وانشقاق القمر- من علامات الساعة واشراطها وقرب قيامها، وهذا جمع عرفي بين الاحاديث، مضافاً الى وجود الشاهد من نفس الاحاديث له، والله الهادي الى الصواب.

١ - الفتن: باب تسمية الفتن التي هي كائنة وعددها ... ص ١٩؛ عقد الدرر: ب ٤ ف ١



عَمَّن حَدَّثَهُ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ-رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّمَ : سَتَكُونُ بَعْدِي فِتْنٌ، مِنْهَا فِتْنَةُ الْإِحْلَاسِ، يَكُونُ فِيهَا حَرْبٌ وَهَرَبٌ، ثُمَّ بَعْدَهَا فِتْنٌ أَشَدُّ مِنْهَا، ثُمَّ تَكُونُ فِتْنَةٌ كُلَّمَا قِيلَ انْقَطَعَتْ تَمَادَتْ، حَتَّى لَا يَبْقَى بَيْتٌ إِلَّا دَخَلَتْهُ، وَلَا مُسْلِمٌ إِلَّا صَكَّتْهُ، حَتَّى يُخْرِجَ رَجُلٌ مِنْ عَتْرَتِي .

٩٥٧ - ٢- الفتن : حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، وَابْنُ ثَوْرٍ، وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ،

ص ٤٩ - ٥٠ نحوه، وذكر بدل «صكته» : «وصلته»، وقال : «أخرجه الحافظ أبو محمد الحسين في كتاب «المصابيح» هكذا، وأخرجه الحافظ أبو عبد الله نعيم بن حماد في كتاب «الفتن» بمعناه، وله شاهد صحيح في البخاري؛ بشارة الإسلام : ص ٢٩ ب ١ نحوه؛ البرهان : ص ١٠٣ ب ٤ ح ٣ وذكر بدل «صكته» : «ملته»؛ كنز العمال : ج ١٤ ص ٢٦٩ ح ٣٨٦٨٥ وذكر بدل «صكته» : «شكته»؛ كشف الاستار : ص ١٦٩ ف ٢؛ إبراز الوهم المكنون : ص ٤٣ .

٢ - الفتن : باب آخر من علامات المهدي في خروجه عليه السلام ص ١٧٩ ح ٢؛ عقد الدرر في أخبار المنتظر : ب ٤ ص ١٠٦ عن عبد الله بن عباس، وقال : «أخرجه الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي، والحافظ أبو عبد الله نعيم بن حماد؛ إلا أن فيه : «مع الشمس آية»؛ العرف الورد في أخبار المهدي (الحاوي للفتاوي) : ج ٢ ص ١٣٦ عن نعيم بن حماد وأبي الحسن الحربي في الأول من الحرييات، عن علي بن عبد الله بن عباس وفيه : «مع الشمس آية»؛ البرهان في علامات مهدي آخر الزمان : ب ٤ ف ١ ص ١٠٧ ح ١٣ عن علي بن عبد الله بن عباس وفيه : «حتى تظهر مع الشمس آية» وذكر عن بعض النسخ : «حتى تطلع من الشمس آية» وص ١٠٨ ح ١٥ عن عبد الله بن عباس «حتى تطلع الشمس آية» وقال : «أخرجه البيهقي ونعيم»؛ القول المختصر : ب ٣ الثانية؛ غيبة الشيخ : ف ذكر طرف من العلامات الكائنة قبل خروجه عليه السلام ص ٢٨٠؛ بحار الأنوار : ج ٥٢ ب ٢٥ ص ٢١٧ ح ٧٩؛ الخرائج والجرائح : ج ٣ ص ١١٥٤ ح ٦٠ وجاء فيه : «حتى تطلع مع الشمس آية» .

اعلم أن مثل هذا الخبر يسمّى مقطوعاً، وعند البعض يعدّ من الآثار، ولا حاجة فيه بنفسه إلا بدعوى أن قائل مثل هذا ممّا لا سبيل إليه إلا إخبار النبي به، لا يقوله إلا إذا ثبت عنده رواية ذلك عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، وإلا كانوا يردّونه عليه،

عن معمر، عن ابن طاووس، عن علي بن عبد الله بن عباس، قال : لا يخرج المهدي حتى تطلع الشمس آية .

٩٥٨ - ٣- عقد الدرر : عن عبد الله بن عمر، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله [ وآله ] وسلم : لا تقوم الساعة حتى يخرج المهدي من ولدي، ولا يخرج [ المهدي - خ ] حتى يخرج ستون كذاباً، كلهم يقول : أنا نبي .

٩٥٩ - ٤- كمال الدين : حدثنا أبي - رضي الله عنه - قال : حدثنا عبد الله بن جعفر الحميري، عن إبراهيم بن مهزيار، عن أخيه علي، عن الحسين بن سعيد، عن صفوان بن يحيى، عن محمد بن حكيم، عن ميمون البان، عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام قال : خمس قبل قيام القائم عليه السلام : اليماني، والسفياي، والمنادي ينادي من السماء،

← ويستنكرون ذلك منه . والآثار والاختبار المقطوعة في المهدي عليه السلام في كتب الفريقين كثيرة جداً لا تستقصى، ولم نكن في هذه المجموعة بصدد الاعتماد عليها أو نقلها، اللهم إلا القليل منها .

وليعلم أنه يعتمد على هذه الأخبار إذا وجد شاهد عليها من الأحاديث المرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم، أو إلى عترته وأهل بيته الأئمة الذين هم أعدال القرآن، أو علم بأن قائله لا يقول مثله إلا مخبراً عن النبي صلى الله عليه وآله أو شهد بعض القرائن في خصوص مورد بذلك .

٣- عقد الدرر : ف ١ ب ٤ ص ٦٤ ؛ الإرشاد : ص ٣٥٨ عن يحيى بن أبي طالب عن علي بن عاصم عن عطاء بن سائب عن أبيه عن عبد الله بن عمر وفيه : « ولا يخرج المهدي » ؛ بشارة الإسلام : ب ١ ص ١١ و ٢٧ ؛ البحار : ج ٥٢ ب ٢٥ ص ٢٠٨ - ٢٠٩ ح ٤٦ ؛ الخرائج والجرائح : ج ٣ ص ١١٤٩ ح ٥٧ ؛ منتخب الأنوار المضئية : ص ٢٥ ؛ إعلام الوري : ص ٤٢٦ ؛ غيبة الشيخ : ص ٤٣٤ ح ٤٢٤ ؛ إثبات الهداة : ج ٣ ص ٧٢٥ ح ٤٤ .

٤- كمال الدين : ج ٢ ص ٦٤٩ ب ٥٧ ح ١ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٢٠٣ ب ٢٥ ح ٢٩ و ص ٢٠٤ ح ٣٤ .

وخسف بالبيداء، وقتل النفس الزكية .

٩٦٠ - ٥- كمال الدين : حدثنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد -رضي الله عنه- قال : حدثنا محمد بن الحسن الصفار، عن العباس بن معروف، عن علي بن مهزيار،<sup>(١)</sup> عن عبد الله بن محمد الحجال، عن ثعلبة بن ميمون، عن شعيب الخذاء [الحدّاد]، عن صالح مولى بني العذراء، قال : سمعت أبا عبد الله الصادق عليه السلام يقول : ليس بين قيام قائم آل محمد وبين قتل النفس الزكية إلا خمسة عشر ليلة .

٩٦١ - ٦- كمال الدين : حدثنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد -رضي الله عنه- قال : حدثنا الحسين بن الحسن بن أبان، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن الحارث بن المغيرة البصري، عن ميمون البان، قال : كنت عند أبي جعفر عليه السلام في فسطاطه، فرفع جانب الفسطاط فقال : إنّ أمرنا قد كان أبين من هذه الشمس، ثمّ قال : ينادي مناد من السماء : فلان بن فلان هو الإمام باسمه، وينادي إبليس -لعنه الله- من الأرض كما نادى برسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم ليلة العقبة .

---

٥ - كمال الدين : ج ٢ ب ٥٧ ص ٦٤٩ ح ٢ ؛ غيبة الشيخ : ص ٢٧١ ؛ البحار : ج ٥٢ ب ٢٥ ص ٢٠٣ ح ٣٠ ؛ الإرشاد للشيخ المفيد : ص ٣٦٠ ؛ إعلام الوری : ص ٤٢٧ .

(١) رجال النجاشي : ص ٢٥٣ الرقم ٦٦٤ عدّ من كتبه «كتاب القائم»، وقال الشيخ في الفهرست ص ٢٣١ الرقم ٤٩٨ : «علي بن مهزيار الالهوازي، جليل القدر، واسع الرواية، ثقة، له ثلاثة وثلاثون كتاباً، انتهى». وهو الذي كان إذا طلعت الشمس سجد، ولا يرفع رأسه حتّى يدعو لآل ف من إخوانه بمثل مادعا لنفسه .

٦ - كمال الدين : ج ٢ ب ٥٧ ص ٦٥٠ ح ٤ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٢٠٤ ح ٣١ ؛ الخرائج والجرائح : ج ٣ ص ١١٦٠ ح ٦٢ ؛ الأنوار المضيئة : ص ٣٤ وسيأتي تحت الرقم ١٠٠٧ .

٩٦٢ - ٧- غيبة النعماني : حدثنا محمد بن همام قال : حدثنا  
عبدالله بن جعفر الحميري ، قال : حدثنا الحسن بن محبوب ، عن علي بن  
رثاب ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبدالله جعفر بن محمد عليهما  
السلام أنه قال : **إِنَّ قَدَامَ قِيَامِ الْقَائِمِ عِلَامَاتٌ ، بَلَوَى مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِعِبَادِهِ**  
**الْمُؤْمِنِينَ ، قُلْتُ : وَمَاهِي ؟ قَالَ : ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ : ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ**  
**بَشِيْءٍ مِّنَ الْخُوفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ**  
**الصَّابِرِينَ ﴾** <sup>(١)</sup> ، قال : «لنبلوكنكم» يعني : المؤمنين ، «بشيء من الخوف»  
من ملوك بني فلان في آخر سلطانتهم ، و «الجوع» بغلاء أسعارهم ،  
«ونقص من الأموال» فساد التجارات ، وقلة الفضل فيها ، «والأنفس»  
قال : موت ذريع ، «والثمرات» قلة ريع ما يُزرع ، وقلة بركة الثمار ،  
«وبشر الصابرين» عند ذلك بخروج القائم عليه السلام . ثم قال لي : يا  
محمد ! هذا تاويله ، **إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَقُولُ : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَاوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ**  
**وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾** <sup>(٢)</sup> .

٩٦٣ - ٨- غيبة النعماني : أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد بن  
عقدة ، قال : حدثني أحمد بن يوسف بن يعقوب أبو الحسن الجعفي من  
٧ - غيبة النعماني : ص ٢٥٠ ب ١٤ ح ٥ ؛ كمال الدين : ج ٢ ص ٦٤٩ - ٦٥٠ ب ٥٧ ح ٣ ؛  
ينابيع المودة : ب ٧١ ص ٤٢١ مختصراً وفيه : «موت ذائع» ؛ الخرائج والجرائح : ج ٣  
ص ١١٥٣ ح ٦٠ أخرجه عن الحسين بن علي عليه السلام ؛ دلائل الإمامة للطبري :  
ص ٢٥٩ ؛ الإرشاد للمفيد : ص ٣٦١ ب علامات قيام القائم عليه السلام ؛ منتخب  
الانوار المضيئة : ص ٣١ مع اختلاف يسير في بعض الالفاظ ؛ الإمامة والتبصرة من  
الحيرة لابن بابويه : ص ١٢٩ ب ٢٥ ح ١٣٢ .

(١) البقرة : ١٥٥ .

(٢) آل عمران : ٧ .

٨ - غيبة النعماني : ص ٢٥٠ - ٢٥١ ب ١٤ ح ٦ ؛ وروى نحوه بسنده عن جابر الجعفي عن  
أبي جعفر عليه السلام في هذا الباب ص ٢٥١ ح ٧ .

كتابه، قال : حدّثنا إسماعيل بن مهران، عن الحسن بن علي بن أبي حمزة، عن أبيه، عن أبي بصير، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا بدّ أن يكون قدّام القائم سنة يجوع فيها الناس، ويصيبهم خوف شديد من القتل، ونقص من الاموال والانس والثمرات، فإنّ ذلك في كتاب الله ليبيّن، ثمّ تلا هذه الآية : ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴾ .

٩٦٤ - ٩ - كمال الدين : حدّثنا محمّد بن الحسن - رضي الله عنه -

قال : حدّثنا محمد بن يحيى العطار، عن محمّد بن الحسين بن أبي الخطّاب، عن صفوان بن يحيى، عن مندل، عن بكّار بن أبي بكر، عن عبد الله بن عجلان، قال : ذكرنا خروج القائم عليه السلام عند أبي عبد الله عليه السلام، فقلت له : كيف لنا أن نعلم ذلك؟ فقال : يصبح أحدكم وتحت رأسه صحيفة عليها مكتوب : طاعة معروفة .

٩٦٥ - ١٠ - كمال الدين : حدّثنا محمّد بن الحسن - رضي الله عنه -

قال : حدّثنا الحسين بن الحسن بن أبان، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن الحكم الحنّاط، عن محمّد بن همّام، عن ورد، عن أبي جعفر عليه السلام قال : اثنان بين يدي هذا الامر : خسوف القمر لخمس، وكسوف الشمس لخمس عشر، [و] لم يكن ذلك منذ هبط آدم عليه السلام إلى الارض، وعند ذلك يسقط حساب المنجمين .

٩ - كمال الدين : ص ٦٥٤ ب ٥٩ ح ٢٢ .

١٠ - كمال الدين : ج ٢ ص ٦٥٥ ب ٥٧ ح ٢٥ ؛ بشارة الإسلام : ص ٨٦ ب ٦ .

٩٦٦ - ١١ - الروضة من الكافي : عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن ثعلبة بن ميمون، عن بدر بن الخليل الأزدي، قال : كنت جالساً عند أبي جعفر عليه السلام فقال : آيتان تكونان قبل قيام القائم عليه السلام لم تكونا منذ هبط آدم إلى الأرض : تنكسف الشمس في النصف من شهر رمضان، والقمر في آخره، فقال رجل : يا ابن رسول الله ! تنكسف الشمس في آخر الشهر والقمر في النصف؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : إنّي أعلم ما تقول، ولكنهما آيتان لم تكونا منذ هبط آدم عليه السلام.

٩٦٧ - ١٢ - كمال الدين : وبهذا الإسناد (يعني : محمد بن الحسن، عن الحسين بن الحسن بن أبان) عن الحسين بن سعيد، عن صفوان بن يحيى، عن عبد الرحمن بن الحجاج، عن سليمان بن خالد، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قدّام القائم موتان : موت أحمر، وموت أبيض، حتّى يذهب من كلّ سبعة خمسة، الموت الأحمر : السيف، والموت الأبيض : الطاعون.

---

١١ - الروضة من الكافي : ص ٢١٢ ح ٢٥٨ ؛ غيبة الشيخ : ص ٤٤٤-٤٤٥ ح ٤٣٩ عن الفضل بن شاذان عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن ثعلبة بن ميمون عن بدر بن الخليل ؛ الإرشاد : ب ذكر علامات ظهور القائم عليه السلام ص ٣٨٧ ؛ بشارة الإسلام : ب ٦ ص ٩١.

وقد روى النعماني في غيبته غير ما ذكر من الروايات في الخسوف والكسوف، فراجع باب ما روي في العلامات (ب ١٤) منه في ص ٢٧١ ح ٤٥ ؛ الخرائج والجرائح : ج ٣ ص ١١٥٨ ح ٦٢ .

١٢ - كمال الدين : ج ٢ ص ٦٥٥ ب ٥٧ ح ٢٧ .

٩٦٨ - ١٣ - الإرشاد: عن محمد بن أبي البلاد، عن علي بن محمد

الازدي، عن أبيه، عن جدّه، قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: بين يدي القائم عليه السلام موت أحمر، وموت أبيض، وجراد من حينه، وجراد في غير حينه كالوان الدم، فأما الموت الأحمر فالسيف، وأما الموت الأبيض فالطاعون.

٩٦٩ - ١٤ - غيبة النعماني: محمد بن همّام، قال: حدّثنا جعفر بن

محمد بن مالك الفزاري، قال: حدّثني علي بن عاصم، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام أنّه قال: قبل هذا الامر: السفيناني، واليماني، والمرواني، وشعيب بن صالح، وكفّ يقول

١٣ - الإرشاد: ص ٣٥٩؛ غيبة الشيخ: عن الفضل، عن علي بن اسباط، عن محمد بن أبي البلاد، عن علي بن محمد الاودي، عن أبيه، عن جدّه ص ٤٣٨ ح ٤٣٠؛ غيبة النعماني: ب ١٤ ص ٢٧٧ - ٢٧٨ ح ٦١ قال: «أخبرنا علي بن الحسين، قال: أخبرنا محمد بن يحيى، عن محمد بن حسن الرازي، عن محمد بن علي الكوفي، عن إبراهيم بن أبي البلاد، عن علي بن محمد بن الاعلم الازدي، عن أبيه، عن جدّه، قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام... وذكر الحديث»، إلّا أنّه قال: «وجراد في حينه»، وقال: «وجراد في غير حينه أحمر كالدم»، وقال: «فبالسيف»، وفي بعض نسخه: «فبالطاعون»؛ إثبات الهداة: ج ٣ ص ٧٣٨ ب ٢٤ ف ٩ ح ١١٤؛ البحار: ج ٥٢ ص ٢١١ ب ٢٥ ح ٥٩؛ إعلام الوری: ص ٤٢٧ ب ٤ في ذكر علامات قيام القائم؛ الخرائج والجرائع: ج ٣ ص ١١٥٢ ح ٥٨؛ الفصول المهمة: ص ٣٠١.

١٤ - غيبة النعماني: المطبوعة سنة ١٣١٨ ص ١٣٤ و ١٣٥ مكرراً وفي النسخة المطبوعة الجديدة التي نقلنا سائر ما نقلناه عن النعماني عنها ذكر: «كيف يقول هذا هذا» ص ٢٥٣ ب ١٤ ح ١٢ وهو موافق مع النسخة التي نقل عنها في البحار: ج ٥٢ ب ٢٥ ص ٢٣٣ ح ٩٩ وقال: «بيان: أي كيف يقول هذا الذي خرج: إتي القائم، يعني محمد بن إبراهيم أو غيره، انتهى». وعلى النسخة المطبوعة القديمة لعلّ المراد من قوله: «يقول» أنّ الكفّ يشير اليه أو الى مكانه، ويجوز أن يكون المراد منه ظاهره وأنّه يقول فيخبر عنه، واللّه اعلم.

هذا وهذا.

٩٧٠ - ١٥- غيبة النعماني: أخبرنا محمد بن همام، قال: حدثني جعفر بن محمد بن مالك الفزاري، قال: حدثني موسى بن جعفر بن وهب، قال: حدثني الحسن بن علي الوشاء، عن عباس بن عبد الله [عبيد-خ]، عن داود بن سرحان، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: العام الذي فيه الصيحة قبله الآية في رجب، قلت: وما هي؟ قال: وجهٌ يطلع في القمر، ويدّ بارزة.

٩٧١ - ١٦- غيبة الشيخ: الفضل - يعني كتابه -، عن ابن أبي نجران، عن محمد بن سنان، عن أبي الجارود، عن محمد بن بشر، عن محمد بن الحنفية، قال: قلت له: قد طال هذا الامر حتى متى؟ قال: فحرك رأسه ثم قال: أنى يكون ذلك ولم يعصّ الزمان، أنى يكون ذلك ولم يجفّ الاخوان، أنى يكون ذلك ولم يظلم السلطان، أنى يكون ذلك ولم يقم الزنديق من قزوين فيهلك ستورها، ويكفرّ صدورها، ويغيرّ سورها، ويذهب بهجتها، من فرّ منه أدركه، ومن حاربه قتله، ومن اعتزله افتقر، ومن تابعه كفر، حتى يقوم باكيان: باكٍ يبكي على دينه، وباكٍ يبكي على دنياه.

٩٧٢ - ١٧- الإرشاد: الحسين بن سعيد، عن منذر الجوزي، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: سمعته يقول: يُزجر الناس قبل قيام

١٥ - غيبة النعماني: ص ٢٥٢ ب ١٤ ح ١٠.

١٦ - غيبة الشيخ: ص ٤٤١ ح ٤٣٣؛ البحار: ج ٥٢ ب ٢٥ ح ٦١ ص ٢١٢، وفيهما «ولم يجفوا».

١٧ - الإرشاد: ص ٢٦١ طبع بصيرتي؛ البحار: ج ٥٢ ب ٢٥ ح ٨٥ ص ٢٢١ وفيه: «الحسين بن زيد».



القائم عليه السلام عن معاصيهم بنارٍ تظهر في السماء، وحمرة تجلّل السماء، وخسف ببغداد، وخسف ببلدة البصرة، ودماء تُسفك بها، وخراب دورها، وفناء يقع في أهلها، وشمول أهل العراق خوف لا يكون لهم معه قرار .

٩٧٣ - ١٨ - غيبة النعماني : وحدّثنا محمد بن همّام، قال : حدّثنا أحمد بن مابنداد [مابنداد، مابندار] وعبدالله بن جعفر الحميري، قالوا : حدّثنا أحمد بن هلال، قال : حدّثنا الحسن بن محبوب الزرّاد، قال : قال لي الرضا عليه السلام : إنّ يا حسن ! ستكون فتنة صمّاء صيلم، يذهب فيها كلّ وليجة وبطانة - وفي رواية : يسقط فيها كلّ وليجة وبطانة - وذلك عند فقدان الشيعة الثالث من ولدي، يحزن لفقده أهل الأرض والسماء،

١٨ - غيبة النعماني : ب ١٠ ص ١٨٠ - ١٨١ ح ٢٨ ؛ كمال الدين : ج ٢ ب ٣٥ ص ٢٧٠ - ٢٧١ ح ٣ ؛ عيون اخبار الرضا : ج ٢ ب ٣٠ ص ٦ ح ١٤ نحوه ؛ البحار : ج ٥١ ب ٨ ص ١٥٢ - ١٥٤ ح ٢ و ٣ وقال : « قوله عليه السلام : « عليه جيوب النور » لعلّ المعنى أنّ جيوب الاشخاص النورانية من كمل المؤمنين والملائكة المقرّبين وأرواح المرسلين تشتعل للحزن على غيبته وحيرة الناس فيه، وإنّما ذلك لنور إيمانهم الساطع من شمس عوالم القدس، ويحتمل أن يكون المراد بجيوب النور الجيوب المنسوبة الى النور والتي يسطع منها أنوار فيضه وفضله تعالى، والحاصل : أنّ عليه - صلوات الله عليه - أثواباً قدسية، وخلعاً ربّانية، تتقدّ من جيوبها أنوار فضله وهدايته تعالى، ويؤيّده ما مرّ في رواية محمد بن الحنفية عن النبي صلّى الله عليه وآله «جلايب النور»، ويحتمل أن يكون «على» تعليلية، أي ببركة هدايته وفيضه عليه السلام يسطع من جيوب القابلين أنوار القدس من العلوم والمعارف الربّانية . هذا ولا يخفى عليك ما وقع في البحار من ذكر الحديث الثالث من كمال الدين، وهو حدّثنا هذا بسند الحديث الثاني منه .

دلائل الإمامة للطبري : ص ٢٤٥ ؛ الخرائج والجرائح : ج ٣ ص ١١٦٨ - ١١٦٩ ح ٦٥ ؛ غيبة الشيخ : ص ٤٣٩ - ٤٤٠ ح ٤٣١ مع اختلاف يسير ؛ إثبات الهداة : ج ٧ ص ٤٠٦ - ٤٠٧ ب ٢٤ ف ٦ ح ٥٠ ؛ منتخب الانوار المضيئة : ص ٣٦ - ٣٧ وجاء فيه : «الرابع من ولدي» ؛ إثبات الوصية للمسعودي : ص ٢٢٧ طبع منشورات الرضا .

كم من مؤمن ومؤمنة متأسف متلهف حيران حزين لفقده، ثم أطرق، ثم رفع رأسه وقال: بابي وأمي سمي جدّي، وشبيهي وشبيه موسى بن عمران، عليه جيوب النور يتوقّد من شعاع ضياء القدس، كأنّي به آيس ماكانوا، قد نودوا نداء يسمعه من البعد كما يسمعه من القرب، يكون رحمة على المؤمنين، وعذاباً على الكافرين، فقلت: بابي وأمي أنت، وما ذلك النداء؟ قال: ثلاثة أصوات في رجب، أولها: «ألا لعنة الله على الظالمين»، والثاني: «أزفت الآزفة يامعشر المؤمنين»، والثالث: يرون يداً بارزة مع قرن الشمس تنادي: «ألا إنّ الله قد بعث فلاناً على هلاك الظالمين»، فعند ذلك يأتي المؤمنين الفرج، ويشفي الله صدورهم، ويذهب غيظ قلوبهم.

٩٧٤ - ١٩ - كمال الدين: حدّثنا أحمد بن محمد بن يحيى العطار - رضي الله عنه -، قال: حدّثنا أبي، عن محمد بن أحمد، عن محمد بن مهران، عن خاله أحمد بن زكريّا، قال: قال لي الرضا علي بن موسى عليهما السلام: أين منزلك ببغداد؟ قلت: الكرخ، قال: أما إنّه أسلم موضع، ولا بدّ من فتنة صمّاء صيلم، تسقط فيها كلّ وليجة وبطانة، وذلك عند فقدان الشيعة الثالث من ولدي.

٩٧٥ - ٢٠ - الفتن: حدّثنا الوليد ورشدين، عن أبي لهيعة، عن أبي قبيل، عن أبي رومان، عن علي - رضي الله عنه - [عليه السلام]

١٩ - كمال الدين: ج ٢ ب ٣٥ ص ٣٧١ ح ٤؛ البحار: ج ٥١ ب ٨ ص ١٥٥ ح ٦ وفيه «حمدان» «بدل» «مهران».

٢٠ - الفتن: باب آخر من علامات المهدي في خروجه ص ١٨٠ الملاحم لابن المنادي: باب سياق فضله من اخبار المهدي ص ٨٦ وذكر: «على اقوام من الناس»؛ عقد الدرر: ب ٤ ص ١٥٢، وذكر: «ويشربون ذكره» أخرجه عن ابن المنادي ونعيم؛ العرف الوردي (الحاوي للفتاوي): ج ٢ ص ١٤٠؛ القول المختصر: ب ٢ العلامة الثامنة.

قال : إذا نادى مناد من السماء أنّ الحقّ في آل محمّد فعند ذلك يظهر المهدي على أفواه الناس ، ويشربون حبه ، ولا يكون لهم ذكرٌ غيره .

٩٧٦ - ٢١- تاريخ قم : وعن محمّد بن قتيبة الهمداني والحسن بن

علي الكشمارجاني [الكشمارجاني-خ] عن علي بن النعمان ، عن أبي الاكراد علي بن ميمون الصائغ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الله احتجّ بالكوفة على سائر البلاد ، وبالمؤمنين من أهلها على غيرهم من أهل البلاد ، واحتجّ ببلدة قم على سائر البلاد ، وبأهلها على جميع أهل المشرق والمغرب من الجنّ والإنس ، ولم يدع الله قم وأهلها مستضعفين بل وقّهم وأيدهم ، ثمّ قال : إنّ الدين وأهله بقم ذليل ، ولولا ذلك لاسرع الناس إليه فخرّب قم وبطل أهلها فلم يكن حجة على سائر البلاد ، وإذا كان كذلك لم تستقرّ السماء والأرض ، ولم يُنظروا طرفة عين ، وإنّ البلايا مدفوعة عن قم وأهلها ، وسيأتي زمان تكون بلدة قم وأهلها حجة على الخلائق ، وذلك في زمان غيبة قائمنا عليه السلام إلى ظهوره ، ولولا ذلك لساخت الأرض بأهلها ، وإنّ الملائكة لتدفع البلايا عن قم وأهلها ، وما قصدها جبارٌ بسوء إلا قصمه قاصم الجبارين ، وشغله عنهم بداهية أو مصيبة أو عدوٌّ ، ويُنسي الله الجبارين في دولتهم ذكر قم وأهلها كما نسوا ذكر الله .

٩٧٧ - ٢٢- تاريخ قم : وروي بأسانيد عن الصادق عليه السلام أنّه

---

٢١ - البحار : ج ٦٠ ص ٢١٢- ٢١٣ ب المدوح من البلدان ب ٣٦ ؛ تاريخ قم : ص ٢٠ .  
أقول : وفي رسالة مخطوطة عندي في فضل قم تاريخ كتابتها سنة ١٢٦٣ هـ :  
«الحسن بن علي الكشمارجاني» .

٢٢ - البحار : ج ٦٠ ص ٢١٣ ب ٣٦ المدوح من البلدان ح ٢٣ ؛ سفينة البحار : ج ٢ ص ٤٤٥ مادة «قم» نحوه ؛ تاريخ قم : ص ٤٤ ح ٣٩ .  
أقول : وفي الرسالة المخطوطة المشار إليها ذكر : «بعد إنكارهم حجّته»

ذكر الكوفة، وقال: ستخلو الكوفة من المؤمنين، ويأزر عنها العلم كما تأزر الحية في جحرها، ثم يظهر العلم ببلدة يقال لها: قم، وتصير معدناً للعلم والفضل، حتى لا يبقى في الأرض مستضعف في الدين حتى المخدّرات في الحجال، وذلك عند قرب ظهور قائمنا، فيجعل الله قم وأهلها قائمين مقام الحجة، ولولا ذلك لساخت الأرض بأهلها ولم يبق في الأرض حجة، فيفيض العلم منه إلى سائر البلاد في المشرق والمغرب، فيتم حجة الله على الخلق حتى لا يبقى أحدٌ على الأرض لم يبلغ إليه الدين والعلم، ثم يظهر القائم عليه السلام ويصير سبباً لنقمة الله وسخطه على العباد، لأنّ الله لا ينتقم من العباد إلا بعد إنكارهم الحجة. (١)

(١) قال في الإرشاد (باب ذكر علامات قيام القائم عليه السلام ومدة أيام ظهوره، وشرح سيرته، وطريقة أحكامه، وطرف مما يظهر في دولته): «قد جاءت الآثار بذكر علامات لزمان قيام القائم المهدي عليه السلام، وحوادث تكون أمام قيامه، وآيات ودلالات، فمنها: خروج السفيناني، وقتل الحسيني، واختلاف بني العباس، وخسف بالبيداء، وخسف بالمشرق، وخسف بالمغرب، وركود الشمس من عند الزوال إلى وسط أوقات العصر، وطلوعها من المغرب، وقتل نفس زكية بظهر الكوفة في سبعين من الصالحين، وذبح رجل هاشمي بين الركن والمقام، وهدم حائط مسجد الكوفة، وإقبال رايات سود من قبل خراسان، وخروج اليماني، وظهور المغربي بمصر، وتملكه الشامات، ونزول ترك بالجزيرة، ونزول الروم الرملة، وطلوع نجم بالمشرق، ويضيء كما يضيء القمر ثم يعطف حتى يكاد يلتقي طرفاه، وحُمرة تظهر في السماء وتنتشر في آفاقها، ونار تظهر بالمشرق طويلاً، وتبقى في الجو ثلاثة أيام أو سبعة أيام، وخلع العرب أعتنّها، وتملكها في البلاد وخروجها عن سلطان العجم، وقتل أهل مصر أميرهم، وخراب الشام، واختلاف ثلاثة رايات فيه، ودخول رايات قيس والعرب إلى أهل مصر، ورايات كندة إلى خراسان، وورود خيل من قبل المغرب حتى تربط بفناء الحيرة، وإقبال رايات سود من قبل المشرق نحوها، وبق في الفرات حتى يدخل الماء أزقة الكوفة، وخروج ستين كذاباً كلهم يدعي النبوة، وخروج اثني عشر من آل

← أبي طالب كلّمهم يدّعي الإمامة لنفسه، وإحراق رجلٍ عظيم القدر من شيعة بني العباس بين جلولاء وخانقين، وعقد الجسر ممّا يلي الكرخ بمدينة بغداد، وارتفاع ريح سوداء بها في أوّل النهار، وزلزلة حتى ينخسف كثير منها، وخوف يشمل أهل العراق وبغداد، وموت ذريع فيه، ونقص من الاموال والانفس والثمرات، وجراد يظهر في اوانه وفي غير اوانه حتّى يأتي على الزرع والغلات، وقلة ربيع لما يزرعه الناس، واختلاف صنفين من العجم، وسفك دماء كثيرة فيما بينهم، وخروج العبيد عن طاعة ساداتهم وقتلهم مواليتهم، ومسح لقوم من أهل البدع حتّى يصيروا قردة وخنازير، وغلبة العبيد على بلاد السادات، ونداء من السماء حتّى يسمعه أهل الارض كلّمهم، أهل كلّ لغة بلغتهم، ووجه وصدر يظهران من السماء للناس في عين الشمس، وأموات ينشرون من القبور حتّى يرجعوا الى الدنيا فيتعارفون فيها ويتزاوون ثمّ يختم ذلك بأربع وعشرين مطرة تتصل فتحى بها الارض بعد موتها، وتعرف بركاتها، ويزول بعد ذلك كلّ عاهة عن معتقدي الحقّ من شيعة المهدي عليه السلام، فيعرفون عند ذلك ظهوره بمكة ويتوجّهون نحوه لنصرته كما جاءت بذلك الاخبار، ومن جملة هذه الاحداث محتومة، ومنها مشترطة، انتهى».

وقد صنّف الشيخ أبو جعفر محمّد بن علي بن بابويه الصدوق مصنّف كمال الدين- رضي الله عنه- في علامات القائم وسيرته، وما يجري في أيامه كتاباً سمّاه «السّر المكتوم إلى الوقت المعلوم»، وهذه العلامات كما أشار إليها المفيد وغيره بين محتومة ومشترطة، ومعنى كون بعضها علامة أن ظهوره لا يتفق مادام لم يتفق هو، فلا إشكال في وقوعه ووقوع فرجه بعد مضيّ مدّة طويلة عليه، وهذا ك بعض اشراط الساعة، ومعنى بعضها ككثرة المعاصي والفساد أنّ ظهوره لابدّ أن يقع في زمان كذا، لا أن يكون كثرة المعاصي مطلقاً علامة لظهوره، اللهمّ إلا أن يراد بهذه الأمور المرتبة الشديدة منها التي لا تتحقّق إلا قبل قيامه عليه السلام، وبعضها ظهر وبعضها يظهر في المستقبل، وبعضها يكون قبيل قيامه كخروج السفيناني، وبعضها يكون مقارناً لظهوره، وبعضها من العلامات المحتومة، كالسفيناني، وخسف البيداء، وكف تطلع من السماء، والنداء وقتل النفس الزكيّة، وغيرها.

وقال النعماني في كتابه في الغيبة (ص ٢٨٢) بعد ذكر روايات كثيرة في علائم الظهور: «هذه العلامات التي ذكرها الائمة عليهم السلام مع كثرتها، واتّصال الروايات بها، وتواترها واتّفاقها موجبة أن لا يظهر القائم عليه السلام إلا بعد مجيئها

←

٩٧٨ - ٢٣ - سنن الدارقطني : حدثنا أبو سعيد الاصطخري ، حدثنا محمد بن عبد الله بن نوفل ، حدثنا عبيد بن يعيش ، حدثنا يونس بن بكير ، عن عمرو بن شمراخ ، عن جابر ، عن محمد بن علي [عليه السلام] قال : إن لمهدينا آيتين لم تكونا منذ خلق السماوات والارض : ينكسف القمر لأول ليلة من رمضان ، وتنكسف الشمس في النصف منه ، ولم تكونا منذ خلق الله السماوات والارض .

٩٧٩ - ٢٤ - البرهان في علامات مهدي آخر الزمان : عن أبي عبد الله الحسين بن علي عليهما السلام قال : إذا رأيت علامة من السماء ، ناراً عظيمة من قبل المشرق تطلع ليلاً ، فعندها فرج الناس وهي قدوم المهدي .

ـ وكونها ، إذ كانوا قد أوجبوا (أخبروا) أن لابد منها وهم الصادقون ، حتى إنه قيل لهم : نرجو أن يكون ما نؤمل من أمر القائم عليه السلام ، ولا يكون قبله السفياي ، فقالوا : «بلى والله إنه لمن المحتوم الذي لابد منه» ، ثم حققوا كون العلامات الخمس التي أعظم الدلائل والبراهين على ظهور الحق بعدها (اليماي ، والسفياي ، والنداء ، وخسف البيداء ، وقتل النفس الزكية) كما أبطلوا أمر التوقيت وقالوا : «من روى لكم عناً توقيتاً فلا تهابن أن تكذبوه كائناً من كان فإننا لانوقّت» ، وهذا من أعدل الشواهد على بطلان أمر كل من ادعى أو ادعى له مرتبة القائم ومنزلته عليه السلام ، وظهر قبل مجيء هذه العلامات ، لاسيما وأحواله كلها شاهدة ببطلان دعوى من يدعى له . ونسال الله أن لا يجعلنا ممن يطلب الدنيا بالزخارف في الدين ، والتمويه على ضعفاء المرتدين ، ولا يسلبنا ما منحنا به من نور الهدى وضيائه ، وجمال الحق وبهائه ، بمنه وطوله ، انتهى» .

٢٣ - سنن الدارقطني : ج ٢ ص ٦٥ ب صلاة الخسوف والكسوف ح ١٠ ؛ البرهان في علامات مهدي آخر الزمان : ص ١٠٧ ح ١٤ ف ١ ب ٤ ؛ العرف الوردي (الحاوي للفتاوي) : ص ١٣٦ .

٢٤ - البرهان في علامات مهدي آخر الزمان : ص ١٠٩ ب ٤ ف ٢ ح ٢٠ وفي بعض النسخ هكذا : «فعندها فرج آل محمد صلى الله عليه [وآله] وسلم أو فرج الناس» ؛ عقد الدرر : ص ١٠٦ ب ٤ ف ٢ .

الباب السابع : علائم ظهوره و مايكون قبله ..... ٦٥

٩٨٠ - ٢٥- الصراط المستقيم : أسند الصادق إلى آبائه عليهم السلام  
أنّ عليّاً عليه السلام قال : إذا وقعت النار في حجازكم وجرى  
الماء بنجفكم فتوقّعوا ظهور قائمكم .

٩٨١ - ٢٦- الصراط المستقيم : وعن زين العابدين عليه السلام : إذا  
ملاّ هذا نجفكم السيل والمطر ، وظهرت النار في الحجازة والمدر ، وملكت  
بغداد التّتر فتوقّعوا ظهور القائم المنتظر .  
ويدل عليه أيضاً الأحاديث ٦٦٩ ، ٨٣٥ ، ٨٣٧ ، ١٢٤٦ .

---

٢٥ - الصراط المستقيم : ج ٢ ص ٢٥٨ ف ١١ ؛ إثبات الهداة : ج ٣ ص ٥٧٨ ح ٧٤٦ ب ٣٢  
ف ٥٥ .

٢٦- الصراط المستقيم : ج ٢ ص ٢٥٩ ف ١١ ؛ إثبات الهداة : ج ٣ ص ٥٧٨ ح ٧٤٧ ب ٣٢  
ف ٥٥ وفيه : «إذا علا نجفكم» .

## الفصل الرابع

في ما يدل على النداء به من السماء،

وأنّ على رأسه ملكاً ينادي باسمه واسم أبيه عليهما السلام

وفيه ٥٢ حديثاً

٩٨٢ - ١- الفتن: حدّثنا الوليد بن مسلم، عن عنبسة القرشي، عن سلمة بن أبي سلمة، عن شهر بن حوشب، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: في محرمٍ ينادي مناد من السماء: ألا إنّ صفوة الله من خلقه فلاناً فاسمعوا له وأطيعوا، في سنة الصوت والمعمة.

٩٨٣ - ٢- الفتن: حدّثنا رشدين، عن ابن لهيعة، قال: حدّثني أبوزرعة، عن عبد الله بن زريق [زرين-خ]، عن عمّار بن ياسر-رضي الله عنه- قال: إذا قُتل النفس الزكية، وأخوه يُقتل بمكة ضيعة، نادى منادٍ من

---

١ - الفتن: ص ١٨٢ ج ٥ ب علامة أخرى عند خروج المهدي عليه السلام؛ عقد الدرر: ص ١٠٢ ب ٤ ف ٣.

٢ - الفتن: ب علامة أخرى عند خروج المهدي ص ١٨٢ ج ٥؛ الملاحم والفتن: ص ٦١ ب ١٢٠؛ البرهان: ص ٧٥ ب ١ ح ١٠؛ عقد الدرر: ص ٦٦ ب ٤ ف ١.  
اقول: وفي كتاب الفتن أخبار آخر غير ما ذكرناه من الصحابة والصحابيات والتابعين، وفي بعضها: «يطلع كفّ من السماء وينادى مناد: ألا إنّ أميركم...».



السماء : إنّ أميركم فلان ، وذلك المهديُّ الذي يملأ الارض حقاً وعدلاً .

٩٨٤ - ٣- الفتن : حدّثنا الوليد ؛ ورشدين ، عن ابن لهيعة ، عن أبي قبيل ، عن أبي رومان ، عن علي-رضي الله عنه [عليه السلام]- قال : بعد الخسف ينادي مناد من السماء : أنّ الحق في آل محمّد في أوّل النهار ، ثم ينادي منادٍ في آخر النهار : أنّ الحق في ولد عيسى ، وذلك نجوة من الشيطان .

٩٨٥ - ٤- تلخيص المتشابه (للخطيب) : عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله صلّى الله عليه [وآله] وسلّم : يخرج المهدي وعلى رأسه ملك ينادي : هذا المهدي فاتبعوه .

٩٨٦ - ٥- المعجم الاوسط : عن طلحة بن عبيدالله ، عن النبيّ صلّى الله عليه [وآله] وسلّم : ستكون فتنة لا يهدأ منها جانب إلا جاش منها جانب ، حتّى ينادي مناد من السماء : أنّ أميركم فلان .

٩٨٧ - ٦- البيان : أخبرنا الحافظ أبو عبد الله ؛ محمّد بن

---

٣ - الفتن : ب علامة أخرى عند خروج المهدي ، ص ١٨٣ ، ج ٥ .

٤ - العرف الوردي (الحاوي للفتاوي) : ج ٢ ص ١٢٨ و ١٢٩ عن أبي نعيم والخطيب ؛ البرهان : ص ٧٢ ب ١ ح ٢ ؛ ينابيع المودة : ص ٤٧٦ ب ٨٨ عن فصل الخطاب عن ابن عمر ... نحوه فرائد السمطين : ج ٢ ص ٣١٦ ب ٦١ س ؛ القول المختصر : ب ١ العلامة الرابعة والعشرون ؛ كشف الغمّة : ج ٢ ص ٤٧١ ح ١٧ من احاديث الاربعين لابي نعيم .

٥ - البرهان : ص ٧١ ب ١ ح ١ عن الطبراني في الاوسط ؛ العرف الوردي (الحاوي للفتاوي) : ج ٢ ص ١٢٨ ؛ القول المختصر : ب ١ العلامة الثانية والعشرون .

٦ - البيان : ص ١٣٢ ب ١٥ في ذكر الغمامة ... ؛ العرف الوردي (الحاوي للفتاوي) : ج ٢ ص ١٢٨ نحوه ، فرائد السمطين : بسنده عن ابن عمر ج ٢ ص ٣١٦ ب ٦١ السمت الثاني وفيه : «يخرج المهدي وعلى رأسه غمامة فيها مناد ينادي : هذا المهدي فاتبعوه» ؛ ينابيع المودة : ص ٤٤٧ ب قال : «وعلى رأسه ملك ينادي : هذا المهدي خليفة الله

عبدالواحد بن أحمد المقدسي بجبل قاسيون، قال: أخبرنا أبو الفرج يحيى بن محمود بن سعد الثقفي بدمشق؛ والصيدلاني بإصبهان، قال: أخبرنا أبو علي الحسن، أخبرنا أبو نعيم الحافظ، أخبرنا أبو أحمد الغطريفي، أخبرنا محمد بن محمد بن سليمان الباغندي، حدثنا عبد الوهاب بن الضحّاك، حدثنا إسماعيل بن عيَّاش، عن صفوان بن عمرو، عن عبد الرحمن بن جبير، عن كثير بن مرة، عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم: يخرج المهدي على رأسه غمامة فيها مناد ينادي: هذا المهدي خليفة الله فاتّبعوه.

قلت: هذا حديث حسن، ما روياه إلا من هذا الوجه، أخرجه أبو نعيم في مناقب المهدي عليه السلام، انتهى.

٩٨٨ - ٧- المصنّف: الحسن بن موسى، قال: حدثنا حماد بن

---

← فاتّبعوه؛ القول المختصر: ب ١ العلامة الثالثة والعشرون؛ نور الابصار: ص ١ عن ابن عمر إلا أنّه ذكر «وعلى رأسه غمامة فيها ملك ينادي»، وقال: «أخرجه أبو نعيم والطبراني وغيرهما»؛ عقد الدرر: ص ١٣٥ ح ١ عن ابن عمرو إلا أنّ فيه: «عمامة» بدل «غمامة»، والظاهر أنّه سهو بقرينة قوله: «فيها ملك»، قال: «أخرجه الحافظ أبو نعيم الإصبهاني في مناقب المهدي»؛ كشف الغمّة: ج ٢ ص ٤٧٠ ح ١٦ من أحاديث الأربعين لأبي نعيم بإسناده عن ابن عمر، إسعاف الراغبين: ص ١٣٧ قال: «وجاء في روايات أنّه عند ظهوره ينادي فوق رأسه ملك: هذا المهدي خليفة الله فاتّبعوه».

٧- المصنّف: ج ١٥ ص ٢٤٥ كتاب الفتن ح ١٩٦٠١؛ العرف الوردي (الحاوي للفتاوي): ج ٢ ص ١٢٩ عن ابن أبي شيبّة وقال: «لا ينكره الدليل ولا يمنع منه الدليل»؛ البرهان: ص ٧٢ ب ١ ح ٣ عن عاصم بن عمرو البجلي ... مثل ما في العرف الوردي؛ الدرّ المنثور ج ٦ ص ٥٩ مثل العرف الوردي إلا أنّه قدّم «الدليل» على «الدليل»؛ كنز العمال (عن ابن أبي شيبّة بسنده عن عاصم بن عمرو البجلي أنّ أبا أمامة قال: لينادين باسم رجلٍ من السماء لا ينكره الدليل ولا يمنع منه الدليل): ج ١٤ ص ٥٨٤ ح ٣٩٦٥٤.

سلمة، عن أبي محمد، عن عاصم بن عمرو البجلي، أن أبا أمامة قال :  
لينادين باسم رجلٍ من السماء، لا ينكره الدليل، ولا يمتنع [منها] العزيز .

٩٨٩ - ٨- الفتن : حدثنا سعد أبو عثمان، عن جابر، عن أبي  
جعفر قال : ينادي مناد من السماء : الا إنّ الحقّ في آل محمد، وينادي  
مناد من الارض : الا إنّ الحقّ في آل عيسى (أو قال : العباس، أنا أشكّ  
فيه)، وإنّما الصوت الاسفل من الشيطان ليلبس على الناس (شكّ  
أبو عبد الله نعيم).

٩٩٠ - ٩- عقد الدرر : وعن سيف بن عمير، قال : كنت عند أبي  
جعفر المنصور، فقال لي ابتداءً : ياسيف بن عمير ! لابدّ من منادٍ ينادي من  
السماء باسم رجلٍ من ولد أبي طالب، فقلت : جُعِلت فداك يا  
أمير المؤمنين ! تروي هذا؟ قال : إي والذي نفسي بيده لسماع أذناي له،  
فقلت : يا أمير المؤمنين ! إنّ هذا الحديث ما سمعته قبل وقتي هذا، فقال :  
ياسيف ! إنّهُ الحقّ، وإذا كان فنحن أولى من يجيبه، أما إنّ النداء إلى  
رجلٍ من بني عمّنا، فقلت : رجلٌ من ولد فاطمة؟ قال : نعم ياسيف !  
لولا أنّي سمعته من أبي جعفر محمد بن علي، وحدثني به أهل الارض  
كلّهم ما قبلته، ولكنّه محمد بن علي عليه السلام .

٩٩١ - ١٠- منازل من القرآن في أهل البيت عليهم السلام : حدثنا

٨ - الفتن : ب علامة أخرى عند خروجه ص ١٨١ ؛ البرهان : ص ٧٤ ح ١ .

٩ - عقد الدرر : ص ١١٠ - ١١١ ب ٤ ف ٣ ؛ روضة الكافي : ج ٨ ص ٢٠٩ - ٢١٠  
ح ٢٥٥ ؛ غيبة الشيخ : ص ٤٢٣ - ٤٣٤ ح ٤٢٢ بسنده عن سيف بن عميرة ؛ الإرشاد :  
ص ٣٥٨ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٢٨٨ ب ٢٦ ح ٢٥ و ص ٣٠٠ ح ٦٥ ؛ إثبات الهداة : ج ٧  
ص ٤٠٤ ب ٣٤ ح ٦٤ ؛ الخرائج والجرائع : ج ٣ ص ١١٥٧ ح ٦٢ .

١٠ - تأويل الآيات الظاهرة : ص ٢٨٦ سورة الشعراء ح ١ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٢٨٤ ب ٢٦  
ح ١٣ ؛ البرهان في تفسير القرآن : ج ٣ ص ١٨٠ ح ٩ ؛ إثبات الهداة : ج ٧ ص ١٢٦  
←

أحمد بن الحسن بن علي، قال: حدثنا أبي، عن أبيه، عن محمد بن إسماعيل، عن حنان بن سدير، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: سألت عن قول الله عز وجل: ﴿إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾<sup>(١)</sup>، قال: نزلت في قائم آل محمد صلوات الله عليهم، يُنادى باسمه من السماء.

٩٩٢ - ١١ - ينابيع المودة: عن أبي بصير وأبي الورد، عن الباقر رضي الله عنه [عليه السلام]، قال: هذه الآية: ﴿إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ ...﴾ نزلت في القائم، وينادي مناد باسمه واسم أبيه من السماء.

٩٩٣ - ١٢ - غيبة النعماني: أخبرنا أحمد بن محمد بن محمد بن سعيد، قال: حدثنا علي بن الحسن، عن أبيه، عن أحمد بن عمر الحلبي، عن الحسين بن موسى، عن فضيل بن محمد مولى محمد بن راشد البجلي، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: أما إن النداء من السماء باسم القائم كتاب الله لبيّن، فقلت: فإين هو أصلحك الله؟ فقال: في ﴿طسم تلك آيات الكتاب المبين﴾ قوله: ﴿إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ قال: إذا سمعوا الصوت أصبحوا وكأّما على رؤوسهم الطير.

← ح ٦٤٢ ف ٣٩ ب ٣٢؛ المحجة: ص ١٥٩.

لا يخفى عليك أن الاخبار والآثار في تفسير الآية بالنداء أو الصيحة مستفيضة، فراجع تفاسير العامة؛ مثل: روح المعاني، والكشاف، وتفسيرات الخاصة وغيرها مثل: العقد الفريد، والملاحم لابن المنادي، المحجة: ص ١٥٩.

(١) الشعراء: ٤.

١١ - ينابيع المودة: ص ٤٢٦ ب ٧١.

١٢ - غيبة النعماني: ص ٢٦٣ ب ١٤ ح ٢٣؛ المحجة: ص ١٥٦ - ١٥٧.

٩٩٤ - ١٣ - المحجة فيما نزل في القائم الحجة : في تفسير قوله تعالى في سورة «ق» : ﴿ واستمع يوم يُنادي المُناد من مكانٍ قريب يوم يسمعون الصيحة بالحقّ ذلك يوم الخروج ﴾<sup>(١)</sup>، عن الصادق عليه السلام : ينادي المُنادي باسم القائم واسم أبيه ، قوله : ﴿ يسمعون الصيحة بالحقّ ذلك يوم الخروج ﴾ قال : صيحة القائم من السماء .

٩٩٥ - ١٤ - كتاب الفضل بن شاذان : عن محمد بن علي الكوفي ، عن وهيب بن حفص ، عن أبي بصير ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إنّ القائم صلوات الله عليه يُنادي اسمه ليلة ثلاث وعشرين ، ويقوم يوم عاشوراء ، يوم قُتل فيه الحسين بن علي عليه السلام .

٩٩٦ - ١٥ - كتاب الفضل : عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، قال : ينادي مناد من السماء باسم القائم ، فيسمع ما بين المشرق إلى المغرب ، فلا يبقى راقداً إلا قام ، ولا قائماً إلا قعد ، ولا قاعداً إلا قام على رجليه من ذلك الصوت ، وهو صوت جبرئيل ؛ الروح الامين .

١٣ - المحجة فيما نزل في القائم الحجة : الآية ٩٩ ؛ إلزام الناصب : ص ٩٤ ح ١ ؛ ينابيع المودة : ص ٤٢٩ ب ٧١ ؛ تفسير القمي : ج ٢ ص ٣٢٧ ؛ تفسير الصافي : ج ٢ ص ٦٠٣ وزاد فيه : «من مكان قريب بحيث يصل نداؤه الى الكلّ على سواء» .

أقول : لا يخفى عليك أنّ ظاهر الآية الكريمة كون الصيحة غير النداء ، وهذا هو ظاهر بعض الروايات ، وما يقتضيه الجمع بين بعضها مع بعض . كما أنّ الاستفادة من الروايات تعدّد النداء ، فيجوز أن يكون لكلّ نداء اعلام خاصّ . ويمكن أن يكون المراد من الصيحة النداء أو النداءات المتعددة .

(١) سورة ق : ٤١ ، ٤٢ .

١٤ - غيبة الشيخ : ص ٤٥٢ ح ٤٥٨ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٢٩٠ ب ٢٦ ح ٢٩ .

١٥ - غيبة الشيخ : ص ٤٥٤ ح ٤٦٢ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٢٦ ح ٢٩٠ ب ٣٢ . لا يخفى عليك أنّا رويناه عن كتاب الفضل بواسطة غيبة الشيخ ، فيكون الوساطة عن كتاب الفضل غيبة الشيخ ، وهذا من علو الإسناد بحسب الوجادة .

٩٩٧ - ١٦ - كتاب الفضل : عن ابن محبوب ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خروج القائم من المحتوم ، قلت : وكيف يكون النداء ؟ قال : ينادي مناد من السماء أوّل النهار : ألا إنّ الحقّ في عليّ وشيعته ، ثمّ ينادي إبليس - لعنه الله - في آخر النهار : ألا إنّ الحقّ في عثمان وشيعته ، فعند ذلك يرتاب المبطلون .

٩٩٨ - ١٧ - عقد الدرر : وعن محمد بن علي عليهما السلام قال : الصوت في شهر رمضان في ليلة جمعة فاسمعوا وأطيعوا ، وفي آخر النهار صوت الملعون إبليس ينادي : ألا إنّ فلاناً قد قتل مظلوماً ، يشكّك الناس ويفتنّهم ، فكم في ذلك اليوم من شاكّ متحيرٍ ، فإذا سمعتم الصوت في رمضان - يعني الأوّل - فلا تشكّوا أنّه صوت جبريل ، وعلامة ذلك أنّه ينادي باسم المهدي واسم أبيه .

٩٩٩ - ١٨ - عقد الدرر : وعن أمير المؤمنين علي عليه السلام قال : إذا نادى مناد من السماء : أنّ الحقّ في آل محمد ، فعند ذلك يظهر المهدي .

١٠٠٠ - ١٩ - عقد الدرر : وعن أبي جعفر محمد بن علي

---

١٦ - غيبة الشيخ : ص ٤٥٤ ح ٤٦١ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٢٩٠ ب ٢٦ ح ٣١ ؛ كمال الدين : ج ٢ ص ٦٥٢ ب ٥٧ ح ١٤ ؛ الكافي : ج ٨ ص ٣١٠ ح ٤٨٤ بسنده عن محمد بن علي الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام .

١٧ - عقد الدرر : ص ١٠٥ ب ٤ ف ٣ .

١٨ - عقد الدرر : ص ١٠٦ ب ٤ ف ٣ ؛ متخب كنز العمال (بهاشم مسند احمد) : ج ٦ ص ٣٣ ؛ كنز العمال : ج ١٤ ص ٥٨٨ ح ٣٩٦٦٥ مع زيادة : «على أفواه الناس فيشربون حبه فلا يكون لهم ذكر غيره» ؛ البيان في أخبار صاحب الزمان : ص ١٣٣ -

١٣٤ عن أبي رومان عن علي عليه السلام .

١٩ - عقد الدرر : ص ١٠٦ - ١٠٧ ب ٤ ف ٣ .

عليهما السلام أنّه قال : إذا رأيتم ناراً من المشرق ثلاثة أيّام أو سبعة فتوقّعوا فرج آل محمّد إن شاء الله تعالى . ثمّ قال : ينادي مناد من السماء باسم المهدي ، فيسمع من بالمشرق ومن بالمغرب ، حتّى لا يبقى راقداً إلاّ استيقظ ، ولا قائماً إلاّ قعد ، ولا قاعداً إلاّ قام على رجله فزعاً من ذلك ، فرحم الله عبداً سمع ذلك الصوت فأجاب ، فإنّ الصوت الأوّل هو صوت جبرئيل الروح الامين عليه السلام .

١٠٠١ - ٢٠ - سنن الداني : في حديث طويل عن حذيفة ، ذكر فيها بعض الملاحم ، مثل : خروج السفيناني ، وخسف البيداء ، وقتل السفيناني ، قال : فعند ذلك (يعني عند قتل السفيناني ومنّ شايعه) ينادي مناد من السماء : يا أيّها الناس إنّ الله عزّ وجلّ قد قطع عنكم [منكم خ ل] مدّة الجبارين والمنافقين وأشياعهم ، وولاكم خير أمة محمّد صلى الله عليه [وآله] وسلّم ، فالحقوا به بمكة فإنّه المهدي ... الحديث بطوله .

١٠٠٢ - ٢١ - غيبة النعماني : أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة ، قال : حدّثني أحمد بن يوسف بن يعقوب أبو الحسن الجعفي من كتابه ، قال : حدّثنا إسماعيل بن مهران ، قال : حدّثنا الحسن بن علي بن أبي حمزة ، عن أبيه وهيب بن حفص عن أبي بصير ، عن أبي جعفر محمّد بن عليّ عليهما السلام أنّه قال : إذا رأيتم ناراً من [قبّل] المشرق شبه الهري العظیم تطلع ثلاثة أيّام أو سبعة ، فتوقّعوا فرج آل محمّد عليهم السلام إن شاء الله عزّ وجلّ ، إنّ الله عزيز حكيم .

ثمّ قال : الصيحة لا تكون إلاّ في شهر رمضان [لأنّ شهر رمضان]

٢٠ - سنن الداني : لوحات ١٠٤ - ١٠٦ ؛ عقد الدرر : ص ٨١ - ٨٤ ب ٤ ف ٢ .

٢١ - غيبة النعماني : ص ٢٥٣ - ٢٥٤ ب ١٤ ح ١٣ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٢٣٠ - ٢٣١ ب ٢٥

ح ٩٦ ؛ إعلام الوری : ص ٤٢٨ مختصراً .

شهر الله، [والصيحة فيه] هي صيحة جبرئيل عليه السلام إلى هذا الخلق .  
ثم قال : ينادي مناد من السماء باسم القائم عليه السلام ، فيسمع  
من المشرق ومن المغرب ، لا يبقى راقداً إلا استيقظ ، ولا قائماً إلا قعد ،  
ولا قاعداً إلا قام على رجليه فزعاً من ذلك الصوت ، فرحم الله من اعتبر  
بذلك الصوت فأجاب ، فإن الصوت الأول هو صوت جبرئيل الروح  
الأمين عليه السلام . ثم قال عليه السلام : يكون الصوت في شهر رمضان  
في ليلة جمعة ليلة ثلاث وعشرين ، فلا تشكوا في ذلك واسمعوا  
وأطيعوا ، وفي آخر النهار صوت الملعون إبليس ينادي : الا إن فلاناً قُتل  
مظلوماً ، ليشكك الناس ويفتنهم ، فكم في ذلك اليوم من شك متحير قد  
هوى في النار ، فإذا سمعتم الصوت في شهر رمضان فلا تشكوا فيه ، إنه  
صوت جبرئيل ، وعلامة ذلك أنه ينادي باسم القائم واسم أبيه حتى  
تسمعه العذراء في خدرها فتحرض أباهما على الخروج .

وقال : لا بدّ من هذين الصوتين قبل خروج القائم عليه السلام :  
صوت من السماء وهو صوت جبرئيل [باسم صاحب هذا الامر واسم  
أبيه] ، والصوت الثاني من الارض وهو صوت إبليس اللعين ينادي باسم  
فلان أنه قُتل مظلوماً يريد بذلك الفتنة ، فاتبعوا الصوت الأول ، وإياكم  
والاخير أن تفتنوا به ... الحديث .

١٠٠٣ - ٢٢ - غيبة النعماني : أحمد بن محمد بن محمد بن سعيد ، قال :  
حدثنا أحمد بن يوسف بن يعقوب ، قال : حدثنا إسماعيل بن مهران ،  
قال : حدثنا الحسن بن علي بن أبي حمزة ، عن أبيه ، عن شرحبيل ، قال :  
قال أبو جعفر عليه السلام وقد سأله عن القائم عليه السلام ، فقال : إنه



لا يكون حتّى ينادي مناد من السماء يُسمع أهل المشرق والمغرب، حتّى تسمعه الفتاة في خدرها .

١٠٠٤ - ٢٣- غيبة النعماني : أخبرنا أحمد بن محمد بن محمد بن سعيد، قال : حدّثنا علي بن الحسن [الحسين-خ] التيملي، قال : حدّثنا عمرو بن عثمان، عن الحسن بن محبوب، عن عبد الله بن سنان، قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فسمعت رجلاً من همدان يقول له : إنّ هؤلاء العامة يعيروننا ويقولون لنا : إنّكم تزعمون أنّ منادياً ينادي من السماء باسم صاحب هذا الامر، وكان متّكئاً فغضب وجلس ثمّ قال : لاترووه عني، وارووه عن أبي ولا حرج عليكم في ذلك، أشهد أنّي قد سمعت أبي عليه السلام يقول : واللّه، إنّ ذلك في كتاب الله عزّ وجلّ ليّن حيث يقول : ﴿ إن نشأ نزلّ عليهم من السماء آيةً فظلتّ اعناقهم لها خاضعين ﴾<sup>(١)</sup>، فلا يبقى في الارض يومئذٍ أحدٌ إلّا خضع وذلت رقبته لها، فيؤمن أهل الارض إذا سمعوا الصوت من السماء : ألا إنّ الحقّ في علي بن أبي طالب عليه السلام وشيعته، قال : فإذا كان من الغد صعد إبليس في الهواء حتّى يتوارى عن أهل الارض، ثمّ ينادي : ألا إنّ الحقّ في عثمان بن عفّان وشيعته فإنّه قُتل مظلوماً فاطلبوا بدمه، قال : فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت على الحقّ وهو النداء الاول، ويرتاب

٢٣ - غيبة النعماني : ص ٢٦٠ - ٢٦١ ب ١٤ ح ١٩ واخرجه ايضاً بسند آخر : «عن عبد الصمد بن بشير عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام وقد سأله عمارة الهمداني ... الحديث» ص ٢٦١ ب ١٤ ح ٢٠؛ المحجّة : ص ٢١٥ في قوله تعالى : ﴿ وإن يروا آيةً يُعرضوا ويقولوا سحر مستمر ﴾ وص ١٥٧ في قوله تعالى : ﴿ إن نشأ نزلّ عليهم من السماء آية ﴾ .

يومئذ الذين في قلوبهم مرض، والمرض واللّه عداوتنا، فعند ذلك يتبرؤن منّا ويتناولونا فيقولون: إنّ المنادي الاول سحر من سحر اهل [هذا] البيت، ثمّ تلا أبو عبد الله عليه السلام قول الله عزّ وجلّ: ﴿وإن يروا آيةً يعرضوا ويقولوا سحر مستمرّ﴾ (١).

قال: وحدثنا أحمد بن محمد بن سعيد، قال: حدثنا محمد بن الفضل بن إبراهيم وسعدان بن إسحاق بن سعيد وأحمد بن الحسين بن عبد الملك ومحمد بن أحمد بن الحسن القطوني جميعاً، عن الحسن بن محبوب، عن عبد الله بن سنان ... مثله سواء بلفظه.

١٠٠٥ - ٢٤ - غيبة النعماني: حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد، قال: حدثني أحمد بن يوسف بن يعقوب، قال: حدثنا إسماعيل بن مهران، قال: حدثنا الحسن بن علي، عن أبيه وهيب بن حفص، عن ناجية القطان أنّه سمع أبا جعفر عليه السلام يقول: إنّ المنادي ينادي أنّ المهديّ [من آل محمد] فلان بن فلان - باسمه واسم أبيه - فينادي الشيطان أنّ فلاناً وشيعته على الحقّ، يعني رجلاً من بني أمية.

١٠٠٦ - ٢٥ - غيبة النعماني: أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد، قال: حدثنا علي بن الحسن، عن العباس بن عامر بن رباح الثقفي، عن عبد الله بن بكير، عن زرارة بن أعين، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ينادي مناد من السماء أنّ فلاناً هو الأمير، وينادي مناد أنّ عليّاً وشيعته هم الفائزون، قلت: فمن يقاتل المهدي بعد هذا؟ فقال: إنّ الشيطان ينادي أنّ فلاناً وشيعته هم الفائزون (لرجل من بني أمية)،

(١) القمر: ٢.

٢٤ - غيبة النعماني: ص ٢٦٤ ب ١٤ ح ٢٧.

٢٥ - غيبة النعماني: ص ٢٦٤ ب ١٤ ح ٢٨.

قلت : فمن يعرف الصادق من الكاذب؟ قال : يعرفه الَّذِينَ كانوا يروون حديثنا، ويقولون : إنه يكون، قبل أن يكون، ويعلمون أنهم هم المحقون الصادقون .

١٠٠٧ - ٢٦ - كمال الدين : حدثنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد - رضي الله عنه - قال : حدثنا الحسين بن الحسن بن أبان، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن الحارث بن المغيرة البصري، عن ميمون البان، قال : كنت عند أبي جعفر عليه السلام في فسطاطه، فرفع جانب الفسطاط فقال : إنَّ أمرنا قد كان أبين من هذه الشمس . ثمَّ قال : ينادي منادٍ من السماء : فلان بن فلان هو الإمام باسمه، وينادي إبليس - لعنه الله - من الأرض كما نادى برسول الله صَلَّى الله عليه وآله ليلة العقبة .

١٠٠٨ - ٢٧ - غيبة النعماني : أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد، قال : حدثنا علي بن الحسن، قال : حدثنا محمد بن عبد الله، عن محمد بن أبي عمير، عن هشام بن سالم، قال : قلت لأبي عبد الله

---

٢٦ - كمال الدين : ج ٢ ص ٦٥٠ ب ٥٧ ح ٤ ؛ غيبة النعماني : ص ٢٦٤ - ٢٦٥ ب ١٤ ح ٢٩ نحوه ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٢٠٤ ب ٢٥ ح ٣١ وقد تقدّم تحت الرقم ٩٦١ فراجع .  
أقول : نداء الشيطان ليلة العقبة مذكور في كتب السيرة، فراجع سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ٩٠ ، قال كعب بن مالك : فلما بايعنا رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم صرخ الشيطان من رأس العقبة بانفذ صوت سمعته قط : يا أهل الجبابج (والجبابج : المنازل) هل لكم في مذمم والصباة معه قد اجتمعوا على حريكم، قال : فقال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم : « هذا أذب العقبة، هذا ابن أذب - قال ابن هشام : ويقال : ابن أذب - أسمع أي عدو الله؟ أما والله لا فرغن لك » .

عليه السلام: إِنَّ الجريري أخا إسحاق يقول لنا: إِنَّكُمْ تقولون: هما نداءان، فأيهما الصادق من الكاذب؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام: قولوا له: إِنَّ الذي أخبرنا بذلك - وأنت تنكر أن هذا يكون - هو الصادق.

١٠٠٩ - ٢٨ - غيبة النعماني: أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد بهذا الإسناد عن هشام بن سالم، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: هما صيحتان: صيحة في أول الليل، وصيحة في آخر الليلة الثانية، قال: فقلت: كيف ذلك؟ قال: فقال: واحدة من السماء، وواحدة من إبليس، فقلت: وكيف تعرف هذه من هذه؟ فقال: يعرفها من كان سمع بها قبل أن تكون.

١٠١٠ - ٢٩ - غيبة النعماني: حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد، قال: حدثنا علي بن الحسن التيملي، عن أبيه، عن محمد بن خالد، عن ثعلبة بن ميمون، عن عبد الرحمن بن مسلمة الجريري، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إِنَّ الناس يوبخونا ويقولون: من أين يعرف المحقّ من المبطل إذا كانتا؟ فقال: ما تردّون عليهم؟ قلت: فما ردّ عليهم شيئاً، قال: فقال: قولوا لهم: يصدق بها - إذا كانت - من كان مؤمناً يؤمن بها قبل أن تكون، [قال: ] إِنَّ اللَّهَ عزّ وجلّ يقول: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ (١).

١٠١١ - ٣٠ - غيبة النعماني: حدثنا أحمد، قال: حدثنا علي بن

---

٢٨ - غيبة النعماني: ص ٢٦٥ - ٢٦٦ ب ١٤ ح ٣١، و«هذا الاسناد» أي الإسناد المتقدم في الحديث السابق (٢٧).

٢٩ - غيبة النعماني: ص ٢٦٦ ب ١٤ ح ٣٢.

(١) يونس: ٣٥.

٣٠ - غيبة النعماني: ص ٢٦٦ ب ١٤ ح ٣٣. وروى نحوه بسنده عن عبد الله بن حمّاد الأنصاري في شهر رمضان سنة تسع وعشرين ومائتين عن ابن سنان، وبسنده عن الحسن بن محبوب عن ابن سنان: ص ٢٦٦ - ٢٦٧ ح ٣٤ و ٣٥.

الحسن التيملي من كتابه في رجب سنة سبع وسبعين ومائتين، قال :  
 حدثنا محمد بن عمر بن يزيد بنّاع السابري ومحمد بن الوليد بن خالد  
 الخزّاز جميعاً، عن حمّاد بن عثمان، عن عبد الله بن سنان، قال : سمعت  
 أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنّه ينادي باسم صاحب هذا الامر منادٍ من  
 السماء : الا إنّ الامر لفلان بن فلان، ففي مّ القتال؟

١٠١٢ - ٣١- غيبة النعماني : حدثنا أبو سليمان أحمد بن هوزة  
 الباهلي، قال : حدثنا إبراهيم بن إسحاق، قال : حدثنا عبد الله بن حمّاد  
 الانصاري، عن أبي بصير، قال : حدثنا أبو عبد الله عليه السلام [وقال] :  
 يُنادى باسم القائم : يا فلان بن فلان ! قم .

١٠١٣ - ٣٢- كمال الدين : حدثنا أبي- رضي الله عنه- قال : حدثنا  
 سعد بن عبد الله، قال : حدثنا محمد بن الحسين بن أبي الخطاب، عن  
 جعفر بن بشير، عن هشام بن سالم، عن زرارة، عن أبي عبد الله عليه  
 السلام، قال : ينادي منادٍ باسم القائم عليه السلام، قلت : خاصّ أو  
 عامّ؟ قال : عامّ، يسمع كلّ قوم بلسانهم، قلت : فمن يخالف القائم عليه  
 السلام وقد نودي باسمه؟ قال : لا يدعهم إبليس حتّى ينادي [في آخر  
 الليل] ويشكّك الناس .

١٠١٤ - ٣٣- غيبة الشيخ : أخبرنا الحسين بن عبيد الله، عن أبي  
 جعفر محمد بن سفيان البزوفري، عن أحمد بن إدريس، عن علي بن  
 محمد بن قتيبة النيشابوري، عن الفضل بن شاذان النيشابوري، عن

٣١ - غيبة النعماني : ص ٢٧٩ ب ١٤ ح ٦٤ .

أقول : وروى النعماني غير ما أخرجنا عنه في الباب، فراجع إن شئت .

٣٢ - كمال الدين : ج ٢ ص ٦٥٠ - ٦٥١ ب ٥٧ ح ٨ .

٣٣ - غيبة الشيخ : ص ١٧٧ ح ١٣٤ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٢٠٥ ب ٢٥ ح ٣٥ .

الحسن بن علي بن فضال، عن المثني الحنّاط، عن الحسن بن زياد الصيقل، قال: سمعت أبا عبد الله جعفر بن محمد عليهما السلام يقول: إنّ القائم لا يقوم حتّى ينادي مناد من السماء تسمع الفتاة في خدرها، ويسمع أهل المشرق والمغرب، وفيه نزلت هذه الآية: ﴿إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾.

ويدلّ عليه أيضاً الأحاديث ٢٥٤، ٤٠٨، ٤١١، ٤٥٠، ٥٤٦ (وفيه: وعلى رأسه غمامة تظله من الشمس، تدور معه حيثما دار، تنادي بصوت فصيح: هذا المهدي)، ٥٥٤، ٦٤٥، ٩٠٢، ٩٠٤، ٩٤٢، ٩٦١، ٩٧٣، ١٠٢٢، ١٠٢٨، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١١٠٨، ١١١٣، ١١٣٩.

## الفصل الخامس

فيما يدلّ على غلاء الأسعار وكثرة الاسقام  
ووقوع القحط والحروب العظيمة والفتن الكثيرة  
وذهاب خلق كثير من الناس  
وفيه ٢٢ حديثاً

١٠١٥ - ١ - غيبة الشيخ : روى محمد بن جعفر الاسدي ، عن أبي سعيد الآدمي ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن أبي عمير ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم وأبي بصير [قالا : ] سمعنا أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا يكون هذا الأمر حتّى يذهب ثلثا الناس ، فقلنا : إذا ذهب ثلثا الناس فمن يبقى ؟ فقال : أما ترضون أن تكونوا في الثلث الباقي ؟

١٠١٦ - ٢ - غيبة الشيخ : الفضل بن شاذان ، عن نصر بن مزاحم ، عن ابن لهيعة ، عن أبي زرعة ، عن عبد الله بن زريق ، عن عمار بن ياسر - رضي الله عنه - أنّه قال : دعوة أهل بيت نبيكم في آخر الزمان ،

---

١ - غيبة الشيخ : ص ٣٣٩ ح ٢٨٦ ؛ كمال الدين : بسنده عن أبي بصير ومحمد بن مسلم ج ٢ ص ٦٥٥ - ٦٥٦ ب ٥٧ ح ٢٩ وفيه : « حتّى يذهب ثلث الناس » والظاهر أنّه وهم من النساخ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٢٠٧ ب ٢٥ ح ٤٤ .

٢ - غيبة الشيخ : ص ٤٤١ ح ٤٣٢ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٢١٢ ب ٢٥ ح ٦٠ .

فالزموا الارض وكفّوا حتّى تروا قادتها، فإذا خالف الترك الروم، وكثرت الحروب في الارض، ينادي مناد على سور دمشق: ويلّ لازم من شرّ قد اقترب، ويخرب حائط مسجدها.

١٠١٧ - ٣- الفتن: حدّثنا يحيى بن اليمان، عن كيسان الرواشي القصّار- وكان ثقة- قال: حدّثني مولاي، قال: سمعت عليّاً- رضي الله عنه- يقول: لا يخرج المهدي حتّى يُقتل ثلث، ويموت ثلث، ويبقى ثلث.

١٠١٨ - ٤- الفتن: حدّثنا ابن اليمان، عن شيخ من بني فزارة، عمّن حدّثه، عن عليّ [عليه السلام] قال: لا يخرج المهدي حتّى يبصق بعضهم في وجه بعض.

١٠١٩ - ٥- الفتن: حدّثنا يحيى بن اليمان، عن هارون بن هلال، عن أبي جعفر [عليه السلام] قال: لا يخرج المهدي حتّى ترقى الظلمة.

---

٣- الفتن: ج ٥ ص ١٧٩ ب آخر من علامات المهدي في خروجه؛ العرف الوردي (الحاوي للفتاوي): ج ٢ ص ١٣٩؛ عقد الدرر: ص ٦٣ ب ٤ ف ١؛ كنز العمال: ج ١٤ ص ٥٨٧ ح ٣٩٦٦٣؛ منتخب كنز العمال: ج ٦ ص ٣٣؛ بشارة الإسلام: ص ٧٦ ب ٢؛ الملاحم والفتن: ص ٥٨ ب ١١٠ وفيه: «عن كيسان الرقاشي القصّار...» البرهان: ص ١١١ - ١١٢ ب ٣ ف ٢ ح ٤؛ كشف الاستار: ص ١٣٤ ف ٢؛ السنن الواردة في الفتن لأبي عمرو الداني: ج ٥ ب ماجاء في المهدي عليه السلام ح ٦.

٤- الفتن: ج ٥ ص ١٧٩ ب آخر من علامات المهدي في خروجه؛ العرف الوردي (الحاوي للفتاوي): ج ٢ ص ١٣٩؛ كنز العمال: ج ١٤ ص ٥٨٧ ح ٣٩٦٦٣؛ منتخب كنز العمال بهامش مسند احمد: ج ٦ ص ٣٣.

٥- الفتن: ج ٥ ص ١٨٠ ب آخر من علامات المهدي في خروجه؛ العرف الوردي (الحاوي للفتاوي): ج ٢ ص ١٤٧؛ «حتّى تروا الظلمة» وقد تقدّم تحت الرقم ٩٣٣.



١٠٢٠ - ٦- الفتن : حدّثنا المعتمر بن سليمان، عن رجلٍ، عن عمّار بن محمّد، عن عمر بن علي، أن علياً [عليه السلام] قال : تكون فتنٌ، ثم تكون جماعةٌ على رأس رجلٍ من أهل بيتي، ليس له عند الله خلاق، فيقتل أو يموت فيقوم المهدي .

١٠٢١ - ٧- كنز العمال : عن عليّ [عليه السلام] قال : ينتقص الإسلام حتّى لا يقال : الله الله، فإذا فعل ذلك ضرب يعسوب الدين بذنبه، فإذا فعل ذلك بعث قوماً يجتمعون كما يجتمع قزّع الخريف، والله إني لأعرف اسم أميرهم ومناخ ركا بهم (ش) .

١٠٢٢ - ٨- غيبة النعماني : أخبرنا علي بن الحسين، قال : حدّثنا محمّد بن يحيى العطار، قال : حدّثنا محمّد بن حسنّ الرازي، قال : حدّثنا محمّد بن علي الكوفي، قال : حدّثنا عبد الله بن جبلة، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال : قلت له : جعلت فداك، متى خروج القائم عليه السلام؟ فقال : يا أبا محمّد! إنّ أهل بيتٍ لَانوَقَتْ، وقد قال محمّد صلّى الله عليه وآله وسلّم : كذب الوقّاتون، يا أبا محمّد! إنّ قدّام هذا الامر خمس علامات : أولا هنّ النداء في شهر رمضان، وخروج السفيناني، وخروج الخراساني، وقتل النفس الزكيّة، وخسف بالبيداء .

ثم قال : يا أبا محمّد! إنّّه لابدّ أن يكون قدّام ذلك الطاعونان : الطاعون الأبيض، والطاعون الأحمر، قلت : جعلت فداك، وأي شيءٍ

٦ - الفتن : ج ٥ ص ١٨٠ ب آخر من علامات المهدي في خروجه .

٧ - كنز العمال : ج ١٤ ص ٥٥٧ ح ٣٩٥٩١ ونحوه حديث ٣٩٥٩٢ مع زيادة زبدت عليه والظاهر أنّ لفظ الحديث «قزّع» لا «فرع»، قال ابن الاثير في باب «قزّع» ج ٤ ص ٥٩ :

«ومنه حديث علي [عليه السلام]» .

٨ - غيبة النعماني : ص ٢٨٩ - ٢٩٠ ب ١٦ ح ٦ .

هما؟ فقال: [أما] الطاعون الأبيض فالموت الجارف، وأما الطاعون الأحمر فالسيف، ولا يخرج القائم حتى يُنادى باسمه من جوف السماء في ليلة ثلاث وعشرين [في شهر رمضان] ليلة جمعة، قلت: بِمَ يُنادى؟ قال: باسمه واسم أبيه، إلا إن فلان بن فلان قائم آل محمد فاسمعوا له وأطيعوه، فلا يبقى شيء خلق الله فيه الروح إلا يسمع الصيحة، فتوقظ النائم ويخرج إلى صحن داره، وتخرج العذراء من خدرها، ويخرج القائم مما يسمع، وهي صيحة جبرائيل عليه السلام.

١٠٢٣ - ٩ - غيبة النعماني: أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة، قال: حدثني أحمد بن يوسف بن يعقوب أبو الحسن الجعفي من كتابه، قال: حدثنا إسماعيل بن مهران، عن الحسن بن علي بن أبي حمزة، عن أبيه، عن أبي بصير، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لا بدّ أن يكون قدام القائم سنة يجوع فيها الناس، ويصيبهم خوف شديد من القتل، ونقص من الأموال والنفوس والثمرات، فإنّ ذلك في كتاب الله ليّن، ثمّ تلا هذه الآية: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ (١).

١٠٢٤ - ١٠ - قرب الإسناد: أحمد بن محمد بن عيسى، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن الرضا عليه السلام قال: قدام هذا الأمر قتل بيوح، قلت: وما البيوح؟ قال: دائم لا يفتر.

٩ - غيبة النعماني: ص ٢٥٠ - ٢٥١ ب ١٤ ح ٦؛ إثبات الهداة: ج ٢ ص ٧٣٤ ب ٣٤ ف ٩ ح ٩٣؛ المحجة: ص ٤٧ - ٤٨.

(١) البقرة: ١٥٥.

١٠ - قرب الإسناد: ص ١٧٠؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٨٢ ب ٢٥ ح ٦؛ المحجة: ص ٤٨ في قوله تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ ... الآية﴾.

الباب السابع : علائم ظهوره و ما يكون قبله ..... ٨٥

ويدل عليه أيضاً الاحاديث ٣٦٤ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨ ، ٣٨٠ ، ٣٨٥ ،

٣٩١ ، ٤٢٧ ، ٤٢٨ ، ٤٥١ ، ٤٥٣ ، ٤٥٦ ، ٤٦٠ وأخبار كثيرة أخرى في

هذا الباب وسائر الأبواب .

## الفصل السادس

في خروج السفيناني، والخسف، وقتل النفس الزكية،  
واليمناني والصيحة والنداء

وفيه ٦٣ حديثاً

١٠٢٥ - ١ - تاريخ المدينة المنورة: حدثنا عفان، قال: حدثنا

عمران القطان، عن قتادة، عن أبي الخليل، عن عبد الله بن الحارث، عن  
أم سلمة، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: يُباع لرجل بين  
الركن والمقام عدة أهل بدر، فتأتيه عصائب أهل العراق وأبدال أهل  
الشام، فيغزوهم جيش من أهل الشام، فإذا كانوا بالبيد خسف بهم، ثم  
يغزوهم رجل من قريش أخواله كلب، فيلتقون فيهزمهم الله، فالخائب  
من خاب من غنيمة كلب.

١٠٢٦ - ٢ - تاريخ المدينة المنورة: حدثنا موسى بن إسماعيل،

---

١ - تاريخ المدينة المنورة لابن شبة: ج ١ ص ٣٠٩؛ المصنف: ج ١٥ ص ٤٥ - ٤٦  
ج ١٩٠٧٠ بهذا الإسناد وقال: «يبيع الرجل»؛ تفسير الدر المنثور: ج ٥ ص ٢٤١ مثل  
المصنف وفيه: «بالبيداء»؛ وفاء الوفا: ج ٤ ص ١١٥٨ وفيه: «بالبيداء»؛ البرهان:  
ص ١١٧ ف ٢ ح ١٨ نحوه.

٢ - تاريخ المدينة المنورة لابن شبة: ج ١ ص ٣٠٩ - ٣١٠ وأخرج بسنده عن عائشة بمثله؛  
مسند أحمد: ج ٦ ص ٣١٦ - ٣١٧ بطريقين عن أم سلمة؛ وفاء الوفا: ج ٤  
ص ١١٥٨.

قال : حدثنا حماد بن سلمة ، قال : أنبأنا علي بن زيد ، عن الحسن ، عن أم سلمة - رضي الله عنها - قالت : بينما النبي صلى الله عليه وآله وسلم مضطجع في بيته إذ احتفز جالساً ، فجعل يتوجّع ، فقلت : بابي أنت وأمّي يا رسول الله ، مالك تتوجّع ؟ قال : جيش من أمّتي يجوز من قبل الشام ، يؤمّون البيت لرجل منعه الله منهم ، حتّى إذا علوا البيداء من ذي الحليفة خسف بهم ومصادرههم شتّى ، قلت : بابي أنت وأمّي يا رسول الله ، كيف يُخسف بهم جميعاً ومصادرههم شتّى ؟ قال : إنّ منهم من جبر (من يكرهه فيجيء مكرهاً) .

١٠٢٧ - ٣ - تاريخ المدينة المنورة : حدثنا أحمد بن عيسى ، قال : حدثنا عبد الله بن وهب ، قال : حدثني ابن لهيعة ، عن بسر بن لحم المعافري ، قال : سمعت أبا فراس يقول : سمعت عبد الله بن عمر يقول : إذا خُسف بالجيش بالبيداء فهو علامة خروج المهدي .

١٠٢٨ - ٤ - الفتن : حدثنا رشدين ، عن ابن لهيعة ، قال : حدثني أبو زرعة ، عن عبد الله بن زريق ، عن عمّار بن ياسر - رضي الله عنه - قال : إذا قُتل النفس الزكية ، وأخوه يُقتل بمكة ضيعة ، نادى مناد من السماء :

٣ - تاريخ المدينة المنورة : ج ١ ص ٣١٠ وأخرج في خسف البيداء بسنده عن أبي هريرة أيضاً ج ١ ص ٢٧٩ و ٣٠٩ ؛ وفاء الوفاء : ج ٤ ص ١١٥٨ ؛ الفتن : أخرجه عن ابن وهب عن أبي لهيعة عن عن فلان المعافري سمع أبا فراس سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول : إذا خسف بجيش ... ، وفي لفظه الآخر : إذا خسف بجيش البيداء ... ، ص ١٧٩ ح ٥ ب آخر من علامات المهدي في خروجه ونحوه في ص ١٧٥ و ١٧٦ ب الخسف بجيش السفيناني ؛ التذكرة : ص ٢٣٨ ب ما جاء في الخليفة الكائن في آخر الزمان المسمّى بالمهدي عن ابن عمر نحوه ؛ الملاحم والفتن : ص ٧٧ ب ١٦٧ .

٤ - الفتن : ج ٥ ص ١٨٣ ب علامة أخرى عند خروج المهدي ؛ البرهان : ص ١١٢ ف ٢ ح ٧ ؛ الملاحم والفتن : ص ٦١ ب ١٢٠ .

انّ اميركم فلان، وذلك المهدي الذي يملأ الارض حقاً وعدلاً.

١٠٢٩ - ٥-الفتن: حدّثنا الوليد ورشدين، عن ابن لهيعة، قال:

حدّثني ابو زرعة، عن ابن زريق، عن عمّار بن ياسر، قال: إذا بلغ السفيناني الكوفة وقتل أعوان آل محمّد خرج المهدي، على لوائه شعيب بن صالح.

١٠٣٠ - ٦-الفتن: حدّثنا أبو يوسف المقدّسي، عن عبد الملك بن

٥ - الفتن: ج ٤ ص ١٦٨ ب الرايات السود للمهدي؛ العرف الوردي (الحاوي للفتاوي):

ج ٢ ص ١٤١؛ الملاحم والفتن: ص ٥٥ ب ١٠٣ رواه عن ابن رزين.

٦ - الفتن: ج ٢ ص ١١٧ ب ما يذكر من علامات من السماء.

أقول: اعلم أنّه يمكن ان يكون المراد بالصيحة غير النداء، كما ربّما يكون ذلك ظاهر الآية الكريمة: ﴿واستمع يوم يناد... يوم يسمعون الصيحة...﴾، ويمكن ان يكون المراد منها ومن الصوت النداءات المتعددة التي جاءت في الاحاديث او بعض هذه النداءات، ويؤيد كون الصيحة غير النداء بعض ماورد فيما يقال عند الصيحة والله أعلم.

وأما السفيناني فهو رجل من آل أبي سفيان، اسمه عثمان، وأبوه عنبسة يخرج -كما في بعض الروايات- بالشام، ويملك ثمانية أشهر أو أزيد من ذلك، ويقبل -كما في غيبة الشيخ- من بلاد الروم منتصراً، في عنقه صليب، وقد جاء فيه وما يصدر منه من الافاعيل السيئة، والاعمال الفظيعة، وسيرته الخبيثة، روايات كثيرة تجاوزت عن حدّ التواتر، ولعلّ ماذكر منها نعيم بن حماد تزيد عن المائة، فراجع في ذلك فتنه، وكتاب الملاحم لابن المنادي، وكتب الفتن من الصحاح والجوامع لاهل السنّة، وما ورد فيه في كتب مشايخ الشيعة ومحدّثيهم، ومن ذلك ما روى الفضل بن شاذان في حديث طويل عن أبي عبد الله عليه السلام (ح ٢٨ من الاربعين الموسوم بكشف الحق) فيه صفة السفيناني وغيره، وأنّه يظهر الزهد، ويتقشّف، ويتقنع بخبز الشعير والملح الجريش، ويذل الاموال فيجلب بذلك قلوب الجهّال.

وربما يستغرب ما في طائفة من هذه الاحاديث، بل يوجد فيها بعض ما لا يوافق الاصول الاسلاميّة والمذهبيّة، أو لا يقبله العقل، غير أنّ ذلك لا يضرّ بالتواتر وما اتفق عليه الاحاديث أو جاء في الاحاديث الصحاح، فتدبّر ولا تنكر الامر الثابت الذي

أبي سليمان، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جدّه، عن النبي صَلَّى الله عليه [وآله] وسلّم قال: يكون صوتٌ في رمضان، ومعمعةٌ في شوال، وفي ذي القعدة تحارب القبائل وعامد<sup>(١)</sup> تنتهب الحاج، ويكون ملحمة عظيمة بمنى، يكثر فيها القتلى، ويسيل فيها الدماء، وهم على عقبة الجمرة.

١٠٣١ - ٧- الفتن: حدّثنا الوليد، قال: أخبرني شيخ، عن جابر، عن أبي جعفر [عليه السلام] قال: فيبلغ أهل المدينة، فيخرج الجيش إليهم، فيهرب منها من كان من آل محمّد صَلَّى الله عليه [وآله]

← أخبر به الرسول صَلَّى الله عليه وآله وسلّم بضعف أسناد بعض الأحاديث أو ضعف متونها، وخذ بما أخذ العلماء في باب حجّة الأحاديث من القواعد العقلية والعرفية.

وأما اليماني فهو رجل يدعو إلى المهدي -بأبي هو وأمي- ويخرج من اليمن. والمراد من قتل النفس الزكية قتل غلام من آل محمّد صَلَّى الله عليه وآله، اسمه محمّد بن الحسن، يُقتل بين الركن والمقام.

وأخرج الشيخ في غيبته (ص ٤٦٤ - ٤٦٥ ح ٤٨٠): عن سفيان بن إبراهيم الحريري (من أصحاب مولانا الصادق عليه السلام) أنّه سمع أباه يقول: النفس الزكية غلامٌ من آل محمّد، اسمه محمّد بن الحسن، يُقتل بلا جرم ولا ذنب، فإذا قتلوه لم يبق لهم في السماء عاذر، ولا في الأرض ناصر، فعند ذلك يبعث الله قائم آل محمّد في عصبة لهم أدقّ في أعين الناس من الكحل إذا خرجوا بكى لهم الناس، لا يرون إلا أنّهم يختطفون، يفتح الله لهم مشارق الأرض ومغاربها، ألا وهم المؤمنون حقاً، إلا إنّ خير الجهاد في آخر الزمان.

كما ذكره الملاحم والفتن عن شهر بن حوشب (في الباب ٦٧ ص ٤٥) وذكر تنمّة للحديث: «وفي المحرم ينادي مناد من السماء: ألا إنّ صفوة الله من خلقه... الحديث».

(١) كذا ويمكن أن يقرء «عامئذ».

٧- الفتن: ج ٥ ص ١٧٥ ب أول انتفاض امر السفياني وخروج الهاشمي، عقد الدرر: ص ٦٦ ب ٤ ف ١ إلا أنّه قال: «والكبير والصغير».

وسلّم إلى مكّة، يحمل الشديّد للضعيف، والكبير للضعيف، فيدركون نفساً من آل محمّد صلّى الله عليه [وآله] وسلّم فيذبّحونه عند أحجار الزيت.

١٠٣٢ - ٨- الفتن: حدّثنا ابن وهب، عن يزيد بن عياض، عن عاصم بن عمر بن قتادة، عن عبد الرحمان بن موسى، عن عبد الله بن صفوان، عن حفصة زوج النبي صلّى الله عليه [وآله] وسلّم تقول: يأتي جيش من قبل المغرب يريدون هذا البيت، حتّى إذا كانوا بالبيداء خُسف بهم، فيرجع من كان امامهم لينظر ما فعل القوم فيصيبهم ما اصابهم، ويلحق بهم من خلفهم لينظر ما فعلوه فيصيبهم ما اصابهم، فمن كان منهم مستكرهاً اصابهم ما اصابهم، ثمّ يبعث الله تعالى كلّ امرئ على نيّته.

١٠٣٣ - ٩- الفتن: حدّثنا رشدين، عن ابن لهيعة، عن ابي

---

٨ - الفتن: ج ٥ ص ١٧٦ ب اول ...؛ سنن ابن ماجه: ج ٢ ص ١٣٥٠ - ١٣٥١ ب ٣٠ «ب جيش البيداء» من كتاب الفتن نحوه.

٩ - الفتن: ج ٥ ص ١٧٧ ب اول ...؛ المسند للحميدي: ج ١ ص ١٣٧ ح ٢٨٦ نحوه؛ صحيح مسلم: في باب الخسف بالجيش الذي يؤمّ البيت من كتاب الفتن واشراط الساعة ج ٨ ص ١٦٧ بسنده عن حفصة ... نحوه.

وروى نحوه بسنده عن عائشة وأمّ سلمة، وذكر في ذيل حديث أمّ سلمة أنّ ابا جعفر قال: هي بيداء المدينة.

وفي حديث آخر بسند آخر عن عبدالعزيز بن رفيع بسنده عن أمّ سلمة، قال: «وفي حديثه: فلقيت ابا جعفر فقلت: إنّما قالت: بيداء من الارض، فقال ابو جعفر: كلا والله، إنّها لبيداء المدينة».

اقول: قال النووي: «قال العلماء: البيداء كلّ ارض ملساء لاشيء بها، وبيداء المدينة الشرف الذي قدّام ذي الخليفة، أي الى جهة مكّة». وقال ابن الاثير في النهاية، ج ١ ص ١٧١ في مادة (بيد): «البيداء: المقازة التي لاشيء فيها، وقد تكرّر ذكرها في



زرعة، عن محمد بن عليّ [عليه السلام] قال : سيكون عائذٌ بمكة يبعث اليه سبعون ألفاً عليهم رجلٌ من قيس، حتّى إذا بلغوا الثنية دخل آخرهم ولم يخرج منها أولهم، نادى جبريل : [يا] بيداء يا بيداء يا بيداء! يسمع مشارقها ومغاربها، خذيمهم فلا خير فيهم، فلا يظهر على هلاكهم إلا راعي غنم في الجبل ينظر إليهم حين ساخوا فيخبر بهم، فإذا سمع العائد بهم خرج .

١٠٣٤ - ١٠ - الفتن : حدثنا عبدالرزاق، عن معمر، عن قتادة، قال : قال رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم : يُبعث إلى مكة جيشٌ من الشام، حتّى إذا كانوا بالبيداء خُسف بهم .

١٠٣٥ - ١١ - الفتن : حدثنا رشدين، عن ابن لهيعة، عن عبدالعزیز بن صالح، عن علي بن رباح، عن ابن مسعود، قال : يُبعث جيشٌ إلى المدينة فيُخسف بهم بين الحمّاوين، ويُقتل النفس الزكية .

١٠٣٦ - ١٢ - الفتن : حدثنا الوليد، عن شيخ، عن جابر، عن أبي جعفر [عليه السلام] قال : يُخسف بهم، فلا ينجو منهم إلا رجلان من كلب، اسمهما وبر ووبر، تقلّب وجوههما في أقيتهما .

---

← الحديث، وهي هاهنا اسم موضع مخصوص بين مكة والمدينة، وأكثر ما ترد ويراد بها هذه، ومنه الحديث : إنّ قوماً يغزون البيت ... الحديث .

عقد الدرر : ص ٦٧ - ٦٨ ، ب ٤ ف ٢ . وليعلم أنّ هذا الفصل، أي الفصل الثاني من الباب الرابع من عقد الدرر، عقد في الخسف بالبيداء وحديث السفيناني، قد أخرج فيه من جماعة من أرباب الصحاح والسنن وغيرهم أخبار كثيرة جداً، من ص ٦٧ الى ص ٩٩ .

١٠ - الفتن : ج ٥ ص ١٧٧ ؛ الملاحم والفتن : ص ٧٥ ب ١٦٤ .

١١ - الفتن : ج ٥ ص ١٧٧ ب أول ... ؛ الملاحم والفتن : ص ٧٦ ب ١٦٦ .

١٢ - الفتن : ج ٥ ص ١٧٧ ب أول ... ، وأيضاً أخرجه في ص ١٧٨ .

١٠٣٧ - ١٣- الفتن: حدّثنا الوليد ورشدين، عن ابن لهيعة، عن أبي قبيل، عن أبي رومان، عن علي رضي الله عنه [عليه السلام] قال: إذا نزل جيش في طلب الذين خرجوا إلى مكة فنزلوا البيداء خُسف بهم ويناديهم، وهو قوله عزّ وجلّ: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فُزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾<sup>(١)</sup> من تحت أقدامهم، ويخرج رجلٌ من الجيش في طلب ناقة له، ثم يرجع إلى الناس فلا يجد منهم أحداً ولا يحسّ بهم، وهو الَّذي يحدث الناس بخبرهم.

١٠٣٨ - ١٤- الفتن: حدّثنا سعيد أبو عثمان، عن جابر، عن أبي جعفر [عليه السلام] قال: إذا بلغ السفيري قتل النفس الزكية، وهو الذي كتب عليه، فهرب عامة المسلمين من حرم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى حرم الله تعالى بمكة، فإذا أبلغه ذلك بعث جنداً إلى المدينة عليهم رجلٌ من كلب، حتّى إذا بلغوا البيداء خُسف بهم وينفلت أميرهم.

١٠٣٩ - ١٥- الفتن: حدّثنا عبد الله بن مروان، عن الهيثم بن عبد الرحمن، قال: حدّثني من سمع علياً رضي الله عنه [عليه السلام] يقول: إذا بعث السفيري إلى المهدي جيشاً فخُسف بهم بالبيداء، وبلغ ذلك أهل الشام، قالوا لخليفتهم: قد خرج المهدي فبايعه وادخل في طاعته وإلا قتلناك، فيرسل إليه بالبيعة، ويسير المهدي حتّى ينزل بيت

١٣ - الفتن: ج ٥ ص ١٧٧؛ الملاحم والفتن: ص ٧٥ ب ١٦٥.

(١) سبأ: ٣٤.

١٤ - الفتن: ج ٥ ص ١٧٨ ب أول ...

١٥ - الفتن: ج ٥ ص ١٨٧ ب آخر ...؛ كنز العمال: ج ١٤ ص ٥٨٩ ح ٣٩٦٦٩؛ البرهان:

ص ١٢٤ ف ٢ ح ٣٣.

المقدس ، وتُنقل اليه الخزائن ، وتدخل العرب والعجم وأهل الحرب والروم وغيرهم في طاعته من غير قتال ... الحديث .

١٠٤٠ - ١٦ - الروضة من الكافي : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن عمر بن حنظلة ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : خمس علامات قبل قيام القائم : الصيحة ، والسفياني ، والخسف ، وقتل النفس الزكية ، واليماني ، فقلت : جعلت فداك ، إن خرج أحد من أهل بيتك قبل هذه العلامات أنخرج معه ؟ قال : لا ، فلما كان من الغد تلوت هذه الآية : ﴿ إِن نَّشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾ (١) ، فقلت له : أهي الصيحة ؟ فقال : أما لو كانت ، خضعت أعناق أعداء الله عز وجل .

١٠٤١ - ١٧ - غيبة النعماني : أخبرنا علي بن أحمد ، عن عبيد الله بن موسى العلوي ، عن عبد الله بن محمد ، قال : حدَّثنا محمد بن خالد ، عن الحسن بن المبارك ، عن أبي إسحاق الهمداني ، عن الحارث

---

١٦ - الروضة من الكافي : ج ٨ ص ٣١٠ ح ٤٨٣ ؛ كمال الدين : بسنده عن عمر بن حنظلة ج ٢ ص ٦٥٠ ب ٥٧ ح ٧ نحوه وذكر : « قبل قيام القائم خمس علامات محتومات » ؛ غيبة الشيخ : ص ٤٣٦ - ٤٣٧ ح ٤٢٧ بسنده عن ابن حنظلة ؛ ينابيع المودة : ص ٤٢٦ ب ٧١ ؛ المحجة : ص ١٥٦ الآية ٦٠ ؛ غيبة النعماني : ص ٢٥٢ ب ١٤ ح ٩ نحوه ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٢٠٤ ب ٢٥ ح ٣٤ و ص ٢٠٩ ح ٤٩ ؛ البرهان : ص ١١٤ ب ٤ ف ٢ ح ١٠ ؛ إثبات الهداة : ج ٧ ص ٣٩٧ ب ٢٤ ف ٤ ح ٢٤ مع تقديم وتأخير في الفاظ الحديث .

(١) الشعراء : ٤ .

١٧ - غيبة النعماني : ص ٣٠٤ - ٣٠٥ ب ١٨ ح ١٤ ؛ المحجة : ص ١٧٧ الآية ٩٩ ؛ ينابيع المودة : ص ٤٢٧ ب ٧١ مختصراً .

الهمداني، عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: المهدي أقبل، جعد، بخده خال، يكون مبدؤه من قبل المشرق، وإذا كان ذلك خرج السفيناني، فيملك قدر حمل امرأة تسعة أشهر، يخرج بالشام فينقاد له أهل الشام إلا طوائف من المقيمين على الحق، يعصمهم الله من الخروج معه، ويأتي المدينة بجيش جرار، حتى إذا انتهى إلى بيداء المدينة خسف الله به، وذلك قول الله عز وجل في كتابه: ﴿ولو ترى إذ فزعوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب﴾<sup>(١)</sup>.

١٠٤٢ - ١٨ - كمال الدين: وبهذا الإسناد (يعني: محمد بن الحسن، عن الحسين بن الحسن بن أبان)، عن الحسين بن سعيد، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر، عن أبي أيوب، عن الحارث بن المغيرة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الصيحة التي في شهر رمضان تكون ليلة الجمعة لثلاث وعشرين مضي من شهر رمضان.

١٠٤٣ - ١٩ - ينابيع المودة: لما استشار زيد بن علي أخاه محمداً الباقر - رضي الله عنهم - في الخروج نهاه، وقال: أخشى أن تكون المقتول المصلوب بظهر الكوفة، أما علمت أنه لا يخرج أحد من ولد فاطمة قبل

(١) سبا: ٥١.

١٨ - كمال الدين: ج ٢ ص ٦٥٢ ب ٥٧ ح ١٦؛ إثبات الهداة: ج ٧ ص ٣٩٦ ب ٣٤ ف ٤ ح ٢٣.

١٩ - ينابيع المودة: ص ٤٤٠ ب ٧٥؛ نور الابصار: ص ١٢٧ فصل مناقب سيدنا علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام؛ اسعاف الراغبين بهامش نور الابصار: ص ٢٠٩ وتام حديث هذه الاستشارة يُطلب من الخرائج: ج ٣ ص ٢٨١ ح ١٢ في معجزات الإمام الباقر عليه السلام ومن كشف الغمة: ج ٢ ص ١٤٤؛ إثبات الهداة: ج ٥ ص ٢٩٤ - ٢٩٥ ب ١٩ ح ٤٣ مختصراً؛ البحار: ج ٤ ص ١٨٥ ب ١١ ح ٥١؛ الفصول المهمة: ص ٢١٨ - ٢١٩.

خروج السفيناني إلا قُتل ، وبعده يخرج قائمنا المهدي .

ولما خرج زيد قُتل وصُلب بالكوفة كما قال أخوه .

١٠٤٤ - ٢٠ - غيبة النعماني : أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد ،

قال : حدثني علي بن الحسن ، عن يعقوب بن يزيد ، عن زياد القندي ، عن غير واحد من أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : قلنا له : السفيناني من المحتوم ؟ فقال : نعم ، وقتل النفس الزكية من المحتوم ، والقائم من المحتوم ، وخسف البيداء من المحتوم ، وكفّ تطلع من السماء من المحتوم ، والنداء من السماء من المحتوم ، فقلت : وأي شيء يكون النداء ؟ فقال : مناد ينادي باسم القائم واسم أبيه [عليه السلام] .

١٠٤٥ - ٢١ - غيبة النعماني : أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد

بإسناده عن هارون بن مسلم ، عن أبي خالد القمّاط ، عن حمّان بن أعين ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : من المحتوم الذي لا بدّ أن يكون من قبل قيام القائم : خروج السفيناني ، وخسف بالبيداء ، وقتل النفس الزكية ، والمنادي من السماء .

١٠٤٦ - ٢٢ - المستدرك : عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله

صلّى الله عليه وآله وسلم : يخرج رجل يُقال له : السفيناني في عمق دمشق ، وعامة من يتبعه من كلب ، فيقتل حتّى يبقر بطون النساء ، ويقتل الصبيان ، فتجمع لهم قيس فيقتلها حتّى لا يمنع ذنب تلعة ، ويخرج رجل من أهل بيتي في الحرّة ، فيبلغ السفيناني ، فيبعث إليه جنداً من جنده

٢٠ - غيبة النعماني : ص ٢٥٧ ب ١٤ ح ١٥ .

٢١ - غيبة النعماني : ص ٢٦٤ ب ١٤ ح ٢٦ .

٢٢ - المستدرك : ج ٤ ص ٥٢٠ ؛ الدرّ المنثور : ج ٥ ص ٢٤١ ؛ البرهان : ص ١١٣ - ١١٤ ف ٢

فيهزمهم، فيسير اليه السفيناني بمن معه، حتى إذا صاروا ببيداء من الارض خُسف بهم، ولا ينجو منهم إلا المخبر عنهم.

١٠٤٧-٢٣-الكشاف: عن ابن عباس - رضي الله عنهما -: نزلت (يعني هذه الآية: ﴿ولوترى...﴾<sup>(١)</sup>) في خسف البيداء، وذلك أن ثمانين ألفاً يغزون الكعبة ليخرّبوها، فإذا دخلوا البيداء خُسف بهم.

١٠٤٨-٢٤-الإرشاد: سيف بن عميرة، عن بكر بن محمد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: خروج الثلاثة: السفيناني والخراساني واليماني في سنة واحدة، في شهر واحد، في يوم واحد، وليس فيها راية أهدى من راية اليماني، لأنه يدعو إلى الحق.

١٠٤٩-٢٥-الإرشاد: ثعلبة بن ميمون، عن شعيب الحدّاد، عن صالح بن ميثم، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: ليس بين قيام القائم وقتل النفس الزكية أكثر من خمس عشرة ليلة.

٢٣ - الكشاف: ج ٣ ص ٥٩٢-٥٩٣ تفسير الآية ٥١ من سورة سبا.

اعلم أن الأحاديث والآثار عن الصحابة والصحابيات والتابعين وتابعي التابعين في خسف البيداء والسفيناني كثيرة جداً، تركنا إخراج طائفة كثيرة منها لئلا يطول الكلام، فمن شاء فليراجع تفاسير الفريقين، العامة والخاصة، مثل: مجمع البيان، ونور الثقلين، والبيان، والبرهان، والصابي، وتفسير أبي الفتح، والدر المنثور، والطبري، والقرطبي، وروح المعاني، وروح البيان، وغيرها، وفيها البشارة بظهور المهدي عليه السلام، وتفصيل أمر السفيناني والخسف.

(١) سبا: ٥١.

٢٤ - الإرشاد: ص ٣٨٧ ب ذكر علامات قيام القائم عليه السلام؛ إثبات الهداة: ج ٣ ص ٧٢٨ ب ٣٤ ف ٦ ح ٥٧ وجاء فيه: «يهدي إلى الحق» بدل «يدعو إلى الحق».

٢٥ - الإرشاد: ص ٣٨٧ ب ذكر علامات قيام القائم؛ كمال الدين: ج ٢ ص ٦٤٩ ب ٥٧ ح ٢.

١٠٥٠ - ٢٦- الفتن: حدّثنا الوليد، عن ليث بن سعد، عن عباس بن عباس، عمّن حدّثه، عن علي بن أبي طالب- رضي الله عنه [عليه السلام]- قال: يهرب ناسٌ من المدينة إلى مكّة حين يبلغهم جيش السفيناني، منهم ثلاثة نفرٍ من قريش منظور إليهم.

١٠٥١ - ٢٧- كمال الدين: بهذا الإسناد (يعني: محمّدين الحسن بن أحمد بن الوليد، عن الحسين بن الحسن بن أبان)، عن الحسين بن سعيد، عن صفوان بن يحيى، عن عيسى بن أعين، عن المعلّى بن خنيس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ أمر السفيناني من الامر المحتوم، وخروجه في رجب.

١٠٥٢ - ٢٨- كمال الدين: حدّثنا محمّدين علي ماجيلويه- رضي الله عنه- قال: حدّثنا عمّي محمّدين أبي القاسم، عن محمّدين علي الكوفي، عن محمّدين أبي عمير، عن عمر بن أذينة، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: قال أبي عليه السلام: قال أمير المؤمنين عليه السلام: يخرج ابن آكلة الأكباد من الوادي اليابس، وهو رجل ربعة، وحش الوجه، ضخّم الهامة، بوجهه أثر جدري، إذا رأيته حسبته أعور، اسمه عثمان، وأبوه عنبة، وهو من ولد أبي سفیان، حتّى يأتي أرضاً ذات قرار ومعين فيستوي على منبرها.

---

٢٦ - الفتن: ج ٥ ص ١٧٣ باب بعثه الجيوش الى المدينة...؛ عقد الدرر: ص ٦٦ ب ١٤؛

بشارة الإسلام: ص ٧٦ ب ٢.

٢٧ - كمال الدين: ج ٢ ص ٦٥٠ ب ٥٧ ح ٥.

٢٨ - كمال الدين: ج ٢ ص ٦٥١ ب ٥٧ ح ٩؛ إثبات الهداة: ج ٣ ص ٧٢١ ب ٣٤ ف ٤ ح ٢٦ وجاء فيه: «خشن الوجه» بدل «وحش الوجه».

اقول: قال في معجم البلدان ج ٨ ص ٤٩٠: «اليابس: بلفظ ضدّ الرطب، وادي اليابس نسب الى رجل، قيل: منه يخرج السفيناني في آخر الزمان».

١٠٥٣ - ٢٩ - كمال الدين : حدثنا أبي ومحمد بن الحسن - رضي الله عنهما - قالوا : حدثنا محمد بن أبي القاسم ماجيلويه ، عن محمد بن علي الكوفي ، قال : حدثنا الحسين بن سفيان ، عن قتيبة بن محمد ، عن عبد الله بن أبي منصور البجلي ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن اسم السفيناني ، فقال : وما تصنع باسمه ؟ إذا ملك كور الشام الخمس : دمشق ، وحمص ، وفلسطين ، والأردن ، وقنسرين ، فتوقعوا عند ذلك الفرج ، قلت : يملك تسعة أشهر ؟ قال : لا ، ولكن يملك ثمانية أشهر لا يزيد يوماً .

١٠٥٤ - ٣٠ - كمال الدين : حدثنا أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني - رضي الله عنه - قال : حدثنا علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه إبراهيم بن هاشم ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عمر بن يزيد ، قال : قال لي أبو عبد الله الصادق عليه السلام : إنك لو رأيت السفيناني لرأيت أخبث الناس ، أشقر ، أحمر ، أزرق ، يقول : ياربّ ثاري ثاري ثمّ النار ، وقد بلغ من خبثه أنّه يدفن أمّ ولد له وهي حيّة مخافة أن تدلّ عليه .

١٠٥٥ - ٣١ - كمال الدين : حدثنا محمد بن موسى بن المتوكل - رضي الله عنه - قال : حدثنا عبد الله بن جعفر الحميري ، عن

٢٩ - كمال الدين : ج ٢ ص ٦٥١ - ٦٥٢ ب ٥٧ ح ١١ ؛ إثبات الهداة : ج ٣ ص ٧٢١ - ٧٢٢ ب ٢٨ ح ٢٤ .

٣٠ - كمال الدين : ج ٢ ص ٦٥١ ب ٥٧ ح ١٠ ؛ إثبات الهداة : ج ٣ ص ٧٢١ ب ٢٤ ح ٢٧ مختصراً .

٣١ - كمال الدين : ج ٢ ص ٦٥٢ ب ٥٧ ح ١٤ ؛ غيبة الشيخ : ص ٤٣٥ ح ٤٢٥ نحوه و اضاف : «والنداء من المحتوم وطلوع الشمس من المغرب من المحتوم وأشياء كان يقولها من المحتوم» الإرشاد : ص ٢٨٦ نحوه ؛ إثبات الهداة : ج ٣ ص ٧٢٢ ب ٢٤ ف ٤ ح ٣١ .



أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي حمزة الثمالي ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن أبا جعفر عليه السلام كان يقول : إنَّ خروج السفيناني من الأمر المحتوم ، قال [لي] : نعم ، واختلاف ولد العباس من المحتوم ، وقتل النفس الزكية من المحتوم ، وخروج القائم عليه السلام من المحتوم ، فقلت له : كيف يكون [ذلك] النداء؟ قال : ينادي مناد من السماء أوّل النهار : ألا إنَّ الحقَّ في عليّ وشيعته ، ثمَّ ينادي إبليس - لعنه الله - في آخر النهار : ألا إنَّ الحقَّ في السفيناني وشيعته ، فیرتاب عند ذلك المبطلون .

١٠٥٦ - ٣٢- الفتن : حدّثنا سعيد بن عثمان ، عن جابر ، عن أبي جعفر [عليه السلام] قال : يملك السفيناني حمل امرأة .

١٠٥٧ - ٣٣- الفتن : حدّثنا سعيد بن عثمان ، عن جابر ، عن أبي جعفر [عليه السلام] قال : هو أخوص العين .

١٠٥٨ - ٣٤- الفتن : حدّثنا عبد القدّوس وغيره ، عن ابن عیّاش ، عمّن حدّثه ، عن محمد بن جعفر ، عن عليّ [عليه السلام] قال : السفيناني من ولد خالد بن يزيد بن أبي سفيان ، رجل ضخّم الهامة ، بوجهه آثار جدري ، بعينه نكتة بياض ، يخرج من ناحية مدينة دمشق في واد يقال له : الوادي اليابس ، يخرج في سبعة نفرٍ ، مع رجلٍ منهم لواء

٣٢ - الفتن : ج ٤ ص ١٤٦ ب صفة السفيناني واسمه ونسبه .

٣٣ - الفتن : ج ٤ ص ١٤٦ ب صفة السفيناني واسمه ونسبه .

٣٤ - الفتن : ج ٤ ص ١٤٧ ب صفة السفيناني واسمه ونسبه ؛ عقد الدرر : ص ٧٢ - ٧٣ ب ٤ ف ٢ عن امير المؤمنين علي عليه السلام . وروى نحوه ايضاً في الفتن ص ١٤٩ ب بدو خروج السفيناني عن علي عليه السلام ، إلا أنه قال : «من ولد خالد بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان» .

معقود، يعرفون في لوائه، النصر يسير بين يديه على ثلاثين ميلاً، لا يرى ذلك العَلَمَ أحدٌ يريدُه إلا انهزم.

١٠٥٩ - ٣٥- الروضة من الكافي: محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن أبي جميلة، عن محمد بن علي الحلبي، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: اختلاف بني العباس من المحتوم، والنداء من المحتوم، وخروج القائم من المحتوم، قلت: وكيف النداء؟ قال: ينادي مناد من السماء أول النهار: ألا إنَّ علياً وشيعته هم الفائزون، قال: وينادي مناد [في] آخر النهار: ألا إنَّ عثمان وشيعته هم الفائزون.

١٠٦٠ - ٣٦- إثبات الوصية: عن أبي جعفر عليه السلام قال: لا يكون ما ترجون حتّى يخطب السفيناني على أعوادها، فإذا كان ذلك انحدر عليكم قائم آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم من قبل الحجاز. ١٠٦١ - ٣٧- غيبة النعماني: حدّثنا أحمد بن محمد بن سعيد، قال: حدّثنا القاسم بن محمد بن الحسن بن حازم قال: حدّثنا عبيس بن هشام، عن عبد الله بن جبلة، عن محمد بن سليمان، عن العلاء، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر محمد بن علي عليهما السلام أنّه قال: السفيناني والقائم في سنة واحدة.

١٠٦٢ - ٣٨- معاني الأخبار: حدّثنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد- رحمه الله- قال: حدّثنا محمد بن يحيى العطار وأحمد بن إدريس

٣٥ - الروضة من الكافي: ج ٨ ص ٣١٠ ح ٤٨٤.

٣٦ - إثبات الوصية: ص ٢٥٢ ب قيام صاحب الزمان وهو الخلف الزكي.

٣٧ - غيبة النعماني: ص ٢٦٧ ب ١٤ ح ٣٦.

٣٨ - معاني الاخبار: ص ٣٤٦؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٩٠ ب ٢٥ علامات ظهوره ... ح ١٨.

جميعاً، عن محمد بن أحمد بن يحيى بن عمران الأشعري، عن السياري، عن الحكم بن سالم، عمّن حدثه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّنا وآل أبي سفيان أهل بيتين تعادينا في الله، قلنا: صدق الله، وقالوا: كذب الله، قاتل أبو سفيان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وقاتل معاوية علي بن أبي طالب عليه السلام، وقاتل يزيد بن معاوية الحسين بن علي عليهما السلام، والسفياني يقاتل القائم عليه السلام.

١٠٦٣ - ٣٩- البرهان في علامات مهدي آخر الزمان: عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام قال: السفياني من ولد خالد بن يزيد بن أبي سفيان، رجل ضخّم الهامة، بوجهه أثر الجدرى، بعينه نكتة بياض، يخرج من ناحية مدينة دمشق، وعامة من يتبعه من كلب، فيقتل حتّى يقرر بطون النساء، ويقتل الصبيان، فيجتمع لهم قيس فيقتلها، حتّى لا يمنع ذنب قلعه، ويخرج رجل من أهل بيتي في الحرم، فيبلغ السفياني فيبعث إليه جنداً من جنده فيهزمهم، فيسير إليه السفياني بمن معه حتّى إذا جاوز بيداء من الأرض خُسف بهم، فلا ينجو

---

٣٩ - البرهان في علامات مهدي آخر الزمان: ب ٤ ف ٢ ح ١٥ . أخرجنا هذا الحديث من النسخة المخطوطة التي تاريخ كتابتها سنة (٩٧٩هـ)، وهي محفوظة في دار كتب جامع سيّدنا الأستاذ مولانا البروجردى-تغمده الله برحمته ورضوانه- ولم نخرجه من المطبوعة، لأنّ محققها أورد هذا الحديث والحديث الآخر على ما ظهر له من المستدرك وغيره من الكتب، لأنّه يرى بزعمه أنّ بين الحديثين خلطاً فاعتمد على اجتهاده، وهذا سبيل لا ينبغي سلوكه في الأحاديث، بل يجب الاعتماد على ما بأيدينا من النسخ في استنساخ الأحاديث، فإنّ ظهر لنا شيء نذكره في حاشية الكتاب، فلا يجوز إدخاله في المتن وتحريف الأصل . والله من وراء القصد؛ كنز العمال: ج ١٤ ص ٢٧٢ ح ٢٨٦٩٨ نحوه مع اختلاف يسير، وفيه «ذنب تلعة» .

منهم إلا المخبر عنهم .

أخرجه أبو عبدالله الحاكم في مستدركه وقال : هذا حديث صحيح الإسناد على شرط البخاري ومسلم ولم يخرجاه .

١٠٦٤ - ٤٠ - الفتن : حدثنا ابن عمر ، عن ابن لهيعة ، قال : حدثني

عبد الوهاب بن حسين ، عن محمد بن ثابت البناني ، عن أبيه ، عن الحارث الهمداني ، عن ابن مسعود - رضي الله عنه - ، عن النبي صلى الله عليه [ وآله ] وسلم قال : إذا كانت صبيحة في رمضان ، فإنه تكون معمعة في شوال ، وتميز القبائل في ذي القعدة ، وسفك الدماء في ذي الحجة ، والمحرم ، وما المحرم ؟ يقولها ثلاثاً ؛ هيهات هيهات ، يقتل الناس فيه هرجاً هرجاً ، قال : قلنا : وما الصيحة يارسول الله ؟ قال : هدة في النصف من رمضان ، ليلة الجمعة ، فتكون هدة توقظ النائم ، وتقعد القائم ، وتخرج العواتق من خدورهن ، في ليلة جمعة ، في سنة كثيرة الزلازل ، فإذا صليت الفجر من يوم الجمعة فادخلوا بيوتكم ، وأغلقوا أبوابكم ، وسدوا كواكم ، ودثروا أنفسكم ، وسدوا آذانكم ، فإذا أحسستم بالصيحة فخرّوا لله سجداً ، وقولوا : سبحان القدوس ، سبحان القدوس ، ربنا القدوس ، فإنه من فعل ذلك نجا ، ومن لم يفعل ذلك هلك .

ويدلّ عليه أيضاً الأحاديث : ٣٢٧ ، ٦٠٣ ، ٦٤٥ ، ٩٠٠ ، ٩٠٣ ،

٩١٠ ، ٩٣٦ ، ٩٥٩ ، ٩٦٠ ، ٩٦٩ ، ٩٧٠ ، ٩٨٣ ، ١٠٠١ ، ١٠٠٢ ،

١٠٠٤ ، ١٠٠٩ ، ١٠٢٢ ، ١١٠٤ ، ١١٠٥ ، ١١١١ ، ١١١٦ ، ١١٣٦ ،

١١٣٩ .

٤٠ - الفتن : ج ٣ ص ١١٨ ب ما يذكر من علامات من السماء ... ؛ عقد الدرر : ص ١٠٣

ب ٤ ف ٣ ؛ كنز العمال : ج ١٤ ص ٥٦٩ - ٥٧٠ ح ٢٩٦٢٧ نحوه مع زيادة يسيرة .

## الفصل السابع

### في خروج الدجال<sup>(١)</sup>

#### وفيه ٢٦ حديثاً

(١) قال المدابغي في حاشية الفتح المبين (ص ٧٥): واسمه: صاف، وكنيته: أبو يوسف، وهو يهودي، انتهى. شرح الاعلام لشيخ الإسلام: ويقال له المسيح-بالحاء المهملة- على المعروف، بل الصواب كما في المجموع، لُقّب به لأنه يمسح الارض كلها، اي يطاها إلا مكة والمدينة، وبالحاء المعجمة لأنه ممسوخ العين، انتهى. شويري: وسال الحافظ المقرئ ابو عمرو الداني ابا الحسن القاسبي: كيف تقرأ المسيح الدجال؟ فقال: بفتح الميم وتخفيف السين، اي وبالحاء المهملة، مثل المسيح عيسى بن مريم؛ لأن عيسى عليه السلام مُسح بالبركة، وهذا مُسحت عينه، انتهى. تذكرة القرطبي: والدجال من الدجل، وهو التغطية؛ لأنه يغطي الارض بجموعه، والحق باباطيله، وفتنته اعظم فتن الدنيا، ولهذا استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم منها، انتهى ما اردنا نقله من كلام المدابغي، وذكر هنا اوصافه وفتنة الناس به، وقال: جاء: من حفظ عشر آيات من سورة الكهف عُصم من الدجال، وفي رواية: من آخر الكهف. وقال في النهاية: وقد تكرّر ذكر الدجال في الحديث، وهو الذي يظهر في آخر الزمان، يدّعي الالهية، و«فعّال» من ابنية المبالغة، اي يكثر منه الكذب والتليس. وقال في كتاب البرهان على وجود صاحب الزمان: قد اتفق علماء الإسلام-إلا من شذّ- على خروج شخص كافر في آخر الزمان، يسمّى الدجال، وجاءت بذلك الروايات والاخبار الكثيرة، وهو من اشراط الساعة. وقال القاضي عياض فيما حكاه عنه النووي في شرح صحيح مسلم: إنّ ذلك مذهب اهل السنة، وجميع المحدثين، والفقهاء والنظار، ثم حكى القاضي إنكاره عن الخوارج والجهمية وبعض المعتزلة، وحكى ايضاً عن الجبائي من المعتزلة وموافقيه من الجهمية وغيرهم أنّه صحيح الوجود، ولكن ما يدّعيه مخارق وخيالات لاحقيقة لها، وروى مسلم في صحيحه اخباراً كثيرة في صفته، وفعله، وكيفية خروجه، انتهى كلام صاحب البرهان.

١٠٦٥ - ١- الفتن: قال أيوب: وحدّثنا حميد بن هلال، عن بعض أشياخهم، عن هشام بن عامر، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: ما بين خلق آدم عليه السلام إلى قيام الساعة أمر أكبر من الدجال.

١٠٦٦ - ٢- صحيح مسلم: حدّثنا أبو خيثمة زهير بن حرب وإسحاق بن إبراهيم، وابن أبي عمر المكي (واللفظ لزهير)، قال إسحاق: أخبرنا. وقال الآخرون: حدّثنا سفيان بن عيينة، عن فرات القزّاز، عن أبي الطفيل، عن حذيفة بن أسيد الغفاري، قال: اطلع النبي صلى الله عليه وآله وسلم علينا ونحن نتذاكر، فقال: ما تذاكرون؟ قالوا: نذكر الساعة، قال: إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات، فذكر الدخان، والدجال، والدابة، وطلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم، وياجوج وماجوج، وثلاثة خسوف: خسف بالمشرق، وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب، وآخر ذلك نارٌ تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم.

- 
- ١ - الفتن: ج ٧ ص ٢٨٤ ب ما يقدّم الى الناس في خروج الدجال؛ صحيح مسلم: ج ٨ ص ٢٠٧؛ مصابيح السنّة: ج ٢ ص ١٩٥؛ نهاية البداية والنهاية: ج ١ ص ١٢٩ - ١٣٠ ولفظ بعض طرقه: «إلى ان تقوم الساعة فتنة أكبر»؛ مختصر صحيح مسلم: ص ٥٤٨ ح ٢٠٥٨ وفيه: «خلق أكبر»؛ المسند: ج ٤ ص ١٩ ح ٣؛ البيان في أخبار صاحب الزمان: ص ١٥٤؛ منتخب كنز العمال حاشية مسند احمد: ج ٦ ص ٤٢.
- ٢ - صحيح مسلم: باب في الآيات التي تكون قبل الساعة الحديث الاول، ونحوه الحديث الثاني والثالث والرابع عن أبي سريحة حذيفة ج ٨ ص ١٧٩ - ١٨٠؛ المسند: ج ٤ ص ٦ - ٧ ح ٤ عن سفيان عن فرات، وعن شعبة عن فرات، وايضاً عن سفيان عن فرات مع اختلاف في بعض الالفاظ.

١٠٦٧ - ٣ - صحيح مسلم : حدثنا محمد بن المثنى ومحمد بن بشَّار، قالا : حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن قتادة، قال : سمعت أنس بن مالك، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ما من نبيٍّ إلا وقد أُنذر أُمته الأعرور الكذاب، إلا إنه أعرور، وإنَّ ربكم ليس بأعرور، مكتوب بين عينيه ك ف ر .

١٠٦٨ - ٤ - كنز العمال : لا يخرج الدجال حتَّى [لا] يكون شيء أحبَّ إلى المؤمن من خروج نفسه .

١٠٦٩ - ٥ - مجمع الزوائد : (عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : ) لا يخرج الدجال حتَّى يذهل الناس عن ذكره، وحتَّى تترك الأئمة ذكره على المنابر .

١٠٧٠ - ٦ - الفتن : ابن وهب، عن يزيد بن عياض، عن سعيد بن عبيد بن السباق، قال : سمعت أبا هريرة يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يكون قبل خروج المسيح الدجال سنوات خدعة،

---

٣ - صحيح مسلم : باب ذكر الدجال وصفته وما معه ح ٣، ونحوه الحديث الرابع عن أنس ولفظه : «الدجال مكتوب بين عينيه : ك ف ر، أي كافر»، والحديث الخامس أيضاً عن أنس ولفظه : «الدجال ممسوح العين، مكتوب بين عينيه كافر، ثمَّ تهجَّأها ك ف ر، يقرأه كل مسلم» ج ٨ ص ١٩٥ ؛ كنز العمال : ج ١٤ ص ٣٠٣ - ٣٠٤ ح ٣٨٧٧٠ وأخرج الحديث الخامس في ص ٢٩٩ ح ٣٨٧٤٧ ؛ الفتن : ب ما يقدِّم الى الناس في خروج الدجال ص ٢٨٥ .

٤ - كنز العمال : ج ١٤ ص ٣٢٣ ح ٢٨٨١٦ عن ابن مسعود ؛ منتخب كنز العمال بهامش مسند أحمد : ج ١ ص ٤٩ .

٥ - مجمع الزوائد : ج ٧ ص ٣٣٥ قال : رواه عبد الله بن أحمد من رواية بَقِيَّة بن صفوان بن عمر وهي صحيحة كما قال ابن معين وبَقِيَّة رجاله ثقات ؛ كنز العمال : ج ١٤ ص ٣٢٣ ح ٣٨٨١٧ .

٦ - الفتن : ج ٧ ب العلامات قبل خروج الدجال ص ٢٨٧ .

يُكَذَّبُ فِيهَا الصَّادِقُ، وَيُصَدَّقُ فِيهَا الْكَاذِبُ، وَيُؤْتَمَنُ فِيهَا الْخَائِنُ، وَيَخُونُ فِيهَا الْآمِنُ، وَيَتَكَلَّمُ الرُّوَيْبِضَةُ الْوَضِيعُ مِنَ النَّاسِ.

١٠٧١ - ٧- الفتن: حَدَّثَنَا ضَمْرَةُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَوْذَبٍ، عَنْ أَبِي التِّيَاحِ، عَنْ خَالِدِ بْنِ سَبِيعٍ، عَنْ حَذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ-رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّم يَقُولُ: يَخْرُجُ الدَّجَالُ ثُمَّ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

١٠٧٢ - ٨- الفتن: عَبْدُ الرَّزَّاقُ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ أَبِي هَارُونَ الْعَبْدِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ-رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّم قَالَ: يَتَّبِعُ الدَّجَالُ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا عَلَيْهِمُ التَّيْجَانُ.

١٠٧٣ - ٩- ميزان الاعتدال: أَخْرَجَ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ، عَنْ حَذِيفَةَ: إِنْ خَرَجَ الدَّجَالُ تَبِعَهُ مَنْ كَانَ يَحِبُّ عُثْمَانَ.

١٠٧٤ - ١٠- المسند: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ حَذِيفَةَ، قَالَ: ذَكَرَ الدَّجَالُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وآله] وَسَلَّم فَقَالَ: لَنَا لَفْتَةٌ بَعْضُكُمْ أَخَوْفُ عِنْدِي مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ، وَلَنْ يَنْجُو أَحَدٌ مَّا قَبْلُهَا

---

٧- الفتن: ج ٧ ب خروج الدجال وسيرته وما يجري على يديه من الفساد ص ٢٩٢.  
٨- الفتن: ج ٧ ب خروج الدجال وسيرته ص ٣٠٣؛ منتخب كنز العمال في حاشية مسند أحمد: ج ٦ ص ٤٠ في حديث طويل.

٩- ميزان الاعتدال: ج ١ ص ٢٦٥ حرف الزاي ترجمة زيد بن وهب ٢٩٧٩ وردّ على الفسوي استدلاله على ضعف حديث زيد بروايته هذا الحديث، وقال: «فهذا الذي استنكره الفسوي من حديثه ماسبق اليه، ولو فتحنا هذه الوسوس علينا لرددنا كثيراً من السنن الثابتة بالوهم الفاسد» وقال فيه: «من أجلّ التابعين وثقاتهم، متفق على الاحتجاج به، سيد جليل القدر».

١٠- المسند: ج ٥ ص ٣٨٩؛ مجمع الزوائد: ج ٧ ص ٣٣٥ قال: «رواه أحمد والبخاري ورجاله رجال الصحيح».



إلا نجا منها، وما صُنعت فتنة منذ كانت الدنيا، صغيرة ولا كبيرة[ة]، إلا لفتنة الدجال .

١٠٧٥ - ١١ - مجمع الزوائد : عن سهل بن حنيف، أنه كان بين سلمان الفارسي وبين إنسان منازعة، فقال سلمان : اللهم إن كان كاذباً فلائمه حتى يدركه أحد الثلاثة، فلماً سكن عنه الغضب قلت : يا أبا عبد الله ! ما الذي دعوت به على هذا؟ قال : أخبرك، فتنة الدجال، وفتنة أمير كفتنة الدجال، وشحّ شحيح يلقي على الناس، إذا أصاب الرجل المال لا يبالي بما أصابه .

١٠٧٦ - ١٢ - المسند : حدّثنا عبد الله، حدّثني أبي، قال : قرأت على عبدالرحمان، عن مالك، عن أبي الزبير المكي، عن طاووس اليماني، عن عبد الله بن عباس : أنّ رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم كان يعلمهم الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن، يقول : قولوا : اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنّم، وأعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، وأعوذ بك من فتنة الحيا والممات .

١١ - مجمع الزوائد : ج ٧ ص ٢٢٦ قال : «رواه الطبراني، وفيه كثير بن زيد الاسلمي وثقه ابن معين وجماعة وضعفه النسائي وجماعة» .  
١٢ - المسند : ج ١ ص ٢٤٢ وبسند آخر ص ٢٩٨ قال : «كان يعلمهم هذا الدعاء» وفي ص ٣١١ وفيه : «وفتنة الممات»؛ صحيح مسلم : ب ما يستعاذ منه في الصلاة ص ٩٤ ك الصلاة : بسنده عن طاووس عن ابن عباس ... مثله إلا أنه قال : «يعلمهم هذا الدعاء»، وقال : «اللهم إنا نعوذ بك»، وفيه : «قال مسلم بن الحجاج : بلغني أنّ طاووساً قال لابنه : أدعوت بها في صلاتك؟ فقال : لا، قال : أعد صلاتك؛ لأن طاووساً رواه عن ثلاثة أو أربعة أو كما قال انتهى»، والظاهر من طاووس أنه كان يرى وجوب الدعاء في الصلاة بهذه الدعوات الأربع، وجزم ابن حزم الظاهري بفرضية قراءة هذا التعوذ بعد الفراغ من التشهد كما في كتابه المحلى : ج ٣ ص ٢٧ . ونحو هذه الاحاديث في المسند ومسلم وغيرهما كثيرة جداً .

١٠٧٧ - ١٣ - المسند: حدثنا عبدالله، حدثني أبي، حدثنا يحيى بن إسحاق، أنا ابن لهيعة، عن عبدالله بن هبيرة، أخبرني أبو تميم الجيشاني، قال: أخبرني أبو ذر، قال: كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم فقال: لغير الدجال أخوفني على أمتي، قالها ثلاثاً، قال: قلت: يا رسول الله! ما هذا الذي غير الدجال أخوفك على أمتك؟ قال: أئمة مضلين.

١٠٧٨ - ١٤ - سنن الترمذي: حدثنا عبدالله بن معاوية الجمحي، حدثنا حماد بن سلمة، عن خالد الحذاء، عن عبدالله بن شفيق، عن عبدالله بن سراقه، عن أبي عبيدة بن الجراح، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم يقول: إنه لم يكن نبي بعد نوح إلا قد أُنذر الدجال قومه، وإنني أُنذركموه، فوصفه لنا رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم فقال: لعله سيدركه بعض من رأي أو سمع كلامي، قالوا: يا رسول الله! فكيف قلوبنا يومئذ؟ قال: مثلها - يعني: اليوم - أو خير.

١٠٧٩ - ١٥ - سنن الترمذي: حدثنا عبد بن حميد، أخبرنا عبدالرزاق، أخبرنا معمر، عن الزهري، عن سالم، عن ابن عمر، قال: قام رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم في الناس، فأنشأ على الله بما هو أهله، ثم ذكر الدجال فقال: إنني لأنذركموه، وما من نبي إلا وقد أُنذر قومه، ولقد أُنذر نوح قومه، ولكنني سأقول لكم فيه قولاً لم يقله

---

١٣ - المسند: ج ٥ ص ١٤٥، ويسند آخر ذكره بعد هذا الحديث: «قال أبو تميم: سمعت أبا ذر يقول: كنت مخاصر النبي صلى الله عليه [وآله] وسلّم يوماً إلى منزله، فسمعتة يقول: غير الدجال أخوف على أمتي من الدجال، فلما خشيت أن يدخل قلت: يا رسول الله! أي شيء أخوف على أمتك من الدجال؟ قال: الأئمة المضلين».

١٤ - سنن الترمذي: ج ٤ ص ٥٠٧ ب ٥٥ ما جاء في الدجال ح ٢٢٣٤.

١٥ - سنن الترمذي: ج ٤ ص ٥٠٨ ب ٥٦ ما جاء في علامة الدجال ح ٢٢٣٥.

نبي لقومه : تعلمون أنه أعور، وأن الله ليس بأعور؟

قال الزهري : واخبرني عمر بن ثابت الانصاري أنه أخبره بعض أصحاب النبي صلى الله عليه [وآله] وسلّم، أن النبي صلى الله عليه [وآله] وسلّم قال يومئذ للناس وهو يحذّرهم فتنه : تعلمون أنه لن يرى أحدٌ منكم ربّه حتّى يموت، وأنه مكتوب بين عينيه : ك ف ر، يقرأه من كره عمله .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

١٠٨٠ - ١٦ - المسند : حدّثنا عبد الله، حدّثني أبي، حدّثنا أبو الوليد، حدّثنا عبيد الله بن أياد بن لقيط، حدّثنا أياد، عن عبد الرحمن بن نعم أو نعيم الأعرجي - شكّ أبو الوليد - قال : سألت رجل ابن عمر عن المتعة وأنا عنده، متعة النساء، فقال : والله ما كنّا على عهد رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم زانين ولا مسافحين، ثم قال : والله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم يقول : ليكوننّ قبل يوم القيامة المسيح الدجال، وكذابون ثلاثون أو أكثر .

١٠٨١ - ١٧ - تفسير علي بن إبراهيم : وفي رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً ﴾ وسيريكم في آخر الزمان آيات، منها : دابة في الأرض، والدجال، ونزول عيسى بن مريم عليه السلام، وطلوع الشمس من مغربها .

١٦ - المسند : ج ٢ ص ٩٥ وفي ص ١٠٤ نحوه، ويظهر منه أن ابن عمر كان راداً على أبيه تحريمه متعة النساء .

١٧ - تفسير علي بن إبراهيم : ج ١ ص ١٩٨ ؛ تفسير الصافي : ج ٢ ص ١١٨ تفسير الآية ٢٧ من سورة الانعام ؛ تفسير نور الثقلين : تفسير سورة الانعام الآية ٢٧ ج ١ ص ٧١٤ ح ٦٤ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ١٨١ ب علامات الظهور به ٢٥ ح ٤ .

١٠٨٢ - ١٨ - المحاسن: أحمد بن أبي عبد الله البرقي، عن محمد بن علي، عن المفضل بن صالح الاسدي، عن محمد بن مروان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: من أبغضنا أهل البيت بعثه الله يهودياً، قيل: يارسول الله وإن شهد الشهادتين؟ قال: نعم، إنما احتجب بهاتين الكلمتين عن سفك دمه أو يؤذي الجزية وهو صاغر، ثم قال: من أبغضنا أهل البيت بعثه الله يهودياً، قيل: وكيف يارسول الله؟ قال: إن أدرك الدجال آمن به.

١٠٨٣ - ١٩ - غيبة الشيخ: قال: (وبهذا الإسناد) عن ابن فضال، عن حماد، عن الحسين بن المختار، عن أبي نصر، عن عامر بن واثلة، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: عشر قبل الساعة لا بدّ منها: السفيناني، والدجال، والدخان، والدابة، وخروج القائم، وطلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى، وخسف بالمشرق، وخسف بجزيرة العرب، ونار تخرج من قعر عدن تسوق الناس إلى المحشر.

١٠٨٤ - ٢٠ - الامالي الخميسية: وبه (يعني: بالإسناد المذكور في أول الكتاب) قال: أخبرنا أبو القاسم سعيد بن وهب بن أحمد بن سليمان

---

١٨ - المحاسن: ج ١ ص ٩٠ ب ١٦ ح ٣٩؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٩٢ ب ٢٥ علامات ظهوره... ح ٢٥.

١٩ - غيبة الشيخ: علامات الظهور ص ٤٣٦ ح ٤٢٦؛ البحار: ج ٥٢ ص ٢٠٩ ب ٢٥ علامات ظهوره... ح ٤٨، والمراد بهذا الاسناد: أحمد بن إدريس عن علي بن محمد بن قتيبة عن الفضل.

٢٠ - الامالي الخميسية في ذكر آخر الزمان...: ج ٢ ص ٢٦٠ - ٢٦١، والخبر موقوف على حذيفة، وحيث لا يقول في مثل هذه الأمور - مثل حذيفة - من عند نفسه، فلا بد أن تعلم عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

الدهقان بقراءتي عليه بالكوفة، قال : أخبرنا أبو الحسن علي بن عبد الرحمن بن أبي السرى البكائي، قال : حدثنا عبد الله بن غنّام، قال : حدثنا محمد بن العلاء، قال : حدثنا معاوية بن شيان، عن جابر، عن أبي الطفيل، قال : فزع الناس قبل خروج الدجال فانطلقنا إلى دار حذيفة وهي ممتلئة من الناس، فخرج عليهم حذيفة، فقال : يا أيها الناس ! إنّ خروج الدجال أبين من طلوع الشمس، وغير الدجال أخوف لي عليكم، إنّ قبل خروج الدجال فتناً تغربل الناس غربلة الخنطة، فما طار منها هلك، وما سقط منها هلك، وما ثبت منها نجا .

١٠٨٥ - ٢١ - صحيح مسلم : حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء (واللفظ له)، حدثنا ابن فضيل، عن أبيه، عن أبي حازم، عن أبي هريرة، قال : قال رسول الله صلى الله عليه [ وآله ] وسلّم : ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل، أو كسبت في إيمانها خيراً : طلوع الشمس من مغربها، والدجال، ودابة الأرض .  
ويدلّ عليه أيضاً الأحاديث ٩١٠، ١١٦٢، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩ .

## الفصل الثامن

في عدم جواز التوقيت ، وتعيين وقت لظهوره عليه السلام

وفيه ١٢ حديثاً

١٠٨٦ - ١ - الكافي : محمد بن يحيى ، عن سلمة بن الخطاب ، عن علي بن حسن ، عن عبدالرحمان بن كثير ، قال : كنت عند أبي عبدالله عليه السلام إذ دخل عليه مهزم ، فقال له : جُعلت فداك ، أخبرني عن هذا الامر الذي نتظر متى هو؟ فقال : يامهزم! كذب الوقتون ، وهلك المستعجلون ، ونجا المسلمون .

١٠٨٧ - ٢ - الكافي : عدة من أصحابنا ، عن احمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي

---

١ - الكافي : ج ١ ص ٣٦٨ ك الحجة ب كراهية التوقيت ح ٢ ؛ الإمامة والتبصرة : ص ٩٥ ب النوادر ح ٧ «بسنده عن محمد بن مسلم عن أبي عبدالله عليه السلام ... مثله» غير أنه قال : «كنت عنده» وقال : «نتنظره» وفي آخره قال : «واليه يصيرون» ؛ غيبة الشيخ : ص ٤٢٦ ح ٤١٣ بإسناده عن الفضل عن عبدالرحمان نحوه وفي آخره : «والينا يصيرون» ؛ الأربعين الموسوم بكفاية المهتدي : ص ٤٢ ذيل الحديث الثاني ؛ غيبة النعماني : ص ٢٩٤ ب ١٦ ح ١١ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ١٠٤ ذيل ح ٧ ب ٢١ (باب التمهيص والنهي عن التوقيت) .

٢ - الكافي : ج ١ ص ٣٦٨ ك الحجة ب كراهية التوقيت ح ٣ و ٤ ؛ غيبة النعماني : ص ٢٩٤ ح ١٢ ب ١٦ وفي آخره : «قال : ثم قال : أبى الله إلا أن يُخلف وقت الموقتين» .

بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال : سألته عن القائم عليه السلام، فقال : كذب الوقّاتون، إنّ أهل بيتٍ لَانوَقّت.

وقال : أحمد بإسناده قال : قال : أبي الله إلا أن يخالف وقت الموقّتين .

١٠٨٨ - ٣- إثبات الرجعة أو الغيبة : أحمد بن محمد وعبيس بن هشام، عن كرام، عن الفضيل، قال : سألت أبا جعفر عليه السلام هل لهذا الامر وقت؟ فقال : كذب الوقّاتون، كذب الوقّاتون، كذب الوقّاتون.

١٠٨٩ - ٤- إثبات الرجعة أو الغيبة : الحسين بن يزيد الصحّاف، عن منذر الجوّاز، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كذب الموقّتون، ما وقّتنا فيما مضى، ولا نوَقّت فيما يستقبل .

١٠٩٠ - ٥- غيبة النعماني : أخبرنا علي بن أحمد، عن عبيد الله بن موسى العبّاسي، عن يعقوب بن يزيد، عن محمد بن أبي عمير، عن عبد الله بن بكير، عن محمد بن مسلم، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا محمد! مَنْ أخبرك عنّا توقّيتاً فلاتهاين أنّ تكذّبه فإنّا

---

٣- الأربعين المرسوم بكفاية المهدي (مخطوط) : ص ٤٢ ذيل الحديث الثاني ؛ غيبة الشيخ : ص ٤٢٥ - ٤٢٦ ح ٤١١ بإسناده عن الفضل بن شاذان عن أحمد بن محمد وعبيس بن هشام ؛ البحار : ج ٥٢ ص ١٠٣ ب ٢١ التمهيص والنهي عن التوقيت ح ٥ ؛ الكافي : ج ١ ص ٣٦٨ ب كراهية التوقيت، مقطع من الحديث الخامس مع اختلاف في السند وجاء فيه : «لهذا الامر» ؛ غيبة النعماني : ص ٢٩٤ ح ١٣ بنفس ما جاء في الكافي .

٤- غيبة الشيخ : ص ٤٢٦ ح ٤١٢ ؛ الأربعين المرسوم بكفاية المهدي في معرفة المهدي عليه السلام : ذيل الحديث الثاني ص ٤٣ وذكر أنّ ابن شاذان روى هذا الحديث بعدة أسانيد ؛ البحار : ج ٥٢ ص ١٠٣ ب ٢١ ح ٦ .

٥- غيبة النعماني : ص ٢٨٩ ب ١٦ ح ٣ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ١٠٤ ب ٢١ ح ٨ .

## لَانَوَقْتُ لَاحِدَ وَقْتًا.

١٠٩١-٦- غيبة النعماني: أخبرنا أبو سليمان أحمد بن هودة، قال: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِسْحَاقَ النَّهَّائِنْدِيُّ بِنَهَائِنْدَ سَنَةِ ثَلَاثَةِ وَسَبْعِينَ وَمِائَتَيْنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَمَّادٍ الْإِنصَارِيُّ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ سَنَةِ تِسْعٍ وَعِشْرِينَ وَمِائَتَيْنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَنَانٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: أَبِي اللَّهِ إِلَّا أَنْ يَخْلِفَ وَقْتُ الْمَوْتَيْنِ.

١٠٩٢-٧- غيبة النعماني: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوسَى الْعُلُوِّيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ الْقَلَانَسِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِي جَمِيلَةَ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ الْخَضْرَمِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ: إِنَّا لَانَوَقْتُ هَذَا الْأَمْرَ.

١٠٩٣-٨- الهداية: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، وَعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِيَانِ، عَنْ أَبِي شَعِيبٍ مُحَمَّدِ بْنِ نَصِيرٍ، عَنْ عَمْرِ بْنِ الْفَرَاتِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُفَضَّلِ، عَنْ الْمُفَضَّلِ بْنِ عَمْرٍ، قَالَ: سَأَلْتُ سَيِّدِي أَبَا عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ الصَّادِقَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ: هَلْ لِلْمَأْمُولِ الْمُنْتَظَرِ الْمَهْدِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ وَقْتٍ مَوْقَّتٍ يَعْلَمُهُ النَّاسُ؟ فَقَالَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: حَاشَ لِلَّهِ أَنْ يَوْقَّتَ لَهُ وَقْتًا... إِلَى أَنْ قَالَ: مَنْ وَقَّتَ لِمَهْدِيْنَا وَقْتًا فَقَدْ شَارَكَ اللَّهَ فِي عِلْمِهِ... الْحَدِيثُ، وَهُوَ طَوِيلٌ.

ويدلّ عليهايضاً الأحاديث ٨٣، ٢٧٥، ٥٥٦، ٥٥٩.

٦- غيبة النعماني: ص ٢٨٩ ب ١٦ ح ٤.

٧- غيبة النعماني: ص ٢٨٩ ب ١٦ ح ٥.

٨- الهداية: باب الإمام الثاني عشر؛ النوادر: ص ١٧٢-١٧٣ ب التمهيص والنهي عن التوقيت؛ الصراط المستقيم: ج ٢ ص ٢٥٧-٢٥٨ ب ١١ ف ١١؛ إثبات الهداة: ج ٧ ص ١٥٦ ب ٣٢ ف ٥٥ ح ٧٤٠؛ حلية الأبرار: ج ٢ ص ٦٥٢ ب ٤٧ من حديث طويل.



## الفصل التاسع

في سنة خروجه وشهره ويومه

وفيه ١٠ أحاديث

١٠٩٤ - ١ - إثبات الرجعة : حدثنا أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر، قال : حدثنا عاصم بن حميد، قال : حدثنا محمد بن مسلم، قال : سأل رجل أبا عبد الله عليه السلام : متى يظهر قائمكم؟ قال : إذا كثر الغواية، وقلَّ الهداية، وكثر الجور والفساد، وأقلَّ الصلاح والسداد، واكتفى الرجال بالرجال، والنساء بالنساء، ومال الفقهاء إلى الدنيا، وأكثر الناس إلى الأشعار والشعراء، ومسح قومٌ من أهل البدع حتى يصيروا قردهً وخنازير، وقتل السفلياني، ثمَّ يخرج الدجال، وبالغ في الإغواء والإضلال، فعند ذلك يُنادى باسم القائم عليه السلام في ليلة ثلاث وعشرين من شهر رمضان، ويقوم في يوم عاشوراء، فكأنِّي انظر إليه قائماً بين الركن والمقام، وينادي جبرئيل بين يديه : البيعة لله، فيقبل شيعته إليه من أطراف الأرض، تُطوى لهم طياً حتى يبايعوا، ثمَّ يسير إلى

---

١ - الأربعين الموسوم بكفاية المهتدي : ص ٢١٧ ذيل حديث ٣٩ ؛ أربعين الخاتون آبادي : ص ١٦٩ - ١٧٠ ح ٣٢ إلا أنه قال : «وقلَّ الصلاح»، وقال : «فيتزل على نجفها» ؛ كشف الاستار في خاتمته : ص ٢٢٢ - ٢٢٣ عن كتاب الغيبة للفضل ؛ إثبات الهداة : ص ٥٧٠ ب ٣٢ ف ٤٤ ح ٦٨٧ مختصراً.

الكوفة يتنزّل على نجفها، ثم يفرّق الجنود منها إلى الامصار لدفع عمّال الدجّال، فيملا الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً. قال: فقلت له: يا ابن رسول الله! فذاك ابي وأمي، أيعلم احد من اهل مكّة من اين يجيء قائمكم إليها؟ قال: لا، ثمّ قال: لا يظهر إلا بغتة بين الركن والمقام.

١٠٩٥-٢- عقد الدرر: عن ابي جعفر عليه السلام قال: يظهر المهدي في يوم عاشوراء، وهو اليوم الذي قُتل فيه الحسين بن علي عليهما السلام، وكانني به يوم السبت العاشر من المحرمّ قائم بين الركن والمقام وجبرئيل عن يمينه وميكائيل عن يساره، وتصير إليه شيعته من اطراف الارض، تطوى لهم طياً حتّى يبابعوه، فيملا بهم الارض عدلاً كما ملئت جوراً وظلماً.

١٠٩٦-٣- كمال الدين: حدّثنا الحسين بن أحمد بن إدريس - رضي الله عنه - قال: حدّثنا ابي، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن علي بن أبي حمزة، عن ابي بصير، قال: قال ابو جعفر عليه السلام: يخرج القائم يوم السبت، يوم عاشوراء، اليوم الذي قُتل فيه الحسين عليه السلام.

١٠٩٧-٤- الإرشاد: فضل بن شاذان، عن محمد بن علي

---

٢- عقد الدرر: ص ٦٥ ب ٤ ف ١؛ البرهان في علامات مهدي آخر الزمان: ص ١٤٥ ب ٦ ح ١٤.

٣- كمال الدين: ج ٢ ص ٦٥٣-٦٥٤ ب ٥٧ ح ١٩؛ التهذيب: ج ٤ ص ٢٢٣ ح ١٠٤٤ (١١٢) نحوه مع زيادة في آخره؛ الوافي عن التهذيب: ج ٤ ص ٤٦٢ ح ٩٧٩ (١١)؛ البحار: ج ٥٢ ص ٢٨٥ ب ٢٦ ح ١٧؛ حلية الابرار: ج ٢ ص ٦١٥ ب ٣٢.

٤- الإرشاد: ص ٢٨٩؛ النوادر: ص ١٨١ كتاب أنباء القائم عليه السلام ب ٦٦؛ كشف الغمّة: ج ٢ ص ٤٦٢ و ٥٣٤؛ غيبة الشيخ: ص ٢٧٤ عن الفصل نحو صدر الحديث، ←

الكوفي، عن وهيب بن حفص، عن أبي بصير، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: يُنادى باسم القائم عليه السلام في ليلة ثلاث وعشرين، ويقوم في يوم السبت عاشوراء، وهو اليوم الذي قُتل فيه الحسين بن علي عليهما السلام، لكأنّي به في يوم السبت العاشر من المحرم قائماً بين الركن والمقام، جبرئيل عليه السلام عن يمينه ينادي: البيعة لله، فتصير إليه شيعته من أطراف الارض، تُطوى لهم طياً حتى يبائعوه، فيملاً الله به الارض عدلاً كما ملئت جوراً وظلماً.

١٠٩٨-٥- الإرشاد: روى الحسن بن محبوب، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا يخرج القائم عليه السلام إلا في وترٍ من السنين، سنة إحدى أو ثلاث أو خمس أو سبع أو تسع.

١٠٩٩-٦- اخبار الدول: عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا يخرج القائم إلا في وترٍ من السنين، سنة إحدى أو ثلاث أو خمس أو سبع أو تسع، ويقوم في يوم عاشوراء، ويظهر يوم السبت العاشر من المحرم قائماً بين الركن والمقام، وشخص قائم على يده ينادي: البيعة البيعة، فيسير إليه أنصاره من أطراف الارض يبائعونه، فيملاً الله تعالى به الارض عدلاً كما ملئت جوراً وظلماً، ثم يسير من

---

٥- وليس فيه: «يوم السبت»، وذكر ذيله في حديث مستقل كما تراه تحت الرقم ٨؛ البحار: ج ٥٢ ص ٢٩٠ ب ٢٦ ح ٣٠ عن غيبة الشيخ.

٥- الإرشاد: ص ٣٨٩؛ النوادر: ص ١٨١ ب ٦٦؛ البحار: ج ٥٢ ص ٢٩١ ب ٣٦ ح ٣٦؛ كشف الغمّة: ج ٢ ص ٤٦٢ و ٥٣٤.

٦- اخبار الدول: ص ٦٤٣ ف ١١ في ذكر الخلف الصالح الإمام أبي القاسم محمد بن الحسن العسكري رضي الله عنه؛ كشف الاستار: في خاتمه ص ٢٢٣-٢٢٤.

مكة حتّى ياتي الكوفة فينزل على نجفها، ثم يفرّق الجنود منها إلى جميع الامصار.

١١٠٠-٧- غيبة النعماني: حدّثنا أبو سليمان أحمد بن هوزة الباهلي، قال: حدّثنا إبراهيم بن إسحاق النهاوندي، قال: حدّثنا عبد الله بن حمّاد الانصاري، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال: يقوم القائم يوم عاشوراء.

١١٠١-٨- غيبة الشيخ: الفضل، عن محمد بن علي، عن محمد بن سنان، عن حيّ بن مروان، عن علي بن مهزيار، قال: قال أبو جعفر عليه السلام: كآني بالقائم يوم عاشوراء، يوم السبت قائماً بين الركن والمقام، بين يديه جبرئيل ينادي: البيعة لله، فيملأها عدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

١١٠٢-٩- من لا يحضره الفقيه: وروي أنّه ما طلعت الشمس في يوم أفضل من يوم الجمعة، وكان اليوم الذي نصب فيه رسول الله صلى الله عليه وآله أمير المؤمنين عليه السلام بغدير خمّ يوم الجمعة، وقيام القائم عليه السلام يكون في يوم الجمعة، وتقوم القيامة في يوم

---

٧- غيبة النعماني: ص ٢٨٢ ب ١٤ ح ٦٨؛ البحار: ج ٥٢ ص ٢٩٧ ب ٢٦ ح ٥٦؛ الملاحم والفتن: ص ١٩٤؛ حلية الابرار: ج ٢ ص ٦١٤-٦١٥.

٨- غيبة الشيخ: ص ٤٥٣ ح ٤٥٩؛ البحار: ج ٥٢ ص ٢٩٠ ب ٢٦ ح ٣٠.

٩- من لا يحضره الفقيه: ج ١ ص ٢٧٢ ب ٥٧ ح ١٢٣٩/٢٣؛ الخصال: ج ٢ ص ٣٩٤ ب السبعة ح ١٠٤؛ وسائل الشيعة: ج ٧ ص ٣٨٠ كتاب الصلاة باب وجوب تعظيم يوم الجمعة... ح ١٨.

أقول: وفي جمال الأسبوع ذكر في فصله الثالث ص ٣٧-٣٨ زيارة لمولانا صاحب الامر عليه السلام فيها: «هذا يوم الجمعة، وهو يومك المتوقّع فيه ظهورك، والفرج فيه للمؤمنين على يدك...».

الجمعة، يجمع الله فيها الأولين والآخرين، قال الله عز وجل: ﴿ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ﴾<sup>(١)</sup>.

وفي حديث رواه أيضاً الصدوق في الخصال، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن يعقوب بن يزيد، عن محمد بن أبي عمير، عن غير واحد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ويخرج قائمنا أهل البيت يوم الجمعة.

١١٠٣-١١-الفتن: حدثنا الوليد، عن عنبسة القرشي، عن سلمة بن أبي سلمة، عن شهر بن حوشب، قال: بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: يكون في رمضان صوت، وفي سؤال مهممة، وفي ذي القعدة تحارب القبائل، وفي ذي الحجة ينتهب الحاج، وفي المحرم ينادي مناد من السماء: ألا إن صفوة الله من خلقه فلان، فاسمعوا له وأطيعوا.

---

(١) هود: ١٠٣.

١١- الفتن: ج ٣ ص ١١٧ ب ما يذكر من علامات السماء...؛ الملاحم والفتن: ص ٤٥

ب ٦٧؛ عقد الدرر: ص ١٥٦ ب ٧ نحوه.

## الفصل العاشر

### في ذكر المكان الذي يخرج منه ، وموضع منبره ، ومصلاه عليه السلام وفيه ١٨ حديثاً

١١٠٤-١- الغيبة للفضل: حدثنا الحسن بن محبوب، عن علي بن رثاب، قال: حدثنا أبو عبد الله عليه السلام حديثاً طويلاً عن أمير المؤمنين عليه السلام، أنه قال في آخره: ثم يقع التدابر في الاختلاف بين أمراء العرب والعجم، فلا يزالون يختلفون إلى أن يصير الأمر إلى رجلٍ من ولد أبي سفيان... إلى أن قال عليه السلام: ثم يظهر أمير الأمرة، وقاتل الكفرة، السلطان المامول، الذي تحير في غيبته العقول، وهو التاسع من ولدك يا حسين! يظهر بين الركنين، يظهر على الثقليين، ولا يترك في الأرض الأدين، طوبى للمؤمنين الذين أدركوا زمانه، ولحقوا أوانه، وشهدوا أيامه، ولاقوا أقوامه.

---

١- كشف الاستار: في خاتمته ص ١٨٠ الطبعة الأولى، وص ٢٢١-٢٢٢ من طبعته الثانية إصدار مكتبة نينوى الحديثة، إلا أنه غلط في سند هذا الحديث هكذا: حدثنا الحسن بن رثاب...؛ غيبة النعماني: في حديثٍ طويلٍ نحوه ص ٢٧٤-٢٧٦ ب ١٤ ح ٥٥.

١١٠٥ - ٢ - الغيبة للفضل بن شاذان : حدثنا صفوان بن يحيى - رضي الله عنه - قال : حدثنا محمد بن حمران ، قال : قال الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام : إِنَّ الْقَائِمَ مِنَّا مَنْصُورٌ بِالرَّعْبِ ، مُؤَيَّدٌ بِالنَّصْرِ ، تُطَوَّى لَهُ الْأَرْضُ ، وَتُظْهِرُ لَهُ الْكُنُوزَ كُلَّهَا ، وَيُظْهِرُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ دِينَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ، وَيَبْلُغُ سُلْطَانُهُ الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ ، فَلَا يَبْقَى فِي الْأَرْضِ خَرَابٌ إِلَّا عُمرٌ ، وَيَنْزِلُ رُوحُ اللَّهِ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَيُصَلِّي خَلْفَهُ .

قال ابن حمران : قيل له : يا ابن رسول الله ! متى يخرج قائمكم ؟ قال : إِذَا تَشَبَّهَ الرِّجَالُ بِالنِّسَاءِ ، وَالنِّسَاءُ بِالرِّجَالِ ، وَاکْتَفَى الرِّجَالُ بِالرِّجَالِ وَالنِّسَاءُ بِالنِّسَاءِ ، وَرَكِبَ ذَوَاتُ الْفُرُوجِ السُّرُوجَ ، وَقُبِلَتِ شَهَادَةُ الزُّورِ ، وَرُدَّتْ شَهَادَةُ الْعُدُولِ ، وَاسْتَخَفَّ النَّاسُ بِالْدمَاءِ ، وَارْتَكَبَ الزُّنَا ، وَآكَلَ الرِّبَا ، وَالرِّشَا ، وَاسْتَيْلَأَ الْأَشْرَارُ عَلَى الْأَبْرَارِ ، وَخَرَجَ السُّفْيَانِيُّ مِنَ الشَّامِ ، وَالْيَمَانِيُّ مِنَ الْيَمَنِ ، وَخَسَفَ بِالْبَيْدَاءِ ، وَقَتَلَ غُلَامٌ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ ، اسْمُهُ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، وَلَقَبَهُ النَّفْسُ الزَّكِيَّةُ ، وَجَاءَتْ صَيِّحَةٌ مِنَ السَّمَاءِ بِأَنَّ الْحَقَّ فِي عَلِيٍّ وَشِيعَتِهِ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ خَرَجَ قَائِمُنَا ، فَإِذَا خَرَجَ أَسْنَدَ ظَهْرَهُ إِلَى الْكَعْبَةِ ، وَاجْتَمَعَ عِنْدَهُ ثَلَاثُمِائَةِ وَثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا ، أَوَّلَ مَا يَنْطِقُ بِهِ هَذِهِ الْآيَةُ : ﴿ بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ ، ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا بَقِيَّةُ اللَّهِ وَحُجَّتُهُ وَخَلِيفَتُهُ عَلَيْكُمْ ، فَلَا يَسْلَمُ عَلَيْهِ مُسْلِمٌ إِلَّا قَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَقِيَّةَ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ ، فَإِذَا اجْتَمَعَ الْعَقْدُ وَهُوَ عَشْرَةُ آلَافٍ رَجُلٍ خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ ، فَلَا يَبْقَى فِي الْأَرْضِ

٢ - الأربعين الموسوم بكفاية المهتدي : ص ٢١٢ ذيل ح ٣٩ ؛ كشف الاستار : ص ١٨٠ باختصار ؛ الأربعين للخاتون آبادي الموسوم بكشف الحق : ح ٣٠ ص ١٦٤ - ١٦٥ ، والآية في هود : ٨٦ .

معبودٌ دون الله عزَّ وجلَّ من صنمٍ ووثنٍ وغيره إلا وقعت فيه نارٌ فاحترق، وذلك بعد غيبة طويلة.

١١٠٦ - ٣ - التهذيب: ومعنه (يعني: عن محمد بن أحمد بن داود) قال: حدثنا محمد بن همام، عن محمد بن محمد بن رباح، قال: حدثنا عمي أبو القاسم علي بن محمد، قال: حدثني عبيد الله بن أحمد بن خالد التميمي، قال: حدثني الحسن بن علي الخزاز، عن خاله يعقوب بن إلياس، عن مبارك الخباز، قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: أسرجوا البغل والحمار في وقت ما قدم، وهو في الحيرة، قال: فركب وركبت حتى دخل الجرف، ثم نزل فصلّي ركعتين، ثم تقدّم قليلاً آخر فصلّي ركعتين، ثم تقدّم قليلاً آخر فصلّي ركعتين، ثم ركب ورجع، فقلت له: جعلت فداك، ما الأولتين والثانيتين والثالثتين؟ قال: الركعتين الأولتين موضع قبر أمير المؤمنين عليه السلام، والركعتين الثانيتين موضع رأس الحسين عليه السلام، والركعتين الثالثتين موضع منبر القائم عليه السلام.

١١٠٧ - ٤ - من لا يحضره الفقيه: في حديثٍ رواه عن الأصبغ

٣ - التهذيب: ج ٦ ص ٣٤ - ٣٥ ب ١٠ ح ١٥/٧١؛ فرحة الغري: ص ٤٦ - ٤٧، بإسناده عن مبارك الخباز، ويروي نحوه في ص ٤٥ - ٤٦، بسنده عن أبي الفرج السندي، وبسنده عن أبان بن تغلب ص ٤٦.

والظاهر أنه ليست واقعة واحدة ورواية واحدة؛ لأن الإمام الصادق عليه السلام زار قبر أمير المؤمنين عليه السلام حيث كان بالحيرة غير مرة، جاء ذلك في رواية عبد الله بن سنان في فرحة الغري: ص ٥١؛ الدلائل البرهانية في تصحيح الحضرة الغروية: ب ٦ عن السندي والمبارك وأبان؛ البحار: ج ١٠٠ ص ٢٤٧ ب ٢ ح ٣٥ وجاء فيه: «أسرج البغل» بدل «أسرجوا البغل».

٤ - من لا يحضره الفقيه: ج ١ ص ٢٣١ ب فضل المساجد ح ٦٩٦؛ البحار: ج ١٠٠ ص ٣٨٩ - ٣٩٠ ب ٦ ح ١٤؛ أمالي الصدوق: ص ١٨٩ المجلس الأربعون ح ٨.



عن أمير المؤمنين عليه السلام في فضل مسجد الكوفة [قال عليه السلام :]  
وليأتينَّ عليه زمان يكون مصلى المهدي من ولدي .

١١٠٨ - ٥ - غيبة النعماني : أخبرنا أحمد بن محمد بن محمد بن سعيد ،  
قال : حدَّثني علي بن الحسن التيملي ، قال : حدَّثنا محمد وأحمد ابنا  
الحسن ، عن علي بن يعقوب الهاشمي ، عن هارون بن مسلم ، عن  
عبيد بن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : يُنادى باسم القائم ،  
فيؤتى وهو خلف المقام ، فيقال له : قد نودي باسمك فما تنتظر ؟ ثم  
يُؤخذ بيده فيبايع .

١١٠٩ - ٦ - البيان في أخبار صاحب الزمان عليه السلام : أخبرنا  
شيخ الشيوخ عبد الله بن عمر بن حمويه وغيره بدمشق ، وأخبرنا الحافظ  
يوسف بن خليل في آخرين بحلب ، قالوا جميعاً : أخبرنا أبو الفرج  
يحيى بن محمود بن سعد الثقفي ؛ وقال الحافظ يوسف : أخبرنا القاضي  
أبو المكارم ، قال : أخبرنا أبو علي الحسن بن أحمد ، أخبرنا أبو نعيم  
أحمد بن عبد الله الحافظ ، أخبرنا أبو محمد بن حيَّان ، حدَّثنا  
الحسين بن أحمد المالكي ، حدَّثنا عبد الوهاب بن الضحَّاك ، حدَّثنا  
إسماعيل بن عيَّاش ، عن صفوان بن عمرو ، عن عبد الرحمن بن جبير ، عن  
كثير بن مرَّة ، عن عبد الله بن عمر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلَّم : يخرج المهدي من قرية يقال لها : كرعة . (قال الكنجي  
صاحب البيان) قلت : هذا حديث حسن رزقناه عالياً ، أخرجه أبو الشيخ  
الإصبهاني في عواليه كما سقناه ، ورواه أبو نعيم في مناقب المهدي

٥ - غيبة النعماني : ص ٢٦٣ ب ١٤ ح ٢٥ ؛ كشف الاستار : في خاتمه ص ١٨٢

٦ - البيان : ص ١٣١ ب ١٤ ؛ كشف الغمة : ج ٢ ص ٤٦٩ ح ٧ من الأحاديث التي رواها  
الحافظ أبو نعيم .

عليه السلام.

١١١٠ - ٧- كامل الزيارات : حدّثني أبي ومحمد بن الحسن

جميعاً، عن الحسن بن متّيل، عن سهل بن زياد، عن إبراهيم بن عقبة، عن الحسن الخزّاز الوشاء، عن أبي الفرج، عن أبان بن تغلب، قال : كنت مع أبي عبد الله عليه السلام فمرّ بظهر الكوفة فنزل وصلى ركعتين، ثمّ تقدّم قليلاً فصلى ركعتين، ثمّ سار قليلاً فنزل فصلى ركعتين، ثمّ قال : هذا موضع قبر أمير المؤمنين عليه السلام قلت : جعلت فداك، فما الموضعين اللّذين صليتَ فيهما؟ قال : موضع رأس الحسين عليه السلام، وموضع منبر القائم عليه السلام.

ويدلّ عليه أيضاً الاحاديث : ٢٥٤، ٢٨٣، ٩٠٠، ٩٣٦، ١٠٦٠،

١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٦، ١١١٨.

---

٧- كامل الزيارات : ص ٢٤ الباب التاسع الدلالة على قبر أمير المؤمنين عليه السلام ؛

فرحة الغري : ص ٤٦ وفيه عن الوشاء أبي الفرج ؛ البحار : ج ١٠٠ ص ٢٤١ ب ٢٠ ح ٢٠

وجاء فيه : « بظهر قبر » بدل « بظهر الكوفة » .

## الفصل الحادي عشر

في كيفية البيعة له ، ومن يبايعه ، ومكان المبايعة

وفيه ١٩ حديثاً

١١١١-١- المصنّف: حدّثنا عفّان، قال: حدّثنا عمران القطّان، عن قتادة، عن أبي الخليل، عن عبد الله بن الحارث، عن أمّ سلمة قالت: قال رسول الله صلّى الله عليه [وآله] وسلّم: يبايع الرجل بين الركن والمقام كعدّة أهل بدر، فتأتيه عصائب أهل العراق وأبدال الشام، فيغزوهم جيشٌ من أهل الشام، حتّى إذا كانوا بالبيداء يُخسف بهم، ثمّ يغزوهم رجلٌ من قريش أخواله كلب، فيلتقون فيهزمهم الله، فكان يقال: الخائب من خاب [من] غنيمة كلب.

١١١٢-٢- الفتن: حدّثنا أبو ثور وعبد الرزّاق وابن معاذ عن معمر، عن قتادة، قال: قال رسول الله صلّى الله عليه [وآله] وسلّم:

---

١- المصنّف لابن أبي شيبة: ج ١٥ كتاب الفتن ص ٤٥-٤٦ ح ١٩٠٧٠؛ تاريخ المدينة المنورة: ج ١ ص ٣٠٩ ب ذكر البيداء بيداء المدينة بعين سند المصنّف وفيه: «يُبايع لرجلٍ»؛ المسند: ج ٦ ص ٣١٦ نحوه مع زيادة في متنه وفيه: «يتابع الرجل»؛ المستدرک: ج ٤ ص ٤٣١ ك الفتن والملاحم، وكذا التلخيص؛ وفاء الوفا: ج ٤ ص ١١٥٨؛ عقد الدرر: ص ٧٠ ب ٤ ف ٢؛ العرف الوردی (الحاوي للفتاوي): ج ٢ ص ١٢٩ عن الطبراني في الاوسط والحاكم؛ الدر المنثور: ج ٥ ص ٢٤١.

٢- الفتن: ص ١٨٣ ب اجتماع الناس بمكة . . .

يأتيه عصابات العراق وأبدال الشام، فيبايعونه بين الركن والمقام، فيلقي الإسلام بجراحه.

١١١٣-٣-الاختصاص: حدثنا أبو الحسن محمد بن معقل، قال: حدثنا محمد بن عاصم، قال: حدثني علي بن الحسين، عن محمد بن مرزوق، عن عامر السراج، عن سفيان الثوري، عن قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب، قال: سمعت حذيفة يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: إذا كان عند خروج القائم ينادي مناد من السماء: أيها الناس! قطع عنكم مدة الجبارين، وولي الأمر خير أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم، فالحقوا بمكة، فيخرج النجباء من مصر، والابدال من الشام، وعصابات العراق، رهباناً بالليل، ليوثّ بالنهار، كأنّ قلوبهم زبر الحديد، فيبايعونه بين الركن والمقام.

قال عمران بن الحصين: يا رسول الله! صف لنا هذا الرجل، قال: هو رجل من ولد الحسين، كأنّه من رجال شنوءة، عليه عباءتان قطوانيتان، اسمه اسمي، فعند ذلك تفرخ الطيور في أوكارها، والحيتان في بحارها، وتُمدّ الأنهار، وتفيض العيون، وتنبت الأرض ضعف أكلها، ثم يسير مقدّمته جبرئيل، وساقه إسرافيل، فيملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً.

١١١٤-٤- غيبة الشيخ: عنه (يعني: عن الفضل بن شاذان)، عن

٣- الاختصاص: ص ٢٠٨-٢٠٩ ب إثبات إمامة الاثني عشر عليهم السلام؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٠٤ ب ٢٦ ح ٧٣ إلا أنّ فيه: «من رجال شنوءة»، و«ساقته إسرافيل».

٤- غيبة الشيخ: ص ٤٧٦-٤٧٧ ح ٥٠٢؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٣٤ ب ٢٧ ح ٦٤. ←

أحمد بن عمر بن مسلم، عن الحسن بن عقبة النهمي، عن أبي إسحاق البناء، عن جابر الجعفي، قال: قال أبو جعفر عليه السلام: يُباع القائم بين الركن والمقام ثلاثمائة ونيّف، عدّة أهل بدر، فيهم النجباء من أهل مصر، والابدال من أهل الشام، والاختيار من أهل العراق، فيقيم ماشاء الله أن يقيم.

١١١٥ - ٥- إثبات الرجعة أو الغيبة: حدّثنا محمد بن أبي عمير، قال: حدّثنا جميل بن درّاج، قال: حدّثنا ميسّر بن عبد العزيز النخعي، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إذا أذن الله تعالى للقائم في الخروج صعد المنبر فدعا الناس إلى نفسه، وناشدهم بالله ودعاهم إلى حقّه، وإن يسير فيهم بسيرة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم، ويعمل فيهم بعمله، فيبعث الله عزّ وجلّ جبرئيل عليه السلام حتّى يأتيه فينزل الحطيم، فيقول له: إلى أيّ شيء تدعو؟ فيخبره القائم عليه السلام، فيقول جبرئيل: أنا أوّل من يبايعك، ابسط يدك، فيمسح على يده، وقد وافاه ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً فيبايعونه، ويقيم بمكة حتّى يتم أصحابه عشرة آلاف نفس، ثمّ يسير بها إلى المدينة.

---

أقول: لا يخفى عليك علوّ سند مثل هذا الحديث من حيث الوجادة، فإنّنا نرويه من كتاب الفضل بواسطة واحدة وهي كتاب الشيخ، وهو يرويه عن كتاب الفضل بالإسناد وبالوجادة في كتابه.

٥- الأربعين الموسوم بكفاية المهتدي: ص ٢٢٤ ذيل ح ٣٩؛ الإرشاد: ص ٣٩١ في سيرته مثله عن المفضّل بن عمر الجعفي إلّا أنّه قال: «ويسير فيهم بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم»، وقال في آخره: «ثمّ يسير منها إلى المدينة»؛ الأربعين للخاتون آبادي: ص ١٨٩ - ١٩٠ ح ٣٦ مثله؛ كشف الاستار: في خاتمه ص ١٨١. وميسّر بن عبد العزيز هو النخعي كما في كشف الاستار المطبوع لأول مرة، والختفي كما جاء في طبعته الثانية التي أصدرتها مكتبة نينوى الحديثة مصحف.

١١١٦-٦- عقد الدرر: عن جابر الجعفي، عن أبي جعفر عليه السلام (في حديث طويل ذكر فيه طائفة من الحوادث، منها: السفيناني، وخسف جيشه بالبيداء ... إلى أن قال: ) قال: فيجمع الله تعالى للمهدي أصحابه ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، يجمعهم الله تعالى على غير ميعاد، وقزع كقزع الخريف، فيبايعونه بين الركن والمقام، قال: والمهدي يا جابر! رجلٌ من ولد الحسين، يصلح الله له أمره في ليلة واحدة.

١١١٧-٧- عقد الدرر: عن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث طويل أيضاً ساق الكلام فيه ... إلى أن قال: فيقول (أي المهدي عليه السلام) لهم: إني لست قاطعاً أمراً حتى تبايعوني على ثلاثين خصلة تلزمكم، لا تغيرون منها شيئاً، ولكم عليّ ثمان خصال، قالوا: قد فعلنا ذلك فاذكر ما أنت ذاكر يا ابن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فيخرجون معه إلى الصفا فيقول: أنا معكم على أن لا تولّوا، ولا تسرقوا، ولا تنزوا، ولا تقتلوا محرماً، ولا تاتوا فاحشةً، ولا تضربوا أحداً إلا بحقه، ولا تكتزوا ذهباً ولا فضةً ولا برّاً ولا شعيراً، ولا تأكلوا مال اليتيم، ولا تشهدوا بغير ما تعلمون، ولا تخربوا مسجداً، ولا تقبّحوا مسلماً، ولا تلعنوا مؤجراً إلا بحقه، ولا تشربوا مسكراً، ولا تلبسوا الذهب ولا الحرير ولا الديباج، ولا تبيعوها رباً، ولا تسفكوا دماً حراماً، ولا تغدروا بمسئمان، ولا تبقوا على كافر ولا منافق، وتلبسون الخشن من الثياب، وتتوسّدون التراب على الخدود، وتجاهدون في الله حقّ جهاده،

٦- عقد الدرر: ص ٩٥-٩٧ ب ٤ ف ٢.

٧- عقد الدرر: ص ٩٠-٩٩ ب ٤ ف ٢؛ الملاحم والفتن: ص ١٤٥ - ١٥٠ ب ٧٩ بما ذكره أبو صالح السليفي في كتابه في الفتن بإسناده عن الأصمغ عن أمير المؤمنين عليه السلام نحو ما في حديث عقد الدرر. والظاهر أنّه غير حديث عقد الدرر، لتضمّن كلّ منهما أموراً كثيرة ليست في الآخر؛ كشف الاستار: ص ١٣٧ - ١٤٢ ف ٢ نحوه.

ولا تشتمون، وتكرهون النجاسة، وتأمرون بالمعروف، وتنهون عن المنكر، فإذا فعلتم ذلك فعلياً أن لا تأخذ حاجباً، ولا البس إلا كما تلبسون، ولا أركب إلا كما تركبون، وأرضي بالقليل، وأملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً، واعبد الله عز وجل حقَّ عبادته، وأفي لكم وتفوا لي، قالوا: رضينا وأتبعناك على هذا، فيصافحهم رجلاً رجلاً... الحديث بطوله.

١١١٨ - ٨- غيبة الشيخ: الفضل بن شاذان، عن إسماعيل بن عيَّاش، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن حذيفة بن اليمان، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول - وذكر المهدي - : إنه يُبايع بين الركن والمقام، اسمه: أحمد، وعبد الله، والمهدي، فهذه أسماؤه ثلاثتها.

ويدلّ عليه أيضاً الأحاديث: ٩٥، ٣٩٧، ٥٢٩، ٩٠٤، ١٠٢٥، ١٠٩٤، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١١٠١، ١١٢٠، ١١٢٨.

٨- غيبة الشيخ: ص ٤٥٤ ح ٤٦٣؛ البحار: ج ٥٢ ص ٢٩٠ - ٢٩١ ب ٢٦ ح ٣٣؛ إنبات الهداة: ص ٥١٤ ب ٣٢ ح ٣٥٦.

أقول: يُستفاد من هذا الحديث أنّ له عليه السلام اسماً أو أسماء غير هذه الثلاثة، فلاتنافي بينه وبين الأحاديث الدالة على أنّ اسمه اسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فكانه بقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «فهذه أسماؤه ثلاثتها» كان ناظراً إلى دفع توهم التنافي.

وأما إسماعيل بن عيَّاش، فالظاهر أنّه إسماعيل بن عيَّاش بن سلم العنسي، أبو عتبة الحمصي، يوجد ترجمته في تهذيب التهذيب. وروي: أنّ عثمان بن صالح السهمي قال: كان أهل حمص ينتقصون علي بن أبي طالب [عليه السلام] حتّى نشأ فيهم إسماعيل بن عيَّاش فحدثهم بفضائله فكفّوا وأما إسماعيل بن عباس كما في بعض النسخ فهو غلط من النسخ ليس في كتب الرجال منه اسم واثراً.





## الباب الثامن

فيما يكون بعد خروجه

وفيه ١٣ فصلاً



## الفصل الاول

في أن الله تعالى يفتح على يديه المدائن والحصون  
ومشارك الأرض ومغاربها

وفيه ٢٣ حديثاً

١١١٩-١- عقد الدرر: وعن أبي أمامة الباهلي - رضي الله عنه - قال رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم في قصة المهدي عليه السلام: كأنّه من رجال بني اسرائيل، فيستخرج الكنوز، ويفتح مدائن الشرك.

١١٢٠-٢- عقد الدرر: ومن حديث أبي الحسن الربيعي المالكي، عن حذيفة بن اليمان - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم في قصة المهدي عليه السلام: يبائع له الناس بين الركن والمقام، يردّ الله به الدين، ويفتح له فتوح، فلا يبقى على وجه الأرض إلا من يقول: لا إله إلا الله.

١١٢١-٣- تاويل الآيات الظاهرة: محمد بن العباس، قال:

١- عقد الدرر: ص ٢٢٢ ب ٩ ف ٣ قال: أخرجه الحافظ أبو نعيم الإصبهاني في صفة المهدي.

٢- عقد الدرر: ص ٢٢٢ ب ٩ ف ٣؛ كشف الاستار: ص ١٢٥.

٣- تاويل الآيات الظاهرة: ص ٣٣٩ سورة الحج الآية ٤١؛ تفسير علي بن إبراهيم: ج ٢ ص ٨٧؛ المحجة: ص ١٤٣ الآية ٥٣؛ ينابيع المودة: ص ٤٢٥؛ البحار: ج ٥١ ص ٤٧ ب ٥

حدثنا محمد بن الحسين بن حميد، عن جعفر بن عبد الله، عن كثير بن عيَّاش، عن أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ <sup>(١)</sup> قال: هذه لأل محمد، [و] المهدي وأصحابه يملّكهم الله تعالى مشارق الأرض ومغاربها، ويظهر الدين، ويُميت الله عز وجل به وبأصحابه البدع والباطل كما أمت السّفْهَة الحقّ، حتّى لا يرى أثرٌ من الظلم، ويأمرون بالمعروف، وينهون عن المنكر، ولله عاقبة الأمور.

١١٢٢-٤- تاويل الآيات الظاهرة: محمد بن العباس [محمد بن

← ح ٩؛ تفسير نور الثقلين: ج ٢ ص ٥٠٦ ح ١٦١؛ تفسير الصافي: ج ٢ ص ١٢٦؛ البرهان: ج ٣ ص ٩٦ ح ٤.

واعلم أنّ محمد بن العباس الذي روى عنه مصنف «تاويل الآيات الظاهرة» هذا الحديث وغيره هو: محمد بن العباس بن علي بن مروان بن الماهيار، من اعلام القرن الثالث والرابع، يُكنّى ابا عبد الله، قال النجاشي: ثقة ثقة، وعدّ من كتبه كتاب «ما نزل من القرآن في اهل البيت عليهم السلام»، قال: وقال جماعة من أصحابنا: إنّ كتاب لم يُصنّف في معناه مثله، وقيل: إنّ ألف ورقة ولعلّ مصنف التاويل روى عن هذا الكتاب بطريق الوجادة.

(١) الحج: ٤١.

٤- تاويل الآيات الظاهرة: ص ٤٣٨ سورة السجدة الآية ٢٩؛ الحجّة: ص ١٧٤ الآية ٦٧ عن محمد بن يعقوب قال: حدثنا الحسين بن عامر... الحديث؛ ينابيع المودة: ص ٤٢٦؛ البرهان: ج ٣ ص ٢٨٩؛ إلزام الناصب: ج ١ ص ٨٣ الآية ٧٥.

اقول: من المحتمل أن يقال: إنّ لا ينفع الإيمان في هذا اليوم إن كان الكافر معانداً للحقّ أو مقصراً في تحصيله، وأمّا إن كان قاصراً - كما ربّما يكون حال كثير من الكافرين - فينفعه إيمانه، فالقاصر إذا ظهر له الامر وعرف الحقّ فأمن يُقبل إيمانه لا محالة، لأنّ عدم قبوله خلاف حكمة الله تعالى وسنّته في هداية عباده، بل بهذه القرينة العقلية الواضحة يحتمل الحديث على المعاندين والمقصرين.

يعقوب] رحمه الله، حدَّثنا الحسين بن عامر، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب، عن محمد بن سنان، عن ابن درَّاج، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ قال: «يوم الفتح» يوم تفتح الدنيا على القائم، لا ينفع أحداً تقرَّب بالإيمان ما لم يكن قبل ذلك مؤمناً وبهذا الفتح موقناً، فذلك الذي ينفعه إيمانه، ويعظم عند الله قدره وشأنه، وتُزخرف له يوم البعث جنانه، وتُحجب عنه [فيه] نيرانه، وهذا أجر الموالين لأمير المؤمنين ولذريَّته الطيبين صلوات الله عليهم أجمعين.

ويدلّ عليه أيضاً الأحاديث: ١٥٣، ١٥٥، ١٦١، ٢٤٥، ٢٦٤، ٣٢٧، ٣٤٦، ٤٣٢، ٥٢٧، ٥٢٩، ٥٤٨، ٥٥٣، ٦٦٨ (وفيه: ويمتدّ سلطانه إلى يوم القيامة)، ٦٦٩، ٨٠٧، ١١٠٥، ١١٧٧، ١١٩٥، ١٢٤٢.

---

وَأَمَّا رَوَايَةُ الْحَدِيثِ عَنِ الْكَلِينِيِّ وَإِنْ لَمْ نَجِدْهُ فِي الْكَافِي وَلَا فِي الرُّوْضَةِ إِلَّا أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَخْرُجاً فِي غَيْرِهِ مِنْ كُتُبِهِ مِمَّا لَيْسَ فِي أَيْدِينَا، وَإِنْ كَانَ الْأَرْجَحُ فِي النَّظَرِ كَوْنُ رَاوِيهِ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَبَّاسِ مُصَنِّفُ كِتَابِ: «مَازَلِ مِنَ الْقُرْآنِ فِي أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ».

## الفصل الثاني

في اجتماع جميع الملل على الإسلام،  
وأنَّ بعد ظهوره لا يُعبد غير الله، وأنَّه يذهب بدولة الباطل  
وفيه ٢٢ حديثاً

١١٢٣-١- تفسير العياشي: عن رفاعه بن موسى، قال: سمعت  
أبا عبد الله عليه السلام يقول: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
طَوْعاً وَكَرْهاً﴾ قال: إذا قام القائم عليه السلام لا يبقى أرض إلا نودي  
فيها بشهادة أن لا إله إلا الله، وأنَّ محمداً رسول الله.

١١٢٤-٢- تفسير العياشي: عن ابن بكير، قال: سألت أبا  
الحسن عليه السلام عن قوله: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
طَوْعاً وَكَرْهاً﴾ قال: أنزلت في القائم عليه السلام إذا خرج باليهود  
والنصارى والصابئين والزنادقة وأهل الردة والكفار في شرق الأرض

---

١- تفسير العياشي: ج ١ ص ١٨٣ سورة آل عمران الآية ٨٣؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٤٠  
ج ٢٧ ص ٨٩؛ إثبات الهداة: ج ٣ ص ٥٤٩ ب ٣٢ ح ٥٥١؛ البرهان: ج ١ ص ٢٩٦؛  
الصابي: ج ١ ص ٢٧٦؛ نور الثقلين: ج ١ ص ٣٠١ ح ٢٢٩؛ المحجة: ص ٥٠ الآية ٤.  
٢- تفسير العياشي: ج ١ ص ١٨٣-١٨٤؛ البرهان: ج ١ ص ٢٩٦؛ إثبات الهداة: ج ٣  
ص ٥٤٩ ب ٣٢ ح ٥٥٢؛ نور الثقلين: ج ١ ص ٣٠١ ح ٢٣٠؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٤٠  
ج ٢٧ ص ٩٠؛ المحجة: ص ٥٠ الآية ٤.

وغربها فعرض عليهم الإسلام، فمن أسلم طوعاً أمره بالصلاة والزكاة وما يؤمر به المسلم ويجب لله عليه، ومن لم يسلم ضرب عنقه حتى لا يبقى في المشرق والمغرب أحدٌ إلا وحَّد الله، قلت له: جعلت فداك، إنَّ الخلق أكثر من ذلك. فقال: إنَّ الله إذا أراد أمراً قلَّل الكثير وكثَّر القليل.

١١٢٥-٣- تاويل الآيات الظاهرة: محمد بن العباس - رحمه الله - قال: حدَّثنا محمد بن الحسن بن علي، عن أبيه الحسن، عن أبيه علي بن أسباط، قال: روى أصحابنا في قول الله عز وجل: ﴿يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ﴾<sup>(١)</sup> قال: إنَّ الملك للرحمان اليوم، وقبل اليوم، وبعد اليوم، ولكن إذا قام القائم عليه السلام لم يعبد [وا] إلا الله عز وجل.

١١٢٦-٤- الروضة: علي بن محمد، عن علي بن العباس، عن الحسن بن عبد الرحمان، عن عاصم بن حميد، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾<sup>(٢)</sup> قال: إذا قام القائم عليه السلام ذهبت دولة الباطل.

ويدل عليه أيضاً الأحاديث: ٣٢٧، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣٢، ٣٣٤ إلى ٣٣٨، ٣٩٧، ٤١٠، ٥٥٣، ٦٦٩، ٦٧١، ٦٧٢، ١١٣٨، ١١٧٨، ١١٩٥، وأحاديث كثيرة أخرى.

٣- تاويل الآيات الظاهرة: ص ٣٦٩؛ المحجة: ص ١١٥ الآية ٥٩؛ البرهان: ج ٣ ص ١٦٢، وفيه: عن أبيه، عن علي بن أسباط.

(١) الفرقان: ٢٦.

٤- الروضة: ص ٢٨٧ ح ٤٣٢؛ المحجة: ص ١٣٠ الآية ٤؛ البحار: ج ٥١ ص ٦٢ ب ٥ ح ٦٢؛ نور الثقلين: ج ٣ ص ٢١٢؛ البرهان: ج ٢ ص ٤٤١؛ الصافي: ج ١ ص ٩٨٦.

(٢) الإسراء: ٨١.

## الفصل الثالث

في استخراج كُنوز الأرض ومعادنها وظهورها له

وفيه ١٩ حديثاً

١١٢٧-١- الفتن: حدَّثنا عبدالرزاق، عن معمر، عن قتادة، قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه [وآله] وسلَّم: إِنَّهُ سَيُخْرَجُ الْكُنُوزُ، وَيُقَسَّمُ الْمَالُ، ويلقي الإسلام بجرانه.

١١٢٨-٢- سنن الداني: عن حذيفة - رضي الله عنه - عن النبي صَلَّى الله عليه [وآله] وسلَّم في قصَّة المهدي عليه السلام وظهور أمره، قال: فتخرج الابدال من الشام واشباههم، ويخرج إليه النجباء من مصر، وعصائب أهل الشرق واشباههم حتَّى يأتوا مكَّة، فيبايع له بين زمزم والمقام، ثم يخرج متوجَّهاً إلى الشام، وجبريل على مقدَّمته، وميكائيل على ساقته، يفرح به أهل السماء، وأهل الأرض، والطير، والوحوش، والحيتان في البحر، وتزيد المياه في دولته، وتمدُّ الأنهار،

---

١- الفتن: ص ١٩٢ ب سيرة المهدي...؛ الملاحم والفتن ص ٦٩ ب ١٤٦ عن الفتن: إلا أَنَّهُ قال: «يستخرج الكنوز».

٢- عقد الدرر: ص ١٤٩ ب ٧ قال: أخرجه الإمام ابو عمرو عثمان بن سعيد المقرئ في سننه، وأخرجه محققه من سنن الداني لوحة ١٠٥؛ كشف الاستار: ص ١٤٥.



وَتُضَعَّفُ الارضُ أَكْلَهَا، وَتُسْتَخْرَجُ الْكُنُوزُ.

١١٢٩-٣- المستدرك : في حديثٍ عن إسماعيل بن إبراهيم بن المهاجر، عن أبيه، عن مجاهد في حديثٍ عن ابن عباس، قال : وأما المهدي الذي يملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً، وتأمين البهائم السباع، وتلقي الارض أفلاذ كبدها، قال : قلت : وما أفلاذ كبدها؟ قال : أمثال الأسطوانة من الذهب والفضة.

١١٣٠-٤- المستدرك : أخبرني الحسين بن علي بن محمد بن يحيى التميمي، أنبا أبو محمد الحسن بن إبراهيم بن حيدر الحميري بالكوفة، حدثنا القاسم بن خليفة، حدثنا أبو يحيى عبد الحميد بن عبد الرحمان الحماني، حدثنا عمر بن عبيد الله العدوي، عن معاوية بن قرّة، عن أبي الصديق الناجي، عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال : قال نبيّ الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم : ينزل بأمتي في آخر الزمان بلاءٌ شديدٌ من سلطانهم، لم يُسمع بلاءٌ أشدّ منه، حتّى تضيق عنهم الارض الرحبة، وحتّى يملأ الارض جوراً وظلماً، لا يجد المؤمن ملجأً يلتجئ اليه من الظلم، فيبعث الله رجلاً من عترتي، فيملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، يرضى عنه ساكن السماء وساكن الارض، لا تدّخر الارض من بذرها شيئاً إلاّ أخرجته، ولا السماء من قطرها إلاّ صبّه الله عليهم مدراراً، يعيش فيهم سبع سنين أو ثمان أو تسع، تتمنى الاحياء

٣- المستدرك على الصحيحين : ج ٤ ص ٥١٤ كتاب الملاحم والفتن قال : هذا حديث

صحيح الاسناد ولم يخرّجاه ؛ عقد الدرر : ص ١٥٠ ب ٧ ؛ كشف الاستار : ص ١٤٥ .

٤- المستدرك على الصحيحين : ج ٤ ص ٤٦٥ كتاب الفتن، قال : هذا حديث صحيح

الإسناد ولم يخرّجاه ؛ كشف الاستار : ص ١٢٧ ؛ عقد الدرر : ص ٤٣- ٤٤ ب ٤

ف ١١ ؛ حلية الابرار : ج ٢ ص ٧١٨ ب ٥٤ ح ١٢٠ .

الاموات مما صنع الله عزَّ وجلَّ باهل الارض من خير.

ويدلّ عليه ايضاً الاحاديث: ٣٢٧، ٤١٠، ٤٥١، ٤٥٤، ٥٧٤،

٦٦٩، ٦٧٠، ٦٨٢، ٧١٩، ٧٢٦، ٧٣٣، ١١٠٥، ١١١٩، ١١٧٧،

## الفصل الرابع

### في ظهور البركات السماوية والأرضية وغيرها

وفيه ١٤ حديثاً

١١٣١-١- الفتن: حدثنا محمد بن مروان، عن عمارة، عن أبي حفصة، عن زيد العمي، عن أبي الصديق، عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - عن النبي صلى الله عليه [وآله] وسلم: تتنعم أمتي في زمن المهدي نعمة لم ينعموا مثلها قط، ترسل السماء عليهم مدراراً، ولا يزرع الأرض شيئاً من النبات إلا أخرجته، والمال كدوس، يقوم

---

١- الفتن: ص ١٩٣ ب سيرة المهدي... سنن ابن ماجه: ج ٢ ص ٥١٨ ب خروج المهدي نحوه وفيه: عن عمارة بن أبي حفصة؛ المستدرک علی الصحیحین: ج ٤ ص ٥٥٨ بإسناده عن محمد بن مروان نحوه؛ البيان: ص ١٤٥ ب ٢ وقال: هذا حديث حسن المتن، رواه الحافظ أبو القاسم الطبراني في معجمه الأكبر كما أخرجه حرفاً بحرف؛ العرف الوردي (الحاوي للفتاوي): ج ٢ ص ١٣١-١٣٢ نحوه ولم يذكر المال؛ عقد الدرر: ص ١٤٤-١٤٥ ب ٧ عن أبي نعيم في صفة المهدي والطبراني في معجمه: ب ٨ ص ١٦٩ ولم يذكر المال، وفي ص ١٧٠ ب ٨ نحوه وذكر المال، وفي الجميع قال: «ولا تدع الأرض»؛ كشف الغمة: ج ٢ ص ٤٧٣ ح ١ و ٢٩ عن الأربعين لأبي نعيم نحوه؛ نور الأبصار: ص ١٥٥ نحوه؛ يتابع المودة: ٤٣٤ مع بعض الاختلاف؛ حلية الأبرار: ج ٢ ص ٧٠٥ ب ٥٤.

الرجل فيقول: يامهدي! أعطني، فيقول: خذ.

قال: حدثنا أبو معاوية، عن موسى، عن زيد، عن أبي الصديق، عن أبي سعيد، عن النبي صلى الله عليه [وآله] وسلّم... نحوه، إلا أنه لم يذكر المال.

١١٣٢-٢- مجمع الزوائد: عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه [وآله] وسلّم قال: يكون في أمتي المهدي، إن قصر فسبع وإلا فثمان، وإلا فتسع، تُنعم أمتي فيها نعمة لم ينعموا مثلها، يرسل السماء عليهم مدراراً، ولاتدخر الأرض شيئاً من النبات، والمال كدوس، يقوم الرجل يقول: يامهدي! أعطني، فيقول: خذ.

١١٣٣-٣- المستدرک: أخبرني أبو العباس محمد بن أحمد المحبوبي بمرو، حدثنا سعيد بن مسعود، حدثنا النضر بن شميل، حدثنا سليمان بن عبيد، حدثنا أبو الصديق الناجي، عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم قال: يخرج في آخر أمتي المهدي، يسقيه الله الغيث، وتخرج الأرض نباتها، ويعطي المال صحاحاً، وتكثر الماشية، وتعظم الأمة، يعيش سبعاً أو ثمانياً، يعني: حججاً.

٢- مجمع الزوائد: ج ٧ ص ٣١٧ قال: رواه الطبراني في الاوسط، ورجاله ثقات؛ ينابيع المودة: ص ٤٣٤ وجاء فيه «نعمة لم يسمعوها مثلها»؛ العرف الوردی (الحاوي للفتاوي): ج ٢ ص ١٢١ عن الدارقطني في الأفراد، والطبراني في الاوسط؛ حلية الأبرار: ج ٢ ص ٧٠٥ ب ٥٤ ح ٦٤.

٣- المستدرک على الصحيحين: ج ٤ ص ٥٥٧-٥٥٨ كتاب الفتن وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، انتهى. وقال في التلخيص: صحيح؛ عقد الدرر: ص ١٤٤ ب ٧.

١١٣٤- ٤- عقد الدرر: عن أبي سعيد الخدري - رضى الله عنه -:  
أن رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلم قال: يخرج المهدي في أمّتي،  
يبعثه الله غياثاً للناس، تنعم به الأمة، وتعيش الماشية، وتخرج الأرض  
نباتها، ويعطي المال صحاحاً.

١١٣٥- ٥- الفتن: قال معمر: وأبانا أبو هارون، عن معاوية،  
عن أبي الصديق الناجي، عن أبي سعيد الخدري - رضى الله عنه - عن  
النبي صلى الله عليه [وآله] وسلم قال: يرضى عنه ساكن السماء،  
وساكن الأرض، لاتدع السماء من قطرها شيئاً إلا صبّته، ولا الأرض  
من نباتها شيئاً إلا أخرجته، حتى يتمنى الأحياء الأموات.

١١٣٦- ٦- المصنّف: عبد الله بن نمير، قال: حدّثنا موسى  
الجهني، قال: حدّثني عمر بن قيس الماصر، قال: حدّثني [مجاهد، قال:  
حدّثني] فلان رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه [وآله] وسلم: أن  
المهدي لا يخرج حتى تقتل النفس الزكية، فإذا قُتلت النفس الزكية غضب  
عليهم من في السماء ومن في الأرض، فأتى الناس المهدي فزقوه كما  
تُزف العروس إلى زوجها ليلة عرسها، وهو يملأ الأرض قسطاً وعدلاً،  
وتخرج الأرض نباتها، وتمطر السماء مطرها، وتنعم أمّتي في ولايته نعمةً

---

٤- عقد الدرر: ص ١٥٥ ب ٧ وص ١٦٧ ب ٨ وفيه: «فتنم»، قال: أخرجه الحافظ أبو  
نعيم في «صفة المهدي»؛ كشف الغمة: ج ٢ ص ٤٧٠ عن أربعين الحافظ أبي نعيم

ح ١٥؛ العرف الوردي (الحاوي للفتاوي): ج ٢ ص ١٣٢ عن أبي نعيم والحاكم.  
٥- الفتن: ص ١٩٢ ب سيرة المهدي؛ حلية الأبرار ج ٢ ص ٧٠٣ ب ٥٤ ح ٥٠

أقول: قد أخرج نحو هذا عن أبي سعيد بالفاظ مختلفة اكتفينا عنه بما ذكر، فراجع  
مصابيح السنة: ج ٢ ص ١٩٤، والعرف الوردي: ص ١٣٥، وعقد الدرر: ص ١٧ ب ١  
عن سنن الداني، والمصنّف: ج ١٥ ص ١٩٥- ١٩٦ ح ١٩٤٨٤.

٦- المصنّف: ج ١٥ ص ١٩٩ ح ١٩٤٩٩ كتاب الفتن؛ الدر المنثور: ج ٦ ص ٥٨.

لم تنعمها قط.

١١٣٧-٧- الخصال: حدثنا أبي - رضي الله عنه - قال: حدثنا سعد بن عبد الله، قال: حدثني محمد بن عيسى بن عبيد اليقطيني، عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن بن راشد، عن أبي بصير ومحمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: حدثني أبي، عن جدّي، عن آبائه عليهم السلام: أنّ أمير المؤمنين عليه السلام علّم أصحابه في مجلس واحد أربعمئة باب مما يصلح للمسلم في دينه ودنياه. (والحديث طويل مشتمل على كثير من الآداب والاخلاق الحسنة، وفوائد عظيمة من ارادها فليطلبها من الخصال.

قال عليه السلام فيه: بنا يفتح الله، وبنا يختم الله، وبنا يمحو ما يشاء، وبنا يشبث، وبنا يدفع [يرفع] الله الزمان الكلب، وبنا ينزل الغيث، فلا يغرّركم بالله الغرور، ما أنزلت السماء [من] قطرة من ماء منذ حبسه الله عزّ وجلّ، ولو قد قام قائمنا لانزلت السماء قطرها، ولا خرجت الارض نباتها، ولذهبت الشحنة من قلوب العباد، واصطلحت السباع والبهائم، حتّى تمشي المرأة بين العراق إلى الشام لاتضع قدميها إلا على النبات، وعلى رأسها زيتها لايهيّجها سبع ولا تخافه، لو تعلمون مالكم في مقامكم بين عدوكم وصبركم على ما تسمعون من الأذى لقرّت أعينكم ... الحديث.

١١٣٨-٨- عقد الدرر: وعن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب

٧- الخصال: ج ٢ ص ٦٢٦؛ تحف العقول: ص ١١٥ مع اختلاف؛ البحار: ج ٥٢ ص ٢١٦ ب ٢٧ ح ١١، وفيه: «وعلى رأسها زيلها».

٨- عقد الدرر: ص ١٥٩ ب ٧؛ كشف الاستار: ص ١٤٥-١٤٦.

اقول: لا يخفى عليك أنّ ما في هذا الخبر وخبر الخصال من: «اصطلاح السباع

عليه السلام في قصة المهدي وفتحته لمدينة القاطع ، قال : فيبعث المهدي عليه السلام إلى أمرائه بسائر الأمصار بالعدل بين الناس ، وترعى الشاة والذئب في مكان واحد ، وتلعب الصبيان بالحيات والعقارب لا يضرهم شيء ، ويبقى الخير ، ويزرع الانسان مدآ يخرج له سبعمائة مد ، كما قال الله تعالى : ﴿ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَنَفًا فِي كُلِّ سَنَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ويذهب الربا والزنا وشرب الخمر والرياء ، وتقبل الناس على العبادة والمشروع ، والديانة والصلاة في

← «البهائم» ، و«لعب الصبيان بالحيات والعقارب» ، و«رعي الشاة والذئب في مكان واحد» يمكن أن يكون كناية عن كمال العدل والامنية في عهده ، واشتمال اطراف الارض وجميع نواحيها بهما ، ولا يخاف احدٌ احداً من الإنسان والحيوان ، كما يمكن أن يكون المراد منه هو ظاهره فله وجه لطيف ، والله وأوليأؤه اعلم بحقائق هذه الأمور والإشارات .

ومثل هذا الخبر في اخبار الملاحم ليس بقليل ولا غريب ، فمنها ما في الدرّ المشور : ج ٦ ص ٥٦ قال : اخرج ابن أبي شيبه واحمد والحاكم وصححه ، عن أبي سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : والذي نفسي بيده ، لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الإنسان ، وحتى تكلم الرجل عذبة سوطه وشراك نعله ، ويخبره فخذ به يحدث أهله من بعده .

والذي يهون الخطب أن هذه الاخبار بدعوى تواترها ، وإن دلت على وقوع أمور وخوارق تخالف الطبيعة إلا أن تفاصيلها لم يثبت تواترها ، فلا توجب علماً ولا عملاً ، حتى ما كان منه مروياً بسند صحيح ، وإن لم يجز رده ، فلا يجب الالتزام والاعتقاد به ؛ لأنه على فرض كون صدوره مقطوعاً به غير قطعي الدلالة ، مضافاً إلى أن كون السند بحسب ظاهر الإسناد صحيحاً لا يستلزم صحته الواقعية ؛ لاحتمال وقوع الاشتباه في مقام نقل الإسناد ، مثل احتمال وقوع ذلك في المتن ، وحجية مثل هذا الخبر ، وإن ثبت في الفروع فيجب العمل به إلا أنه في غيرها مما يكون المطلوب فيه الاعتقاد والإيمان ، وهذا أمر لا يثبت بما هو ظني الدلالة أو السند ، ولا يجوز التعبد به في ذلك ، لم تثبت فتدبر .

الجماعات، وتطول الاعمار، وتُؤدَّى الامانة، وتحمل الاشجار،  
وتتضاعف البركات، وتهلك الاشرار، ويبقى الاخيار، ولا يبقى مَنْ  
يغض اهل البيت عليهم السلام.

ويدلّ عليه ايضاً الاحاديث ٣٦٧، ٤٠٣، ٤٠٥، ٤٥٦، ٧١٩،



## الفصل الخامس

في أن الله تعالى يأتي بأصحابه وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر  
عدة أهل بدر عنده، وبعض فضائلهم  
وفيه ٢٨ حديثاً

١١٣٩-١- عقد الدرر: في حديث طويل عن أمير المؤمنين عليه السلام، ذكر فيه طائفة من الملاحم وخروج السفيناني وما يرتكب من المظالم والقبائح... فساق الكلام إلى أن قال: فتضطرب الملائكة في السماء (يعني: من أعمال السفيناني الفظيعة)، فيأمر الله عز وجل جبريل عليه السلام فيصيح على سور مسجد دمشق: ألا قد جاءكم الغوث يا أمة محمد! قد جاءكم الغوث يا أمة محمد! قد جاءكم الفرّج وهو المهدي عليه السلام خارج من مكة فأجيبوه... إلى أن قال: فيجمع الله عز وجل أصحابه على عدد أهل بدر، وعلى عدد أصحاب طالوت؛ ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، كأنهم ليوث خرجوا من غابة، قلوبهم مثل زبر الحديد، لو همّوا بإزالة الجبال لأزالوها عن موضعها [مواضعها]، الزيّ واحد، واللباس واحد، كأنما آباؤهم أب واحد... الحديث بطوله.

وفيه : أنه من ولد فاطمة ، من ولد الحسين عليهم السلام .

١١٤٠-٢- عقد الدرر : في حديث طويل عن جابر الجعفي ، عن الإمام أبي جعفر الباقر عليه السلام قال : فيجمع الله تعالى للمهدي أصحابه ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً ، يجمعهم الله تعالى على [من] غير ميعاد ، وقزع [قزعاً] كقزع الخريف ، فيبايعونه بين الركن والمقام . قال : والمهدي يا جابر ! رجلٌ من ولد الحسين ، يصلح الله له أمره في ليلة واحدة .

١١٤١-٣- الروضة : علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ، عن إسماعيل بن جابر ، عن أبي خالد ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل : ﴿ فاستبقوا الخيرات أَيَتَمَّا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعاً ﴾ <sup>(١)</sup> قال : الخيرات : الولاية ، وقوله تبارك وتعالى : ﴿ أَيَتَمَّا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعاً ﴾ يعني : أصحاب القائم عليه السلام الثلاثمائة والبضعة عشر رجلاً ، قال : وهم - والله - الأمة المعدودة ، قال : يجتمعون - والله - في ساعة واحدة ، قزع كقزع الخريف .

١١٤٢-٤- غيبة النعماني : حدثنا أحمد بن محمد بن محمد بن سعيد ، قال : حدثنا حميد بن زياد ، قال : حدثنا علي بن الصباح ، قال : حدثنا أبو علي الحسن بن محمد الحضرمي ، قال : حدثنا جعفر بن محمد ، عن

٢- عقد الدرر : ص ٨٩ ب ٤ ف ٢ في الخسف بالبيداء وحديث السفيناني ؛ البرهان في تفسير القرآن : ج ١ ص ١٦٢ ح ٤ .

٣- الروضة : ص ٣١٣ ح ٤٨٧ ؛ المحجة : ص ١٩ وص ١٠٢-١٠٣ ؛ ينابيع المودة : ص ٤٢١ ب ٧١ ؛ حلية الأبرار : ج ٢ ص ٦٢٣ ؛ إثبات الهداة : ج ٣ ص ٤٥١ ب ٣٢ ح ٦٢ .

(١) البقرة : ١٤٨ .

٤- غيبة النعماني : ص ٢٤١ ب ١٣ ح ٣٦ ؛ المحجة : ص ١٠٢ .

إبراهيم بن عبد الحميد، عن إسحاق بن عبد العزيز، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ وَكُنْ آخِرُنَا عَنْهُمْ الْعَذَابِ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ ﴾<sup>(١)</sup> قال : العذاب : خروج القائم عليه السلام ، والأُمَّة المَعْدُودَةُ : عِدَّةُ أَهْلِ بَدْرٍ وَأَصْحَابِهِ .

١١٤٣ - ٥ - غيبة النعماني : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَعِيدٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَهْرَانَ ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِ وَوَهَيْبٍ ، عَنْ أَبِي بصيرٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَمَا تُكَونُوا يَأْتِيَكُمْ اللَّهُ جَمِيعاً ﴾<sup>(٢)</sup> قَالَ : نَزَلَتْ فِي الْقَائِمِ وَأَصْحَابِهِ يَجْتَمِعُونَ عَلَى غَيْرِ مِيعَادٍ .

١١٤٤ - ٦ - غيبة النعماني : أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْقُرَشِيُّ ، قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانَ ، عَنْ ضَرِيرٍ ، عَنْ أَبِي خَالِدٍ الْكَابَلِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ - أَوْ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ - عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ : الْفُقَدَاءُ قَوْمٌ يُفْقَدُونَ مِنْ فَرَشِهِمْ فَيَصْبَحُونَ بِمَكَّةَ ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يَأْتِيَكُمُ اللَّهُ جَمِيعاً ﴾ وَهُمْ

(١) هود : ٨ .

٥ - غيبة النعماني : ص ٢٤١ ب ١٣ ح ٣٧ ؛ المحجة : ص ٢٠ ؛ حلية الأبرار : ج ٢ ص ٦٢٢  
٣٥ ؛ البرهان في تفسير القرآن : ج ١ ص ١٦٢ ح ٣ ؛ إثبات الهداة : ج ٣ ص ٥٤١ - ٥٤٢ ب ٣٢ ح ٥١٤ .

(٢) البقرة : ١٤٨ .

٦ - غيبة النعماني : ص ٣١٣ ب ٢٠ ح ٤ ؛ المحجة : ص ١٩ - ٢٠ ؛ حلية الأبرار : ج ٢ ص ٦٢١ ب ٣٥ ؛ البرهان في تفسير القرآن : ج ١ ص ١٦٢ ح ١ ؛ إثبات الهداة : ج ٣ ص ٥٤٦ ب ٣٢ ح ٥٣٦ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٣٦٨ - ٣٦٩ ب ٢٧ ح ١٥٤ .

أصحاب القائم عليه السلام .

١١٤٥ - ٧ - غيبة النعماني: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَسَّانِ الرَّازِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِي الكُوفِيِّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ، عَنْ أَبِي بَصِيرٍ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْبَاقِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَنَّ الْقَائِمَ يَهْبِطُ مِنْ ثَنِيَّةِ ذِي طَوًى، فِي عِدَّةٍ أَهْلِ بَدْرِ ثَلَاثِمِائَةٍ وَثَلَاثَةِ عَشَرَ رَجُلًا، حَتَّى يَسْنُدَ ظَهْرَهُ إِلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ وَيَهْزِ الرَايَةَ الْغَالِبَةَ.

قال علي بن أبي حمزة: فذكرت ذلك لأبي الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام فقال: كتاب منشور.

١١٤٦ - ٨ - غيبة النعماني: أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ عَقْدَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ فَضَّالٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَمْزَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ عُثْمَانَ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ هَارُونَ الْعَجَلِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ: إِنَّ صَاحِبَ هَذَا الْأَمْرِ مَحْفُوظَةٌ لَهُ أَصْحَابُهُ، لَوْ ذَهَبَ النَّاسُ جَمِيعًا أَتَى اللَّهُ لَهُ بِأَصْحَابِهِ، وَهُمْ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءُ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ <sup>(١)</sup>، وَهُمْ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ <sup>(٢)</sup>.

٧ - غيبة النعماني: ص ٣١٥ ب ٢٠ ح ٩؛ إثبات الهداة: ج ٣ ص ٥٤٧ ب ٣٢ ح ٥٤١ ولم يذكر عجز الحديث؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٧٠ ب ٢٧ ح ١٥٨.

٨ - غيبة النعماني: ص ٢١٦ ب ٢١ ح ١٢؛ الحجّة: ص ٦٤؛ تنابيع المودّة: ص ٤٢٤ ب ٧١؛ البرهان في تفسير القرآن: ج ١ ص ٤٧٩ ح ١؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٧٠ ب ٢٧ ح ١٦٠.

(١) الأنعام: ٨٩.

(٢) المائدة: ص ٥٤.

١١٤٧-٩- تاويل الآيات الظاهرة: عن محمد بن جمهور، عن حماد بن عيسى، عن حريز، قال: روى بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى: ﴿ وَلئن أَخْرْنَا عَنْهُم الْعَذَاب إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ ۖ ﴾<sup>(١)</sup> قال: العذاب: هو القائم عليه السلام، هو عذاب على أعدائه، والأمة المَعْدُودَة هم الَّذِينَ يقومون معه بعدد أهل بدر.

١١٤٨-١٠- كمال الدين: حَدَّثَنَا أحمد بن محمد بن يحيى العطار - رضي الله عنه - قال: حَدَّثَنَا أبي، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب، عن محمد بن سنان، عن أبي خالد القمَّاط، عن ضريس، عن أبي خالد الكابلي، عن سيّد العابدين علي بن الحسين عليهما السلام، قال: المفقودون عن فرشهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً عدّة أهل بدر، فيصبحون بمكة، وهو قول الله عزّ وجل: ﴿ أينما تكونوا يات بكم الله جميعاً ۖ ﴾ وهم أصحاب القائم عليه السلام.

١١٤٩-١١- تفسير العيّاشي: عن عبد الأعلى الحلبي، قال: قال أبو جعفر عليه السلام: أصحاب القائم الثلاثمائة والبضعة عشر رجلاً، هم والله الأمة المَعْدُودَة التي قال الله تعالى في كتابه: ﴿ وَلئن أَخْرْنَا

٩- تاويل الآيات الظاهرة: ص ٢٣٠؛ المحجة: ص ١٠٥؛ إثبات الهداة: ج ٦ ص ٤٤٥-٤٤٦ ب ٣٢ ح ٢٣٥.

(١) هود: ٨.

١٠- كمال الدين: ج ٢ ص ٦٥٤ ب ٥٧ ح ٢١؛ المحجة: ص ٢١؛ حلية الأبرار: ج ٢ ص ٦٢٢-٦٢٣؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٢٣-٣٢٤ ب ٢٧ ح ٣٤؛ منتخب الأنوار المضيئة: ص ٣٢؛ الخرائج والجرائح: ج ٣ ص ١١٥٦، الآية في البقرة: ١٤٨.

١١- تفسير العيّاشي: ج ٢ ص ١٤٠-١٤١ ح ٨؛ البرهان: ج ٢ ص ٢٠٩؛ الصافي: ج ١ ص ٧٧٩؛ إثبات الهداة: ج ٧ ص ١٠٠؛ المحجة: ص ١٠٤؛ ينابيع المودة: ص ٤٢٤ ب ٧١؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٤٢ ب ٢٧ مقطع من الحديث ٩١.

عنهم العذاب الى أمة معدودة ﴿ قال : يجمعون له في ساعة واحدة قزعا كقزع الخريف .

١١٥٠-١٢- تفسير العياشي : عن صالح بن سعد ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله : ﴿ لو أن لي بكم قوة أو آوي الى ركن شديد ﴾ قال : قوة القائم ، والركن الشديد : الثلاثمائة وثلاثة عشر أصحابه .

١١٥١-١٣- الغيبة أو إثبات الرجعة : حدثنا عبدالرحمان بن أبي نجران - رضي الله عنه - ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المفقودون من فرشهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً عدة أهل بدر ، فيصبحون بمكة وهو قول الله عز وجل : ﴿ اينما تكونوا يات بكم الله جميعاً ﴾ وهم أصحاب القائم عليه السلام .

١١٥٢-١٤- غيبة الشيخ : عنه (يعني عن الفضل بن شاذان) ، عن محمد بن علي ، عن وهيب بن حفص ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام يقول : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : لا يزال الناس ينقصون حتى لا يقال : الله ، فإذا كان ذلك ضرب يعسوب الدين بذنبه ، فيبعث الله قوماً من أطرافها يجيئون قزعا كقزع الخريف ، والله إنني لأعرفهم وأعرف أسماءهم وقبائلهم ، واسم أميرهم ، وهم قوم يحملهم

١٢- تفسير العياشي : ج ٢ ص ١٥٦ - ١٥٧ ح ٥٥ ؛ البرهان : ج ٢ ص ٢٣٠ ؛ المحجة : ص ١٠٦ ؛ ينابيع المودة : ص ٤٢٤ ب ٧١ نحوه ، والآية في هود : ٨٠ .

١٣- الأربعين الموسوم بكفاية المهتدي : ص ٢١٥ ذيل ح ٣٩ ؛ الأربعين للخاتون آبادي : ص ١٦٧ ح ٣١ ؛ كشف الاستار : ص ١٨٠ .

١٤- غيبة الشيخ : ص ٤٧٧ - ٤٧٨ ح ٥٠٣ فصل في ذكر طرف من صفاته ومنازله وسيرته عليه السلام ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٣٣٤ ب ٢٧ ح ٥ ؛ إثبات الهداة : ج ٧ ص ١٧٧ ب ٣٢ ح ٨٠٦ .

أقول : الاخبار في هذا الباب أكثر من ذلك ، فراجع كتب الحديث والتفسير .

اللّٰه كيف شاء من القبيلة الرجل والرجلين حتّى بلغ تسعة ، فيتوافون من  
الآفاق ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً عدّة أهل بدر ، وهو قول اللّٰه : ﴿ أينما  
تكونوا يات بكم اللّٰه جميعاً إنّ اللّٰه على كلّ شيء قدير ﴾ ، حتّى إنّ  
الرجل ليحتبي فلا يحلّ حبوته حتّى يبلغه اللّٰه ذلك .

ويدل عليه أيضاً الأحاديث ٢٨٣ ، ٢٨٥ ، ٣٢٧ ، ٣٥٠ (وفيه :  
ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً فيهم خمسون امرأة) ، ٤٣٣ ، ٦٥٣ ، ٦٦٩ ،  
٧٣٧ ، ٩٠٤ ، ١١١٤ إلى ١١١٦ ، ١١٩٤ ، ١٢١٣ .

## الفصل السادس

### في اجتماع أهل الشرق والغرب عنده

#### وفيه حديثان

١١٥٣-١- تاريخ ابن عساكر : إذا قام قائم أهل محمد [صلّى الله عليه وآله وسلّم] جمع الله له أهل المشرق وأهل المغرب، فيجتمعون كما يجتمع قزح الخريف، فأما الرفقاء فمن أهل الكوفة، وأما الأبدال فمن أهل الشام.

أخرجه عن أبي الطفيل عن عليّ عليه السلام.

١١٥٤-٢- تفسير العياشي : عن أبي سمينة، عن مولى لابي الحسن، قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن قوله : ﴿إِنَّمَا تَكُونُوا يَاتٍ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعاً﴾<sup>(١)</sup> قال : وذلك والله أن لو قد قام قائمنا يجمع الله إليه شيعتنا من جميع البلدان.

---

١- تاريخ ابن عساكر : ج ١ ص ٦٢ ؛ الصواعق : في الآية الثانية عشرة من الآيات الواردة فيهم ص ١٦٢ عن ابن عساكر وقال : «قائم آل محمد» ؛ جواهر العقدين : القسم الثاني الذكر الثامن عنه ؛ ينابيع المودة : ص ٤٣٢ ب ٧٣ عن الجواهر .

٢- تفسير العياشي : ج ١ ص ٦٦ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ٢٩١ ب ٢٦ ح ٢٧ ؛ البرهان : ج ١ ص ١٦٤ ح ١١ ؛ الصافي : ج ١ ص ١٥٠ ؛ إثبات الهداة : ج ٧ ص ٩٤ ؛ المحجة : ص ٢٥ ؛ مجمع البيان : ج ١ ص ٢٣١ .

(١) البقرة : ١٤٨ .



## الفصل السابع

في امتلاء الأرض من العدل به عليه السلام  
الذي هو من أشهر خصائصه ، ومن أعظم أعماله الإصلاحية  
وفيه ١٥٤ حديثاً

١١٥٥ - ١- الفتن: الوليد، عن أبي رافع إسماعيل بن رافع، عمّن حدّثه، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي صلى الله عليه [وآله] وسلّم قال: تاوي إليه أمّته كما تاوي النحلة يعسوبها، يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً، حتّى يكون الناس على مثل أمرهم الأوّل، لا يوقظ نائماً، ولا يهريق دماً.

١١٥٦ - ٢- تاويل الآيات الظاهرة: محمد بن العباس، عن حميد

---

١- الفتن: ص ١٩٣ ب سيرة المهدي وعدله وخصب زمانه؛ الملاحم والفتن: ص ٧٠ ب ١٤٨؛ البرهان في علامات مهدي آخر الزمان: ب ١، إلا أنّ في المطبوعة منه ص ٧٨ ح ١٩ قال: «ياوي المهدي إلى أمّتي كما تاوي النحل إلى بيوتها»، وقال: «حتّى لا يكون الناس»، وفيه: «ولا يهريق دماً»؛ إثبات الهداة: ج ٦ ص ٤٤٦- ٤٤٧ ب ٣٢ ح ٢٣٨.

٢- تاويل الآيات الظاهرة: ص ٦٣٨؛ المحجّة: ص ٢٢١؛ ينابيع المودة: ص ٤٢٩؛ البرهان في تفسير القرآن: ج ٤ ص ٢٩١ ح ٣؛ إثبات الهداة: ج ٣ ص ٥٦٥ ب ٣٢ ح ٦٥٦.

بن زياد، عن الحسن بن محمد بن سماعة، عن الحسن بن محبوب، عن أبي جعفر الاحول، عن سلام بن المستير، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عزّ وجلّ: ﴿اعلموا انّ الله يحيي الارض بعد موتها﴾<sup>(١)</sup> يعني بموتها: كفر اهلها، والكافر ميّت، فيحييها الله بالقائم عليه السلام، فيعدل فيها فتحيي الارض، ويحيي اهلها بعد موتهم.

١١٥٧-٣- غيبة النعماني: في حديث رواه بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الا تسمع قوله تعالى في الآية التالية لهذه الآية يعني قوله تعالى: ﴿ولا تكونوا كالذين أوتوا الكتاب... الآية﴾<sup>(٢)</sup>، ﴿اعلموا انّ الله يحيي الارض بعد موتها قد بينّا لكم الآيات لعلكم تعقلون﴾<sup>(٣)</sup> أي يحييها الله بعدل القائم عليه السلام عند ظهوره بعد موتها بجور أئمة الضلال.

١١٥٨-٤- غيبة الشيخ: بهذا الإسناد (يعني: إبراهيم بن سلمة، عن أحمد بن مالك الفزاري، عن حيدر بن محمد الفزاري، عن عباد بن يعقوب، عن نصر بن مزاحم، عن محمد بن مروان، عن الكلبي، عن أبي صالح)، عن ابن عباس في قوله: ﴿اعلموا انّ الله يحيي الارض بعد موتها﴾ يعني: يصلح الارض بقائم آل محمد من «بعد موتها» يعني: من بعد جور أهل مملكتها «قد بينّا لكم الآيات» بقائم آل

(١) الحديد: ١٧.

٣- غيبة النعماني: المقدّمة ص ٢٥؛ تاويل الآيات الظاهرة: ص ٦٣٨ وجاء فيه: «بجور أئمة الظلم والضلال».

(٢) الحديد: ١٦.

(٣) الحديد: ١٧.

٤- غيبة الشيخ: ص ١٧٥ ح ١٣١؛ الحجّة: ص ٢٢١-٢٢٢ وفيه «عن محمد بن مروان الكلبي»؛ إثبات الهداة: ج ٧ ص ٦-٧ ب ٢٢ ف ١٢ ح ٢٨٧ وص ١٦٢ ب ٣٢ ح ٧٦٢.

محمد «لعلكم تعقلون» .

١١٥٩ - ٥ - كامل الزيارات: في حديث طويل رواه بسنده عن حماد بن عثمان، عن أبي عبد الله عليه السلام، ذكر فيه ما قيل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أسري به إلى السماء، وما أخبره الله تعالى من اختباره في ثلاث، فقال بعد ذكر ما يصيب الحسين عليه السلام من أمة جدّه من الشهادة، وقتل ولده ومن معه من أهل بيته، وسلب حرمة: ثم أخرج من صلبه ذكراً انتصر له به، وإن شبعه عندي تحت العرش، يملاً الأرض بالعدل، ويطبّقها بالقسط، يسير معه الرعب، يقتل حتى يُشكّ فيه ... الحديث .

١١٦٠ - ٦ - غيبة النعماني: أخبرنا أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة، قال: حدّثنا محمد بن الفضل بن إبراهيم، قال: حدّثني محمد بن عبد الله بن زرارة، عن محمد بن مروان، عن الفضيل بن يسار، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن قائمنا إذا قام استقبل من جهل الناس أشدّ ممّا استقبله رسول الله صلى الله عليه وآله من جهال الجاهليّة، قلت: وكيف ذاك؟ قال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتى الناس وهم يعبدون الحجارة والصخور والعيّدان والخشب المنحوتة، وإن قائمنا إذا قام أتى الناس وكلّهم يتأوّل عليه كتاب الله، يحتجّ عليه به، ثمّ قال: أما والله ليدخلنّ عليهم عدله جوف بيوتهم كما يدخل الحرّ والقرّ.

ويدلّ عليه أيضاً ١٤٨ حديثاً من ب ٣ ف ٢٦ (ج ٢ ص ٢٢٢):

٥ - كامل الزيارات: ص ٢٢٣ ب ١٠٨ .

٦ - غيبة النعماني: ص ٢٩٦ - ٢٩٧ ب ١٧ ح ٤١ البحار: ج ٥٢ ص ٣٦٢ ب ٢٧ ح ١٣١ ، إثبات الهداة: ج ٧ ص ٨٦ ب ٣٢ ح ٥٢٩ .

## الفصل الثامن

في نزول عيسى بن مريم وصلاته خلف المهدي عليه السلام

وفيه ٣٩ حديثاً

١١٦١-١- صحيح مسلم: حدَّثنا الوليد بن شجاع وهارون بن عبد الله وحجاج بن الشاعر، قالوا: حدَّثنا حجاج وهو ابن محمد، عن ابن جريج، قال: أخبرني أبو الزبير: أنَّه سمع جابر بن عبد الله يقول: سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق، ظاهرين الى يوم القيامة، قال: فينزل عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم فيقول أميرهم: تعال صلِّ لنا، فيقول: لا، إنَّ بعضكم على بعضٍ أمراء، تكرمة الله هذه الأمة.

---

١- صحيح مسلم: كتاب الإيمان ب نزول عيسى ج ١ ص ١٣٧ ب ٧١ ح ٢٤٧؛ مسند أحمد: ج ٣ ص ٣٤٥ و ٣٨٤؛ سنن الداني بنقل العرف الوردى: ج ٢ ص ٨٢ نحوه؛ وأبو يعلى بنقل التصريح ص ٤٧٤ عن إقامة البرهان: ص ٤٠؛ مشكاة المصابيح: ص ١٢٧؛ شرح الترمذي: ج ٩ ص ٧٨؛ البيان: ص ١١٣ ب ٧؛ عقد الدرر: ص ٢٢٩ ب ١٠؛ كشف الغمة: ج ٢ ص ٤٧٤ أخرجه من قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «ينزل...» عن أربعين الحافظ أبي نعيم عن جابر ح ٣٩؛ الإعلام بحكم عيسى عليه السلام (الحاوي للفتاوي): ج ٢ ص ٢٩٨-٢٩٩.

١١٦٢-٢- تفسير فرات: حدثني جعفر بن محمد الفزاري معنعناً، عن أبي جعفر عليه السلام في حديث (إلى أن قال: ) سيأتي على الناس زمانٌ لا يعرفون الله ما هو التوحيد حتى يكون خروج الدجال، وحتى ينزل عيسى بن مريم من السماء ويقتل الله الدجال على يده، ويصلي بهم رجل منا أهل البيت، الا ترى أن عيسى يصلي خلفنا وهو نبي، الا ونحن أفضل منه.

١١٦٣-٣- تفسير القمي: حدثني أبي، عن القاسم بن محمد، عن سليمان بن داود المقرئ، عن أبي حمزة، عن شهر بن حوشب، قال: قال لي الحجاج بأن آية في كتاب الله قد أعيتني، فقلت: أيها الأمير! آية آية هي؟ فقال: قوله: ﴿وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمننَّ به قبل موته﴾، والله إنني لأمر باليهودي والنصراني فيضرب عنقه، ثم أرمقه بعيني فما أراه يحرك شفتيه حتى يخمد، فقلت: أصلح الله الأمير ليس على ما تأولت، قال: كيف هو؟ قلت: إن عيسى ينزل قبل يوم القيامة إلى الدنيا، فلا يبقى أهل ملَّةٍ يهودي ولا نصراني إلا آمن به قبل موته، ويصلي

٢- تفسير فرات: ص ٤٤؛ البحار: ج ١٤ ص ٣٤٨-٣٤٩ كتاب النبوة ب ٢٤ ح ١٠، وفيه: «لا يعرفون الله ما هو والتوحيد».

٣- تفسير القمي: ج ١ ص ١٥٨؛ البحار: ج ١٤ ص ٣٤٩-٣٥٠ ب ٢٤ كتاب النبوة ح ١٣؛ مجمع البيان: ج ٢ ص ١٣٧؛ تفسير الصافي: ج ٢ ص ٤١١؛ تفسير نور الثقلين: ج ١ ص ٤٧٣؛ تفسير البرهان: ج ١ ص ٤٢٦؛ المحجة: ص ٦٢؛ إلزام الناصب: ج ١ ص ٥٥ الآية ١١ عن الباقر عليه السلام من قوله: «إن عيسى... إلى قوله: ويصلي خلف المهدي»؛ يتابع المودة: مثل ما فيه ص ٤٢٢ ب ٧١ إلا أنه قال: «عن محمد بن مسلم عن محمد الباقر رضي الله عنه»، ولم أجده عن طريق محمد بن مسلم، لافي المحجة ولا في غيره؛ الأربعين للمجلسي: ص ٤١١ ح ٢٨ من قوله: «إن عيسى... إلى قوله: خلف المهدي عليه السلام» إلا أنه رواه عن علي بن الحسين عليهما السلام والآية في النساء: ١٥٩.

خلف المهدي، قال: ويحك، أنى لك هذا، ومن أين جئت به؟ فقلت: حدّثني به محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام، فقال: جئت بها واللّه من عين صافية.

١١٦٤-٤- الفتن للسليبي: قال: حدّثنا الحسن بن علي، قال:

أخبرنا سفيان بن سعيد الثوري، عن منصور بن المعتمر، عن ربعي بن خراش، قال: سمعت حذيفة بن اليمان، قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم... فذكر حديث الفتن بطوله ثمّ قال: قد أفلحت أمة أنا أولّها، وعيسى آخرها، فيصلّي خلف رجل من ولدي، فإذا صلّى الغداة قام عيسى حتّى يجلس في المقام... وذكر متابعتة، وأنّ مقامه في الدنيا أربعون سنة.

١١٦٥-٥- الأربعين (للمحافظ أبي نعيم): بإسناده عن أبي سعيد

الخدري، قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: منّا الذي يصلّي عيسى بن مريم خلفه.

١١٦٦-٦- بهجة النظر في إثبات الوصية والإمامة للأئمة الاثني

عشر: روى عمر بن إبراهيم الأوسي في كتابه عن رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: ينزل عيسى بن مريم عند انفجار الصبح ما بين

---

٤- الملاحم والفتن: ص ١٥٣ ب ٨٣ ممّا أخرجه عن كتاب الفتن تاليف السليبي أبي صالح بن أحمد بن عيسى، تاريخ نسخة الأصل بخط المصنّف سنة (٢٠٧هـ).

٥- كنز العمال: ج ١٤ ص ٢٦٦ ح ٢٨٦٧٣؛ العرف الوردي (الحاوي للفتاوي): ج ٢

ص ٦٤؛ الجامع الصغير: ج ٢ ص ١٥٨؛ فيض القدير: ج ٦ ص ١٧-١٨؛ حلية

الابرار: ج ٢ ص ٧١٩ ب ٥٤ عن كتاب الفتن للمحافظ ابن حمّاد؛ كشف الغمّة: ج ٢

ص ٤٧٤ من كتاب الأربعين ح ٣٨؛ عقد الدرر: ص ٢٣٠ ب ١٠؛ إثبات الهداة: ج ٧

ص ١٩٢ ب ٣٢٢ ح ٤٥.

٦- حلية الابرار: ج ٢ ص ٦٢٠ ب ٣٤ والحديث طويل.

مهرودين، وهما ثوبان أصفران من الزعفران، أبيض الجسم، أصهب<sup>(١)</sup> الرأس، أفرق الشعر، كأن رأسه يقطر دهناً، بيده حربة، يكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويُهْلِك الدجّال، ويقبض أموال القائم، ويمشي خلفه أهل الكهف، وهو الوزير الأيمن للقائم، وحاجبه، ونائبه، ويبسط في المشرق والمغرب الدين من كرامة الحجّة بن الحسن صلوات الله عليه .  
ويدلّ عليه أيضاً الأحاديث ١١٨، ١٥٣، ٢١٩، ٢٨٤، ٣٢٧، ٣٦١، ٣٩٩، ٤٢٩، ٤٤٠ (إلا أنه ليس فيه اقتداء عيسى به عليه السلام)، ٥٣٩، ٥٥٣، ٥٨٢، ٦٦٨، ٦٦٩، ٧٥٦، إلى ٧٦١، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧١١، ٩١٨، ١٠٦٦، ١٠٧١، ١٠٨١، ١٠٨٣، ١١٠٥ .

(١) الصُّهْبَة - بالضم - : الشقرة في شعر الرأس . (مجمع البحرين : مادة صهب).

أقول : الأحاديث الدالة على أنّ عيسى بن مريم عليه السلام ينزل ويصلي خلف القائم - عجلّ الله فرجه - كما قال العلامة المجلسي، ويجدها الناظر في كتب الحديث كثيرة جداً، قد أوردتها الخاصة والعامة بطرق مختلفة، ورواها من العامة أرباب الصحاح والسنن والمسانيد : البخاري، ومسلم، والنسائي، وابن ماجه، وأحمد، وأبو داود، والطيالسي، في روايات متعدّدة، يكفيك في ذلك مراجعة : مسند أحمد، ومفتاح كنوز السنّة، وقد جاء بذلك أيضاً الآثار الكثيرة، ولا يشكّ في تواتر الأحاديث ولا الآثار إلا المشكّك المرتاب .

## الفصل التاسع

### في أنه عليه السلام يقتل الدجال

#### وفيه ٦ أحاديث

١١٦٧-١- كمال الدين : حدثنا محمد بن إبراهيم بن إسحاق - رضي الله عنه - قال : حدثنا عبد العزيز بن يحيى الجلودي بالبصرة ، قال : حدثنا الحسين بن معاذ ، قال : حدثنا قيس بن حفص ، قال : حدثنا يونس بن أرقم ، عن أبي سيار الشيباني ، عن الضحاك بن مزاحم ، عن النزال بن سبرة ، قال : خطبنا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام (في حديث طويل) ، فقام إليه صعصعة بن صوحان فقال : يا أمير المؤمنين ! متى يخرج الدجال ؟ فقال له علي عليه السلام : أقعد ، فقد سمع الله كلامك ... إلى أن قال : يقتله الله عز وجل بالشام على عقبة تُعرف بعقبة أفيق ، لثلاث ساعات مضت من يوم الجمعة ، على يد من يصلي المسيح عيسى بن مريم عليهما السلام خلفه ... والحديث طويل .

١١٦٨-٢- كمال الدين : حدثنا الحسين بن أحمد بن إدريس -

- 
- ١- كمال الدين : ج ٢ ص ٥٢٥ - ٥٢٧ ب ٤٧ ح ١ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ١٩٤ ب ٢٥ ح ٢٦ من حديث طويل ؛ منتخب الأنوار المضيئة : ص ٨٨ من حديث طويل ؛ الخرائج والجرائع : ج ٣ ص ١١٣٥ - ١١٣٧ ح ٥٣ من حديث طويل ؛ إثبات الهداة : ج ٣ ص ٥٢٢ - ٥٢٣ ب ٢٢ ح ٤٠٧ .
- ٢- كمال الدين : ج ٢ ص ٣٣٥ - ٣٣٦ ب ٣٣ ح ٧ .



رضي الله عنه - قال: حدثنا أبي، عن محمد بن الحسين بن يزيد الزيات عن الحسن بن موسى الخشاب، عن ابن سماعة، عن علي بن الحسن بن رباط، عن أبيه، عن المفضل بن عمر، قال: قال الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام: إن الله تبارك وتعالى خلق أربعة عشر نوراً قبل خلق الخلق بأربعة عشر ألف عام، فهي أرواحنا، فقيل له: يا ابن رسول الله! ومن الأربعة عشر؟ فقال: محمد، وعلي، وفاطمة، والحسن، والحسين، والأئمة من ولد الحسين، آخرهم القائم الذي يقوم بعد غيبته فيقتل الدجال، ويظهر الأرض من كل جور وظلم.

١١٦٩-٣- بحار الأنوار: رأيت في بعض الكتب المعتبرة: روى

فضل الله بن علي بن عبيد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن محمد بن الحسين بن علي بن محمد بن الحسن بن جعفر بن الحسن بن علي بن أبي طالب - تولاه الله في الدارين بالحسن -، عن أبي عبد الله جعفر بن محمد بن أحمد بن العباس الدورستي، عن أبي محمد جعفر بن أحمد بن علي المونسي القمي، عن علي بن بلال، عن أحمد بن محمد بن يوسف، عن حبيب الخير، عن محمد بن الحسين الصائغ، عن أبيه، عن معلى بن خنيس، قال: دخلت على الصادق جعفر بن محمد عليه السلام يوم النيروز، فقال عليه السلام... في حديث إلى أن قال: وهو اليوم الذي يظهر فيه قائمنا وولاة الأمر، وهو اليوم الذي يظهر فيه قائمنا بالدجال فيصلبه على كناسة الكوفة، وما من يوم نيروز إلا ونحن نتوقع فيه الفرج.

ويدل عليه أيضاً الأحاديث ١١٤، ٦٦٨، ٩١٨.

٣- بحار الأنوار: ج ٥٩ ص ٩١-٩٢ ب ٢٢ يوم النيروز (والحديث طويل)؛ إثبات الهداة: ج ٧ ص ١٤٢ ب ٣٢ ف ٤٦ ح ٦٩٣ عن كتاب المهذب لأحمد بن فهد.

## الفصل العاشر

### في أنه يقاتل السفيناني

وفيه ٨ أحاديث

١١٧٠-١- المستدرك: حدثنا أبو محمد أحمد بن عبد الله المزني، حدثنا زكريا بن يحيى الساجي، حدثنا محمد بن إسماعيل بن أبي سميئة، حدثنا الوليد بن مسلم، حدثنا الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلم: يخرج رجلٌ يقال له السفيناني في عمق دمشق، وعامةٌ من يتبعه من كلب، فيقتل حتى يبقّر بطون النساء، ويقتل الصبيان، فتجمع لهم قيس فيقتلها حتى لا ينع ذنب تلعة، ويخرج رجلٌ من أهل بيتي في الحرّة، فيبلغ السفيناني فيبعث إليه جنداً من جنده فيهزمهم، فيسير إليه السفيناني بمن معه، حتى إذا صار بيضاء من الأرض خُسف بهم، فلا ينجو إلا المخبر عنهم.

١١٧١-٢- الفتن: حدثنا يحيى بن سعيد العطّار، حدثنا حجاج -

---

١- المستدرك وتلخيص المستدرك: ج ٤ كتاب الفتن والملاحم ص ٥٢٠؛ الدر المنثور: ج ٥ ص ٢٤١؛ عقد الدرر: ص ٧٣ ب ٤ ف ٢.

٢- الفتن: ج ١ ص ١٧ ب تسمية الفتن؛ المستدرك: بإسناده عن الوليد عن إبراهيم عن

رجل منا - عن الوليد بن عياش، قال عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه: قال لنا رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلم: أحذركم سبع فتن تكون بعدي: فتنة تقبل من المدينة، وفتنة بمكة، وفتنة تقبل من اليمن، وفتنة تقبل من الشام، وفتنة تقبل من المشرق، وفتنة من قبل المغرب، وفتنة من بطن الشام وهي فتنة السفيناني.

١١٧٢ - ٣ - تاريخ المدينة المنورة: حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا حماد بن سلمة، قال: أنبأنا علي بن زيد، عن الحسن، عن أم سلمة - رضي الله عنها - : قالت: بينما النبي صلى الله عليه [وآله] وسلم مضطجع في بيته إذ احتفز جالساً، فجعل يتوجع، فقلت: بابي انت وأمي يارسول الله! مالك تتوجع؟ قال: جيش من أمتي يجوز من قبل الشام، يؤمّون البيت لرجل منعه الله منهم، حتّى إذا علوا البيداء من ذي الحليفة خُسف بهم ومصادرهم شتّى، قلت: بابي انت وأمي يارسول الله! كيف يخسف بهم جميعاً ومصادرهم شتّى؟ قال: إنّ منهم من جُبر (من يكرهه فيجيء مكرهاً).

١١٧٣ - ٤ - غيبة النعماني: أخبرنا أحمد بن محمد بن محمد بن سعيد، قال: حدثنا علي بن الحسن، عن العباس بن عامر، عن عبد الله بن بكير، عن زرارة بن أعين، عن عبد الملك بن أعين، قال: كنت عند أبي جعفر عليه السلام فجرى ذكر القائم عليه السلام، فقلت له: أرجو أن يكون

---

← علقمة قال: قال: ... ج ٤ ص ٤٦٨ وتلخيصه؛ الدر المنثور: ج ٥ ص ٢٤١؛ عقد الدرر: ص ٧١ ف ٢ ب ٤.

٣ - تاريخ المدينة المنورة: ج ١ ص ٣٠٩ - ٣١٠ ب ذكر البيداء عن أم سلمة وبسند آخر عن عائشة؛ المسند: ج ٦ ص ٣١٦ عن أم سلمة بمعناه؛ وفاء الوفا: ج ٤ ص ١١٥٨.  
٤ - غيبة النعماني: ص ٣٠١ ب ١٨ ح ٤؛ البحار: ج ٥٢ ص ٢٤٩ ب ٢٥ ح ١٣٢.

عاجلاً، ولا يكون سفياني<sup>٥</sup>، فقال: لا والله، إنه لمن المحتوم الذي لا بدَّ منه.

١١٧٤-٥- غيبة النعماني: حدَّثنا محمد بن همام، قال: حدَّثني جعفر بن محمد بن مالك، قال: حدَّثني عباد بن يعقوب، قال: حدَّثنا خلاد الصائغ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: السفياني لا بدَّ منه، ولا يخرج إلا في رجب، فقال له رجل: يا أبا عبد الله! إذا خرج فما حالنا؟ قال عليه السلام: إذا كان ذلك فإلينا.

١١٧٥-٦- تاويل الآيات الظاهرة: قال محمد بن العباس - رحمه الله - : حدَّثنا محمد بن الحسن بن علي الصباح المدائني، عن الحسن بن محمد بن شعيب، عن موسى بن عمر بن زيد، عن ابن أبي عمير، عن منصور بن يونس، عن إسماعيل بن جابر، عن أبي خالد الكابلي، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: يخرج القائم فيسير حتَّى يمرَّ بمرٍّ، فيبلغه أنَّ عامله قد قُتل، فيرجع إليهم فيقتل المقاتلة ولا يزيد على ذلك شيئاً، ثمَّ ينطلق فيدعو الناس حتَّى ينتهي إلى البيداء، فيخرج جيشان للسفياني، فيأمر الله عزَّ وجلَّ الأرض أن تأخذ بأقدامهم، وهو قوله عزَّ وجلَّ: ﴿ولو ترى إذ فرعوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب وقالوا آمناً به﴾ يعني بقيام القائم ﴿وقد كفروا به من قبل﴾ يعني بقيام القائم [من] آل محمد صلَّى الله عليهم ﴿ويقدفون بالغيب من مكان بعيد وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياءهم من قبل إنَّهم كانوا في

٥- غيبة النعماني: ص ٣٠٢ ب ١٨ ح ٧؛ البحار: ج ٥٢ ص ٢٤٩ ب ٢٥ ح ١٣٥.

٦- تاويل الآيات الظاهرة: ص ٤٦٧؛ البرهان: ج ٣ ص ٣٥٥-٣٥٦ ح ٦ وفيه: «حتَّى يمرَّ بمو» وجعل «مرآ» نسخة بدل، وفيه أيضاً: «فيخرج جيش للسفياني»؛ المحجة:

ص ١٨٠؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٨٧-١٨٨ ب ٢٥ ح ١٣.

شكّ مريب ﴿١﴾.

١١٧٦ - ٢- تاريخ المدينة المنورة: حدّثنا أحمد بن عيسى، قال:

حدّثنا عبد الله بن وهب، قال: حدّثني ابن لهيعة، عن بسر بن لحم

المعافري، قال: سمعت أبا فراس يقول: سمعت عبد الله بن عمر يقول:

إذا خُسِفَ بالجيش بالبيداء فهو علامة خروج المهدي.

ويدلّ عليه الحديث ٩٠٣.

---

(١) سبا: ٥١-٥٤.

٢- تاريخ المدينة المنورة: ج ١ ص ٣١٠ ب ذكر البيداء؛ وفاء الوفا: ج ٤ ص ١١٥٨.

أقول: إنّ الأحاديث في السفيناني وخسف جيشه بالبيداء كثيرة جداً كما اثّرنا سابقاً منها أحاديث في تفسير قوله تعالى: ﴿ولو ترى إذ فزعوا...﴾ رواها الخاصّ والعامّ عن أمير المؤمنين عليه السلام، وعن أمّ سلمة، وعائشة، وحفصة، وابن عباس، وأبي هريرة، وحذيفة، والإمام محمد بن علي الباقر، وابنه الإمام جعفر الصادق عليهم السلام، وغيرهم.

## الفصل الحادي عشر

### في عمران الأرض في دولته عليه السلام

#### وفيه في نفس الباب حديثان

١١٧٧ - ١ - إسعاف الراغبين: (من حديث طويل) وأنه يبلغ سلطانه المشرق والمغرب، وتظهر له الكنوز، ولا يبقى في الأرض خراب إلا يعمره.

١١٧٨ - ٢ - الفصول المهمة: عن أبي جعفر عليه السلام قال: المهدي منّا منصور بالرعب، مؤيد بالظفر، تطوى له الأرض، وتظهر له الكنوز، ويبلغ سلطانه المشرق والمغرب، ويظهر الله دينه على الدين كله ولو كره المشركون، فلا يبقى في الأرض خراب إلا عمّره، ولا تدع الأرض شيئاً من نباتها إلا أخرجته، ويتنعم الناس في زمانه نعمة لم يتنعموا مثلها قط... والحديث طويل، أخذنا منه موضع الحاجة.

ويدلّ عليه بالمطابقة والالتزام من سائر الأبواب روايات أخرى كثيرة متواترة.

---

١ - إسعاف الراغبين (بهامش نور الأبصار): ص ١٥٣؛ نور الأبصار: ص ١٨٩؛ المجالس

السنية ج ٢ ص ٧١١.

٢ - الفصول المهمة: ص ٣٠٢ - ٣٠٣؛ إثبات الهداة: ج ٧ ص ٥٧ - ٥٨ ب ٣٢ ح ٤٤١.

## الفصل الثاني عشر

في تسهيل الأمور، وتكامل العقول، وبث العلم في عصره  
وأن الدنيا تكون عنده بمنزلة راحته، والارض تطوى له  
وفيه ١٠ احاديث

١١٧٩- ١- الكافي: الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن

١- الكافي: ج ١ ص ٢٥ كتاب العقل والجهل ح ١٢١ الوافي: ج ١ ص ١١٤ ب العقل والجهل ح ٢٥ قال: «وضع الله يده: انزل رحمته، واكمل نعمته». وقال المولى رفيع الدين النائيني: «وضع اليد كناية عن إنزال الرحمة والتقوية بإكمال النعمة؛ وقوله: «فجمع بها عقولهم» يحتمل وجهين؛ أحدهما: أنه يجعل عقولهم مجتمعين على الإقرار بالحق، فلا يقع بينهم اختلاف، ويتفقون على التصديق، والآخر: أنه يجمع عقل كل واحد منهم، ويكون جمعه باعتبار مطاوعة القوى النفسانية للعقل، فلا ينفرد لتفرقها، «وأكملت أحلامهم» تأسيس على الأول وتأكيد على الثاني».

وقال العلامة المجلسي في مرآة العقول: «الضمير في قوله «يده» إما راجع إلى الله أو إلى القائم عليه السلام، وعلى التقديرين كناية عن الرحمة والشفقة، أو القدرة والاستيلاء، وعلى الأخير يحتمل الحقيقة. قوله عليه السلام: «فجمع بها عقولهم» يحتمل وجهين، ثم ذكر كلام النائيني وقال: والأول أظهر، والضمير في «بها» راجع إلى اليد، وفي «به» إلى الوضع أو إلى القائم عليه السلام. والاحلام: جمع الحلم - بالكسر - وهو العقل».

الوشاء، عن المثنى الحنّاط، عن قتيبة الاعشى، عن ابن أبي يعفور، عن مولى لبني شيبان، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا قام قائمنا وضع الله يده على رؤوس العباد، فجمع بها عقولهم، وكملت به أحلامهم.

١١٨٠ - ٢ - الروضة: أبو علي الأشعري، عن الحسن بن علي

الكوفي، عن العباس بن عامر، عن الربيع بن محمد المسلي، عن أبي الربيع الشامي، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن قائمنا إذا قام مدّ الله عزّ وجلّ لشيعتنا في أسماعهم وأبصارهم حتّى [لا] يكون بينهم وبين القائم بريد، يكلمهم فيسمعون وينظرون إليه وهو في مكانه.

١١٨١ - ٣ - كمال الدين: وبهذا الإسناد (أي حدثنا محمد بن

أقول: وبعد استظهار أن المراد من يد الله عنايته ورحمته، كما أن في قوله تعالى: ﴿يد الله فوق أيديهم﴾ المراد يد قدرته، احتمال أن يكون المراد باليد واسطة جوده وفيضه، فتكون هي: إمّا القائم عليه السلام، أو العقل أو ملكاً من الملائكة خلاف الظاهر؛ لأنّه يدلّ على كون هذه العناية بغير واسطة أحد. ويؤيد ما احتمله العلامة المجلسي من رجوع الضمير في «به» إلى القائم عليه السلام مارواه في مختصر بصائر الدرجات: ص ١١٧ بسنده عن المثنى الحنّاط عن أبي خالد الكابلي عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال: «إذا قام قائمنا وضع يده على رؤوس العباد، فجمع به عقولهم، واكمل به أحلامهم»، وروى مثله في كمال الدين: ج ٢ ص ٦٧٥ ب ٨٥ ح ٣٠ بسنده عن ابن أبي يعفور عن مولى لبني شيبان إلّا أنّه قال: «فجمع بها»، ورواه في البحار: ج ٥٢ ص ٣٢٨ ب ٢٧ ح ٤٧، وص ٣٣٦ ح ٧١.

إثبات الهداة: ج ٦ ص ٣٦٧ ب ٣٢ ح ٤٨؛ الخرائج والجرائح: ج ٢ ص ٨٤٠ ح ٥٧ (إلا أنّه قال): «واكمل بها أخلاقهم» بدل «أحلامهم»؛ منتخب الأنوار المضيئة: ص ٢٠٠ وفيه: «اكمل به أحلامهم»؛ حلية الأبرار: ج ٢ ص ٦٢٥ - ٦٢٦ ب ٣٦.

٢ - روضة الكافي: ص ٢٤٠ - ٢٤١ ح ٣٢٩؛ مختصر البصائر: ص ١١٧ وفيه: «حتّى يكون»؛ الخرائج والجرائح: ج ٣ ص ٨٤٠ - ٨٤١ ح ٥٨؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٣٦ ب ٢٧ ح ٧٢؛ إثبات الهداة: ج ٦ ص ٣٧١ ب ٣٢ ح ٥٩؛ منتخب الأنوار المضيئة: ص ٢٠٠؛ حلية الأبرار: ج ٢ ص ٦٤٢ ب ٤٤.

٣ - كمال الدين: ج ٢ ص ٦٧٤ ب ٥٨ ح ٢٩؛ منتخب الأنوار المضيئة: ص ١٩٩؛ البحار:



علي ماجيلويه - رضي الله عنه - قال: حدثنا محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل، عن أبي إسماعيل السراج، عن بشر بن جعفر) عن الفضل بن عمر، عن أبي بصير، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إنَّه إذا تناهت الأمور إلى صاحب هذا الأمر رفع الله تبارك وتعالى كلَّ منخفضٍ من الأرض، وخفض له كلَّ مرتفعٍ منها، حتَّى تكون الدنيا عنده بمنزلة راحته، فأَيُّكم لو كانت في راحته شعرة لم يبصرها؟

١١٨٢ - ٤ - مختصر بصائر الدرجات: عن موسى بن عمر بن يزيد الصيقل، عن الحسن بن محبوب، عن صالح بن حمزة، عن أبان، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: العلم سبعة وعشرون حرفاً، فجميع ما جاءت به الرسل حرفان، فلم يعرف الناس حتَّى اليوم غير حرفين، فلماذا قام القائم عليه السلام أخرج الخمسة والعشرين حرفاً فبثَّها في الناس، وضمَّ إليها الحرفين حتَّى يبيثها سبعة وعشرين حرفاً.

١١٨٣ - ٥ - البحار: وبإسناده يرفعه إلى ابن مسكان، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنَّ المؤمن في زمان القائم

---

١ - ج ٥٢ ص ٣٢٨ ب ٢٧ ح ٤٦؛ إثبات الهداة: ج ٦ ص ٤٥١ باب ٣٢ ح ٢٥٢؛ النوادر: ص ١٨٣ كتاب أنباء القائم عليه السلام ب ٦٦.

٤ - مختصر بصائر الدرجات: ص ١١٧؛ منتخب الأنوار المضيئة: ص ٢٠١؛ الخرائج والجرائح: ج ٢ ص ٨٤١ ب ١٦ ح ٥٩ وجاء بدل «حرفان»: «جزءان»، وبديل «حرفاً»: «جزءاً»؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٣٦ ب ٢٧ ح ٧٣.

٥ - البحار: ج ٥٢ ص ٣٩١ ب ٢٧ ح ٢١٣، والظاهر أنَّ مراده من قوله: «بإسناده» إسناد السيد علي بن عبد الحميد في كتابه في الغيبة؛ حقَّ اليقين: ج ٢ ص ٢٢٩؛ إثبات الهداة: ج ٢ ص ٥٨٤ ب ٣٢ ح ٧٨٩.

عليه السلام وهو بالمشرق يرى اخاه الذي في المغرب، وكذا الذي في  
المغرب يرى اخاه الذي بالمشرق .

ويدلّ عليه أيضاً الاحاديث : ٥٥٤ ، ٥٧٤ ، ٦٥٣ ، ٦٦٩ ، ١١٧٧ .

**الفصل الثالث عشر**  
**في ظهور الأخوة الإيمانية بظهوره،**  
**والتزام الناس بالتعاطف والتراحم والتوادد والتحابب**  
**وفيه ٣ أحاديث**

١١٨٤-١- من لا يحضره الفقيه: روى أبو الحسين محمد بن جعفر الأسدي - رضي الله عنه - عن موسى بن عمران النخعي، عن عمه الحسين بن يزيد النوفلي، عن علي بن سالم، عن أبيه، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الخبر الذي روي: «أن من كان بالرهن أوثق منه بأخيه المؤمن فانا منه بريء»، فقال: ذلك إذا ظهر الحق وقام قائمنا أهل البيت، قلت: فالخبر الذي روي: «أن ربح المؤمن على المؤمن رباً» ما هو؟ قال: ذاك إذا ظهر الحق وقام قائمنا أهل البيت، وأما اليوم فلا بأس بأن يبيع من الأخ المؤمن ويربح عليه.

١١٨٥-٢- مصادقة الإخوان: عن إسحاق بن عمار، قال: كنت

---

١- من لا يحضره الفقيه: ج ٣ ص ٣١٣ كتاب المعيشة ب الرهن ح ٤١١٩؛ التهذيب: ج ٧ ص ١٧٨ ب الرهن ح ٤٢/٧٨٥؛ الاستبصار: ج ٣ ق ١ ص ٧٠ ح ٢/٢٣٣ وفيه ذيل الحديث.

٢- مصادقة الإخوان: باب مواساة الإخوان بعضهم لبعض ب ٣/٦ ص ٨.

عند أبي عبدالله عليه السلام فذكر مواساة الرجل لإخوانه، وما يجب عليه [عليهم]، فدخلني من ذلك أمر عظيم، عرف ذلك في وجهي فقال عليه السلام: إنما ذلك إذا قام القائم عليه السلام وجب عليهم أن يجهزوا إخوانهم وأن يقولوا [و]هم.

١١٨٦-٣-الاختصاص: وعنه (الضمير راجع إلى الراوي للحديث السابق) عن ربعي، عن بريد العجلي، قال: قيل لأبي جعفر الباقر عليه السلام: إن أصحابنا بالكوفة جماعة كثيرة، فلو أمرتهم لاطاعوك وأتبعوك، فقال: يجيء أحدهم إلى كيس أخيه فيأخذ منه حاجته؟ فقال: لا، قال: فهم بدمائهم أبخل، ثم قال: إن الناس في هدنة، تناكحهم، وتوارثهم، وتقيم عليهم الحدود، وتؤدي أماناتهم، حتى إذا قام القائم عليه السلام جاءت المزايلة، ويأتي الرجل إلى كيس أخيه فيأخذ حاجته لا يمنعه.

---

٢- الاختصاص: ص ٢٤؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٧٢ ب ٢٧ ح ١٦٤، إلا أن فيه: «تناكحهم» بصيغة المتكلم وكذا «نوارثهم» و«نقيم» و«نؤدي»، وفيه: «المزاملة» وأدعى محشيه تصحيف: «المزايلة»

## الباب التاسع

في حالات أصحابه وأنصاره

وفيه فصلان



## الفصل الأول

### في فضائلهم

وفيه ٢١ حديثاً

١١٨٧ - ١ - أمالي الطوسي : علي بن أحمد المعروف بابن الحمّامي ، عن محمد بن جعفر القارئ ، عن محمد بن إسماعيل بن يوسف السلمي ، عن سعيد بن أبي مريم ، عن محمد بن جعفر بن كثير ، عن موسى بن عقبة ، عن أبي إسحاق ، عن عاصم بن ضمرة ، عن علي عليه السلام أنّه قال : لتملأنّ الأرض ظلماً وجوراً حتى لا يقول أحد : «الله» ، إلا مستخفياً ، ثمّ يأتي الله بقوم صالحين يملأونها قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

١١٨٨ - ٢ - كنز العمال : عن عليّ [ عليه السلام ] قال : ويحاً للطالقان ، فإنّ لله فيها كنوزاً ليست من ذهب ولا من فضة ، ولكن بها رجال عرفوا الله حق معرفته ، وهم أنصار المهدي [ عليه السلام ] آخر الزمان .

---

١ - أمالي الطوسي : ج ١ ص ٣٩١ ؛ البحار : ج ٥١ ص ١١٧ ب ٢ ح ١٧ .  
٢ - كنز العمال : ج ١٤ ص ٥٩١ ح ٣٩٦٧٧ عن أبي غنم الكوفي ؛ منتخب كنز العمال بهامش مسند أحمد : ج ٦ ص ٣٤ ؛ البيان : ب ٥ ص ١٠٦ عن ابن اعثم الكوفي ، وقال : «رجال مؤمنون» ؛ عقد الدرر : ص ١٢٢ ب ٥ ؛ المجالس السنية : ص ٦٩٧ عن ابن اعثم ؛ حلية الأبرار : ج ٢ ص ٧٠٩ ب ٥٤ ح ٨٨ .

١١٨٩-٣- غيبة الشيخ: عنه (يعني: عن الفضل بن شاذان) عن عبد الرحمان بن أبي هاشم، عن عمرو بن أبي المقدام، عن عمران بن ظبيان، عن حكيم بن سعد، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: أصحاب المهدي شباب، لا كهول فيهم إلا مثل كحل العين والملح في الزاد، وأقلّ الزاد الملح.

١١٩٠-٤- دلائل الإمامة: حدّثني أبو الحسين محمد بن هارون، قال: حدّثنا أبي هارون بن موسى بن أحمد، قال: حدّثنا أبو علي الحسن بن محمد النهاوندي، قال: حدّثنا أبو جعفر محمد بن إبراهيم بن عبد الله القمي القطّان المعروف بابن الخزاز، قال: حدّثنا محمد بن زياد، عن أبي عبد الله الخراساني، [قال: حدّثنا أبو الحسين عبد الله بن الحسن الزهري] قال: حدّثنا أبو حسان سعيد بن جناح، عن مسعدة بن صدقة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ... والحديث طويل ذكر فيه عدة أصحابه عليه السلام من البلاد... فساق الحديث إلى أن قال: قال أبو بصير: جعلت فداك، ليس على الأرض يومئذ مؤمن غيرهم؟ قال: بلى، ولكن هذه [العدة]

٣- غيبة الشيخ: ص ٤٧١ ح ٥٠١ ب بعض منازل...؛ الملاحم والفتن: ص ١٤٤-١٤٥ ب ٧٧ ممّا أخرجه من كتاب الفتن للسليبي بإسناده عن ابن ظبيان عن الحكيم بن سعيد قال: «سمعت عليّاً عليه السلام يقول: أصحاب المهدي شباب لا كهول فيهم»؛ غيبة النعماني: ص ٣١٥-٣١٦؛ إثبات الهداة: ج ٧ ص ٣٧ ب ٣٢ ح ٣٧٧؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٣٣-٣٣٤ ب ٢٧ ح ٦٣.

٤- دلائل الإمامة: ص ٢٠٧-٢١٠، وروى في حديث بالاسناد المذكور عدتهم واسماءهم واسماء بلادهم، وروى الحديث المذكور بطوله في الملاحم والفتن: ص ٢٠١-٢٠٥ عن كتاب يعقوب بن نعيم قرقرارة الكاتب لأبي يوسف، عن أحمد بن محمد الأسدي، عن سعيد بن جناح، عن مسعدة: أن أبا بصير قال لجعفر بن محمد عليه السلام: ... الخ.



الباب التاسع : في حالات أصحابه وانصاره..... ١٧٩

التي يخرج الله فيها القوائم [ عليه السلام ]، هم النجباء، والقضاة والحكام، والفقهاء في الدين، يمسح الله بطونهم وظهورهم فلا يشته عليهم حكم.

١١٩١ - ٥ - تاريخ قم : بإسناده عن عفان البصري، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال : قال لي : أتدري لم سمي قم؟ قلت : الله ورسوله وانت أعلم، قال : إنما سمي قم لأن أهله يجتمعون مع قائم آل محمد صلوات الله عليه، يقومون معه، ويستقيمون عليه وينصرونه.

١١٩٢ - ٦ - الدر المنثور : أخرج ابن مردويه، عن ابن عباس، قال : قال رسول الله صلى الله عليه [ وآله ] وسلم : أصحاب الكهف أعوان المهدي [ عليه السلام ].

ويدل عليه الأحاديث : ٥٠٥ ، ١١٣٩ إلى ١١٥٢ .

---

٥ - البحار : ج ٦٠ ص ٢١٦ ب ٣٦ ح ٣٨ .

٦ - الدر المنثور : ج ٤ ص ٢١٥ ، وفي السيرة الحلبية ج ١ ص ٢٢ : « قد ذكر بعضهم : أن أهل الكهف كلهم أعجم ، ولا يتكلمون إلا بالعربية ، وأنهم يكونون وزراء المهدي [ عليه السلام ] » .

## الفصل الثاني

### في قوتهم وشدتهم وغلبتهم على الاعداء

#### وفيه ٦ احاديث

١١٩٣-١- الفتن: حدثنا ابن وهب، عن ابن لهيعة، عن الحرث ابن يزيد، سمع ابن زريق الغافقي، سمع علياً [ عليه السلام ] يقول: يخرج (يعني: المهدي عليه السلام) في اثني عشر ألفاً إن قتلوا أو خمسة عشر ألفاً إن كثروا، فيسير الرعب بين يديه، لا يلقاه عدوٌ إلا هزمهم بإذن الله، شعارهم: أمت أمت، لا يبالون في الله لومة لائم، فيخرج إليهم سبع رايات من الشام فيهزمهم ... الحديث.

١١٩٤-٢- دلائل الإمامة: أخبرني أبو الحسين محمد بن هارون،

---

١- الفتن: ب خروج المهدي [ عليه السلام ] من مكة ص ١٨٦، وقريب منه حديثه الآخر بعد هذا الحديث عن علي عليه السلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفيه: «وعند ذلك يخرج رجل من أهل بيتي في ثلاث رايات، الكثير يقول: خمسة عشر ألفاً، والمقل يقول: اثنا عشر ألفاً، أمارتهم: أمت، أمت؛ الملاحم والفتن: ص ٦٤ - ٦٥ ب ١٣٠.

أقول: ذكرنا هذا الحديث هنا لأن أصحابه هم المعينون والناصرين له في غلبته على أعدائه وهزيمتهم منه، ولعل أن يكون ذلك مثل قولهم: بنى الأمير المدينة.

٢- دلائل الإمامة: ص ٣٣٠؛ المحجة: ص ٤٦.

الباب التاسع : في حالات اصحابه وانصاره..... ١٨١

عن أبيه، قال : حدّثني محمد بن همام، قال : حدّثني أحمد ابن الحسين المعروف بابن أبي القاسم، عن أبيه، عن يونس بن ظبيان، قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فذكر أصحاب القائم عليه السلام فقال : ثلاثمائة وثلاثة عشر، وكلّ واحد يرى نفسه في ثلاثمائة .  
ويدلّ عليه أيضاً الأحاديث : ٥٠٥ ، ١١٣٩ ، ١١٤٦ ، ١١٥٠ .



## الباب العاشر

في مدّة ملكه بعد ظهوره ،  
وكيفيّة عيشه بين الناس ،  
وما يعمل به ويدعو إليه

وفيه ثلاثة فصول



## الفصل الاول في مدة ملكه بعد ظهوره وفيه ٢٩ حديثاً

١١٩٥-١- الاحتجاج: عن زيد بن وهب الجهني، عن الإمام الحسن السبط عليه السلام... في حديث ذكر فيه عليه السلام إخبار أمير المؤمنين عليه السلام إياه بإمارة معاوية، وأعماله الجائرة، وإماتته للحق وسنة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم... إلى أن قال: يدرس في سلطانه الحق، ويظهر الباطل، ويقتل من ناواه على الحق، ويدين من والاه على الباطل، فكذاك حتى يبعث الله رجلاً في آخر الزمان، وكلب من الدهر، وجهل من الناس، يؤيده الله بملائكته، ويعصم أنصاره، وينصره بآياته، ويظهره على أهل الأرض حتى يدينوا طوعاً وكرهاً، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً ونوراً وبرهاناً، يدين له عرض البلاد وطولها، لا يبقى كافر إلا آمن به، ولا طالع إلا صلح، وتصلح في ملكه السباع، وتخرج الأرض نباتها، وتُنزل السماء بركاتها، وتظهر له الكنوز، يملك ما بين الخافقين أربعين عاماً، فطوبى لمن أدرك أيامه وسمع كلامه.

---

١- الاحتجاج: ج ٢ ص ٢٩٠-٢٩١؛ البحار: ج ٥٢ ص ٢٨٠ ب ٢٦ ح ٦؛ من الرحمان: ج ٢ ص ٤٢؛ إثبات الهداة: ج ٧ ص ٤٩ ب ٣٢ ح ٤١٤.

١١٩٦-٢- الفتن: حدثنا أبو معاوية، عن موسى الجهني، عن زيد العمي، عن أبي الصديق، عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - عن النبي صلى الله عليه [وآله] وسلم قال: المهدي يعيش في ذلك (يعني: بعدما يملك) سبع سنين، أو ثمان، أو تسع.

١١٩٧-٣- الفتن: حدثنا عبد الله بن مروان، عن الهيثم بن عبد الرحمن، عن عمه حدثه، عن علي [عليه السلام] قال: يلي المهدي أمر الناس ثلاثين أو أربعين سنة.

١١٩٨-٤- جواهر العقدين: عن حذيفة بن اليمان - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلم: المهدي رجل من ولدي، وجهه كالقوكب الدرّي، اللون لونٌ عربيّ، والجسم جسمٌ إسرائيليّ، يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً، يرضى بخلافته أهل السماء، وأهل الأرض، والطير في الجو، يملك عشرين سنة.

٢- الفتن: ب قدر ما يملك المهدي ص ٢٠١، وروى نعيم في الباب بهذا المضمون روايات أخرى عن أبي سعيد ص ٢٠١-٢٠٢؛ عقد الدرر: ص ٢٣٨ ب ١١.

٣- الفتن: ب قدر ما يملك المهدي ص ٢٠٢؛ الفتاوى الحديثية: ص ٤٢ وقال: «ولا ينافيه الخبر السابق أنه يملك سبع أو تسع سنين؛ لإمكان حمله على أن ذلك مدة تزايد ظهور ملكه وقوته»؛ البيان: ص ١١١ ب ٦ بسنده عن نعيم... عن علي عليه السلام قال: «يلي المهدي عليه السلام الناس أربعين سنة» ولم يذكر: «ثلاثين»؛ كثر العمال: ج ١٤ ص ٥٩١ ح ٣٩٧٧٦؛ منتخب كثر العمال: بهامش مسند أحمد: ج ٦ ص ٣٤؛ البرهان في علامات مهدي آخر الزمان: ص ١٦٣ ب ١٠ ح ٩؛ العرف الوردی (الحاوي للفتاوى): ج ٢ ص ١٥٥؛ عقد الدرر: ص ٢٤٠ ب ١١.

٤- جواهر العقدين: ق ٢ ذ ٨ قال: «أخرجه الروياني وكذا الطبراني»؛ عقد الدرر: ص ٢٣٩ ب ١١ مختصراً؛ المجالس السنّة: ج ٢ ص ٧٠٢؛ الصواعق المحرقة: ص ١٦٣ عن الروياني والطبراني وغيرهما؛ كشف الغمّة: ج ٢ ص ٤٨١؛ إثبات الهداة: ج ٧ ص ١٩٩ ب ٣٢ ح ٦٨.



١١٩٩ - ٥ - عقد الدرر: عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام في قصة المهدي، قال: ولا يترك بدعة إلا أزالها، ولا سنة إلا أقامها، ويفتح قسطنطينية والصين وجبال الديلم، فيمكث على ذلك سبع سنين، مقدار كل سنة عشر سنين من سنينكم هذه، ثم يفعل الله تعالى ما يشاء.

١٢٠٠ - ٦ - عقد الدرر: عن حذيفة بن اليمان - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: يلتفت المهدي، وقد نزل عيسى بن مريم... فذكر الحديث، وفي آخره: فيمكث أربعين سنة (يعني: المهدي).

١٢٠١ - ٧ - أعيان الشيعة: كتاب فضل الكوفة لمحمد بن علي العلوي، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: يملك المهدي أمر الناس سبعاً أو عشراً، أسعد الناس به أهل الكوفة.

١٢٠٢ - ٨ - غيبة النعماني: أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد ابن عقدة الكوفي، قال: حدثني علي بن الحسن التيملي، عن الحسن بن علي بن يوسف، عن أبيه؛ ومحمد بن علي، عن أبيه، عن

---

٥ - عقد الدرر: ص ٢٢٤ و ٢٣٩ ب ٩ و ١١؛ الإرشاد: ص ٣٦٥ وفيه: «عن أبي بصير، عن أبي جعفر... والحديث طويل»؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٣٩ ب ٢٧ ح ٨٤ وفيه: «عن أبي بصير، عن أبي جعفر... والحديث طويل».

٦ - عقد الدرر: ص ٢٤٠ ب ١١ قال: أخرجه الحافظ أبو نعيم الإصفهاني في مناقب المهدي، وأبو القاسم الطبراني في معجمه.

٧ - أعيان الشيعة: ج ٢ ص ٦٩٨؛ ينابيع المودة: ص ٤٩٢ ب ٩٤؛ غاية المرام: ص ٧٠٤.

٨ - غيبة النعماني: ص ٣٣١ - ٣٣٢ ب ٢٤ ح ١ و ٢ و ٤؛ البحار: ج ٥٢ ص ٢٩٨ - ٢٩٩ ب ٢٦ ح ٥٩ و ٦٠ و ٦٢؛ حلية الأبرار: ج ٢ ص ٦٤٠ ب ٤٣ بثلاثة طرق؛ إثبات الهداة: ج ٧ ص ٩٢ ب ٣٢ ح ٥٤٢.

أحمد بن عمر الحلبي، عن حمزة بن حمران، عن عبد الله بن أبي يعفور، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: [يـ] ملك القائم تسع عشرة سنة وأشهرًا.

وفي غيبة النعماني أيضاً: أخبرنا أبو سليمان أحمد بن هوذة الباهلي، قال: حدثنا إبراهيم بن إسحاق النهاوندي سنة ثلاث وسبعين ومائتين، قال: حدثنا أبو محمد عبد الله بن حماد الانصاري سنة تسع وعشرين ومائتين، قال: حدثني عبد الله بن أبي يعفور، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ملك القائم مئاة تسع عشرة سنة وأشهرًا.

وفيه أيضاً بسند ثالث عن ابن أبي يعفور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن القائم يملك تسع عشرة سنة وأشهرًا.

١٢٠٣-٩-الإرشاد: روى عبد الكريم الخثعمي، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: كم يملك القائم عليه السلام؟ قال: سبع سنين، تطول له الأيام، حتى تكون السنة من سنه مقدار عشر سنين من سنيكم، فيكون سنو ملكه سبعين سنة من سنيكم هذه ... الحديث.

١٢٠٤-١٠-الغيبة للفضل: حدثنا علي بن عبد الله، عن عبد الرحمان ابن أبي عبد الله، عن أبي الجارود، قال: قال أبو جعفر

---

٩- الإرشاد: ص ٣٩٠ ف الاخبار في مدة ملك القائم عليه السلام ح ١؛ غيبة الشيخ: ص ٢٨٣ عن الفضل عن عبد الله الحضرمي عن عبد الكريم بن عمرو الخثعمي مختصراً؛ البحار: ج ٥٢ ص ٢٩١ ب ٢٦ ح ٣٥ عن غيبة الشيخ؛ النوادر: ب ٧٠ ص ١٩٠؛ الفصول المهمة: ص ٢٠٢؛ اعلام الوری: ص ٤٢٢؛ كشف الغمة: ص ٤٦٣؛ إثبات الهداة: ج ٧ ص ٣٦ ب ٣٢ ح ٣٧٢.

١٠- الاربعين الموسوم بكفاية المهدي: ص ٢٣٠ ذيل ح ٤٠؛ غيبة الشيخ: ص ٤٧٤ ح ٤٩٦ عن الفضل ...؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٩٠ ب ٢٧ ح ٢١٢؛ إثبات الهداة: ج ٣ ص ٥١٦-٥١٧ ب ٣٢ ح ٣٧٢.

الباب العاشر: في مدّة ملكه بعد ظهوره، و..... ١٨٩

عليه السلام: إنّ القائم يملك ثلاثمائة وتسع سنين كما لبث أهل الكهف في كهفهم، يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً، ويفتح الله له شرق الأرض وغربها، ويقتل الناس حتّى لا يبقى إلا دين محمد صلى الله عليه وآله وسلم، يسير بسيرة سليمان بن داود [على نبينا وآله وعليهما السلام].

ويدلّ عليه أيضاً الأحاديث: ١٦١، ٣٥٨، ٣٦٠، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٧٠، ٤٠٥، ٤١٩، ٤٣١، ٤٣٥، ٥٠٢، ٥٠٥، ٦٦٨، ٧٣١، ١١٣٠، ١١٣٢، ١١٣٣.

## الفصل الثاني

### في كيفية عيشه ومأكله وملبسه

#### وفيه ٧ أحاديث

١٢٠٥-١- غيبة النعماني: أخبرنا علي بن الحسين، قال: حدّثنا محمد بن يحيى العطار بقم، قال: حدّثنا محمد بن حسان الرازي، قال: حدّثنا محمد بن علي الكوفي، عن معمر بن خلاد، قال: ذكر القائم عند أبي الحسن الرضا عليه السلام، فقال: أنتم اليوم أرخى بالاً منكم يومئذٍ، قالوا: وكيف؟ قال عليه السلام: لو قد خرج قائمنا عليه السلام لم يكن إلا العلق والعرق، والنوم على السروج، وما لباس القائم عليه السلام إلا الغليظ، وما طعامه إلا الجشب<sup>(١)</sup>.

١٢٠٦-٢- غيبة النعماني: حدّثنا عبد الواحد بن عبد الله ابن يونس، قال: حدّثنا أبو سليمان أحمد بن هوزة الباهلي، قال: حدّثنا

---

١- غيبة النعماني: ص ٢٨٥ ب ١٥ ح ٥؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٥٨-٣٥٩ ب ٢٧ ح ١٢٦ وفيه: «والقوم على السروج»؛ إثبات الهداة: ج ٣ ص ٥٤٣ ب ٣٢ ح ٥٢٧.

(١) الجشب - بكسر الشين - : الطعام الغليظ الخشن (لسان العرب: مادة جشب).

٢- غيبة النعماني: ص ٢٨٦-٢٨٧ ب ١٥ ح ٧؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٥٩ ب ٢٧ ح ١٢٧ وفيه: «سياحة».

إبراهيم بن إسحاق النهاوندي قال: حدّثنا عبد الله بن حمّاد الانصاري، عن الفضل بن عمر، قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام بالطواف، فنظر إليّ وقال لي: يا مفضل! مالي أراك مهموماً متغيّر اللون؟ قال: فقلت له: جُعِلت فداك، نظري إلى بني العباس وما في أيديهم من هذا الملك والسلطان والجبروت، فلو كان ذلك لكم لكنّا فيه معكم، فقال: يا مفضل! أما لو كان ذلك لم يكن إلا سياسة اللّيل وسباحة [سياحة] النهار، وأكل الجشب، ولبس الخشن، شبه أمير المؤمنين عليه السلام، وإلا فالنار، فزوي ذلك عنّا، فصرنا ناكل ونشرب، وهل رأيت ظلامه جعلها الله نعمةً مثل هذا؟

١٢٠٧ - ٣ - غيبة النعماني: أخبرنا أبو سليمان، قال: حدّثنا إبراهيم بن إسحاق، قال: حدّثنا عبد الله بن حمّاد، عن عمرو بن شمر، قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام في بيته، والبيت غاص بأهله، فأقبل الناس يسألونه، فلا يُسأل عن شيء إلا أجاب فيه، فبكيت من ناحية البيت، فقال: ما يبكيك يا عمرو؟ قلت: جُعِلت فداك، وكيف لا أبكي، وهل في هذه الأمة مثلك والباب مغلق عليك والستر مرخى عليك؟ فقال: لاتبك يا عمرو! ناكل أكثر الطيب، ونلبس اللين، ولو كان الذي تقول لم يكن إلا أكل الجشب ولبس الخشن مثل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، وإلا فمعالجة الاغلال في النار.

١٢٠٨ - ٤ - الكافي: علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حمّاد بن عثمان، عن المعلّى بن خنيس، قال: قلت لأبي

٣ - غيبة النعماني: ص ٢٨٧ - ٢٨٨ ب ١٥ ح ٨؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٦٠ ب ٢٧ ح ١٢٨.

٤ - الكافي: ج ١ ص ٤١٠ ب سيرة الإمام ... ح ٢؛ الوافي: ج ٣ ب ٩٩ ح ١٢٥٦/٢؛ مرآة

العقول: ج ٤ ص ٣٦٢ - ٣٦٣ ب سيرة الإمام ... ح ٢؛ دعوات الراوندي: ص ٢٩٦

ح ٦٠ عن المعلّى مختصراً.

عبدالله عليه السلام يوماً: جُعِلَتْ فداك، ذكرت آل فلان وما هم فيه من النعيم، فقلت: لو كان هذا إليكم لعشنا معكم، فقال: هيهات يامعلى! أما والله لو كان ذاك ما كان إلا سياسة الليل، وسياحة النهار، ولبس الخشن، واكل الجشب، فزوي ذلك عنا، فهل رأيت ظلامَةً قطَّ صيرَها الله تعالى نعمةً إلا هذه؟

١٢٠٩-٥- غيبة النعماني: أخبرنا علي بن الحسين بإسناده، عن محمد بن علي الكوفي، عن الحسن بن محبوب، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال: ماتستعجلون بخروج القائم؟ فوالله ما لباسه إلا الغليظ، ولا طعامه إلا الجشب، وما هو إلا السيف والموت تحت ظلّ السيف.

١٢١٠-٦- دعوات الراوندي: وقال عليه السلام (يعني: ابا عبدالله عليه السلام) للمفضل بن عمر: لو كان هذا الامر إلينا ما كان إلا عيش رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسيرة أمير المؤمنين عليه السلام.

١٢١١-٧- عقد الدرر: عن أبي عبدالله الحسين بن علي

---

٥- غيبة النعماني: ص ٢٣٣ ب ١٣ ح ٢٠، ورواه بسند آخر مع اختلاف يسير في الالفاظ ب ١٣ ح ٢١؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٥٤-٣٥٥ ب ٢٧ ح ١١٥ و ١١٦؛ النوادر: ص ١٨٦ ب سيرته عليه السلام؛ إثبات الهداة: ج ٧ ص ٣٣ ب ٣٢ ح ٣٦٠؛ حلية الأبرار: ج ٢ ص ٦٢٩ ب ٣٧.

٦- دعوات الراوندي: ص ٢٩٦ ح ٦١؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٤٠ ب ٢٧ ح ٨٨.

٧- عقد الدرر: ص ٢٢٨ ف ٣ ب ٩؛ كشف الاستار: ص ١٢٦ الطبعة الأولى. والظاهر أن الخبر مروى عن مولانا أبي عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام، وكان في الاصل أبو عبدالله، فظنّه مؤلّف عقد الدرر أو بعض نسّاخ كتابه أنّه هو مولانا سيّد الشهداء أبو عبدالله الحسين عليه السلام، فراجع غيبة النعماني: ص ٢٣٤ ب ١٣ ح ٢١ ←

الباب العاشر: في مدّة ملكه بعد ظهوره، و..... ١٩٣

عليهما السلام أنّه قال: إذا خرج المهدي عليه السلام لم يكن بينه وبين العرب وقريش إلا السيف، وما يستعجلون بخروج المهدي، واللّه ما لباسه إلا الغليظ، ولا طعامه إلا الشعير، وما هو إلا السيف والموت تحت ظلّ السيف.

---

← تجد هذا المتن باختلاف يسير عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عليهما السلام برواية أبي بصير عنه، ولفظه هكذا: «إذا خرج القائم لم يكن بينه وبين العرب وقريش إلا السيف، ما يأخذ منها إلا السيف، وما يستعجلون بخروج القائم، واللّه ما لباسه إلا الغليظ، وما طعامه إلا الشعير الجشب... الحديث» ومثله ما في إثبات الهداة: ج ٣ ص ٥٤٠ ب ٣٢ ح ٥٠٤.

## الفصل الثالث

### فيما يدعو إليه ويعمل به

وفيه ٨ أحاديث

١٢١٢-١- روضة الكافي : الحسين بن محمد الأشعري ، عن  
معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أبي بصير ، عن أحمد بن عمر ، قال :  
قال أبو جعفر عليه السلام واثاه رجل فقال له : إنكم أهل بيت رحمة ،  
اختصكم الله تبارك وتعالى بها ، فقال له : كذلك نحن والحمد لله ،  
لاندخل أحداً في ضلالة ، ولانخرجه من هدى ، إن الدنيا لاتذهب حتى  
يبعث الله عز وجل رجلاً منا أهل البيت ، يعمل بكتاب الله ، لا يرى  
فيكم منكراً إلا أنكره .

١٢١٣-٢- الفتن : حدثنا سعيد بن عثمان ، عن جابر ، عن أبي  
جعفر [عليه السلام] قال : ثم يظهر المهدي [عليه السلام] بمكة عند  
العشاء ومعه راية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وقميصه ،  
وسيفه ، وعلامات ، ونور ، وبيان ، فإذا صلى العشاء نادى بأعلى صوته ،

---

١- روضة الكافي : ص ٣٩٦ آخر الكتاب ج ٥٩٧ ؛ الوافي : ج ٢ ص ٤٥٩ ح ٩/٩٧٧ .  
٢- الفتن : ص ١٨٤ ب اجتماع الناس بمكة وبيعتهم للمهدي [عليه السلام] ... ؛ العرف  
الوردی (الحاوي للفتاوي) : ج ٢ ص ١٤٤ - ١٤٥ ؛ عقد الدرر : ص ١٤٥ - ١٤٦ ب ٧ ؛  
الملاحم والفتن : ص ٦٤ ب ١٢٩ .



يقول: أذكركم الله أيها الناس! ومقامكم بين يدي ربكم، فقد اتخذ الحجة، وبعث الانبياء، وأنزل الكتاب، وأمركم أن لا تشركوا به شيئاً، وأن تحافظوا على طاعته وإطاعة رسوله، وأن تحبوا ما أحب القرآن، وتمتوا ما أمات، وتكونوا أعواناً على الهدى، ووزراء على التقوى، فإن الدنيا قد دنا فناؤها وزوالها، وأذنت بالوداع، فإني أدعوكم إلى الله وإلى رسوله، والعمل بكتابه، وإماتة الباطل، وإحياء سنته. فيظهر في ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، عدة أهل بدر على غير ميعاد، قزعا كقزع الخريف، رهبان الليل، أسدّ بالنهار، يفتح الله للمهدي [عليه السلام] أرض الحجاز، ويستخرج من كان في السجن من بني هاشم، وتنزل الرايات السود الكوفة، فتبعث بالبيعة إلى المهدي [عليه السلام]، ويبعث المهدي [عليه السلام] جنوده إلى الآفاق، ويميت الجور وأهله، وتستقيم له البلدان، ويفتح الله على يديه القسطنطينية.

١٢١٤-٣- الفتوحات المكية: ورد الخبر في صفة المهدي [عليه السلام] أنه قال صلى الله عليه [وآله] وسلّم: يقفو أثري لا يخطئ. ويدلّ عليه أيضاً الأحاديث: ٤٩٩، ٦٧٧، ٩٠٤، ١١١٥، ١٢١٧.

٣- الفتوحات المكية: ج ٣ ص ٣٢٢ ب ٣٦٦ وقال في ص ٣٢٧ ب ٣٦٦: «في معرفة منزل وزراء المهدي عليه السلام الظاهر في آخر الزمان الذي بشر به رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم وهو من أهل البيت ... يقفو أثر رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم، لا يخطئ، له ملك يسدّه من حيث لا يراه، يحمل الكلّ على الحقّ، ويقوي الضعيف على الحقّ، ويعين على نواب الحقّ، يفعل مايقول، ويقول مايعلم، ويعلم مايشهد».



الباب الحادي عشر

وفيه ستة فصول



## الفصل الأول

### فيمن أنكر القائم عليه السلام وكذب به

#### وفيه ٩ أحاديث

١٢١٥ - ١ - فوائد الأخبار المعروف بمعاني الأخبار : حدثنا محمد بن الحسن ، حدثنا أبو عبد الله الحسين بن محمد ، حدثنا إسماعيل ابن أبي أويس [أوكس] ، حدثنا مالك بن أنس ، حدثنا محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله صلى الله

---

١ - فوائد السمطين : ج ٢ ص ٣٣٤ ح ٥٨٥ ؛ التصريح بما تواتر في نزول المسيح : ص ٢٤٢ ح ٦٠ ؛ ورواه مختصراً في العرف الوردی (الحاوي للفتاوي) : ج ٢ ص ١٦١ عن فوائد الأخبار عن جابر بهذا اللفظ : «من كذب بالدجال فقد كفر ، ومن كذب بالمهدي فقد كفر» ؛ ومثله في عقد الدرر : ص ١٥٧ ب ٧ عن فوائد الأخبار وقال : «رواه أبو القاسم السهيلي - رحمه الله تعالى - في شرح السيرة له» ؛ وفي الروض الأنف : ج ٢ ص ٤٣١ أيضاً مثل ما في العرف الوردی وعقد الدرر ؛ وفي الإشاعة أيضاً ص ١١٢ كلهم روه من غير ذكر علة فيه ، فلا اعتبار بما في لسان الميزان من الحكم عليه بالوضع بادعاء غلبة ظنه أنه ما عرف محمد بن الحسن وشيخه ، فهل ترى أن ذلك يوجب الحكم الجزمي بالوضع ؟ وفي إرشاد المستهدي في نقل بعض الأحاديث والآثار الواردة في شأن المهدي أيضاً ذكر ما ذكره البرزنجي المتضمن لنقل الحديث إرسال المسلمات ، وأرسله أيضاً إرسال المسلمات يحيى بن محمد الحنبلي في فتواه المشهورة ، فقال : «وأما من كذب بالمهدي الموعود به فقد أخبر عليه الصلاة والسلام بكفره» كما في البرهان : ص ١٨٢ ؛ الفتاوي الحديثية : ص ٣٧ ؛ العطر الوردی : ص ١٤٤ أخرجه عن فوائد الأخبار لابي بكر الاسكافي ؛ وعن شرح السيرة للسهيلي .

عليه [وآله] وسلّم: من أنكر خروج المهدي فقد كفر بما أنزل على محمدّ صلى الله عليه [وآله] وسلّم، ومن أنكر نزول عيسى بن مريم عليه السلام فقد كفر، ومن أنكر خروج الدجال فقد كفر، ومن لم يؤمن بالقدر خيره وشره من الله عزّ وجلّ فقد كفر، فإنّ جبريل أخبرني بأنّ الله تعالى يقول: من لم يؤمن بالقدر خيره وشره من الله فليتخذ ربّاً غيري.

١٢١٦-٢- كمال الدين: حدّثنا علي بن أحمد بن محمد - رضي الله عنه - قال: حدّثنا محمد بن أبي عبد الله الكوفي، قال: حدّثنا سهل بن زياد الأدمي، قال: حدّثنا الحسن بن محبوب، عن عبد العزيز العبدي، عن ابن أبي يعفور، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من أقرّ بالائمة من آبائي وولدي وجحد المهدي من ولدي كان كمن أقرّ بجميع الانبياء وجحد محمدّاً صلى الله عليه وآله وسلّم، فقلت: يا سيدي! ومن المهدي من ولدك؟ قال: الخامس من ولد السابع، يغيب عنهم شخصه، ولا يحلّ لهم تسميته.

وروى في كمال الدين بسند آخر<sup>(١)</sup>: حدّثنا الحسين بن أحمد بن إدريس - رضي الله عنه - قال: حدّثنا أبي، عن أيوب بن نوح، عن محمد بن سنان، عن صفوان [بن مهران]، عن الصادق جعفر بن محمدّ عليهما السلام أنّه قال: من أقرّ بجميع الائمة وجحد المهدي كان كمن أقرّ بجميع الانبياء وجحد محمدّاً صلى الله عليه وآله وسلّم نبوته، فقلت له: يا ابن رسول الله! فمن المهدي من ولدك؟ قال: الخامس من ولد السابع، يغيب عنكم شخصه، ولا يحلّ لكم تسميته.

٢- كمال الدين: ج ٢ ص ٤١٠ - ٤١١ ب ٣٩ ح ٤؛ البحار: ج ٥١ ص ١٤٥ ب ٦ ح ١٠.

(١) كمال الدين: ج ٢ ص ٤١١ ب ٣٩ ح ٥؛ البحار: ج ٥١ ص ١٤٣ ب ٦ ح ٤.

١٢١٧- ٣- كمال الدين : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنِ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ دَوْسِ النِّسَابُورِيِّ الْعَطَّارِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ قَتِيبَةَ النِّسَابُورِيِّ ، عَنْ حَمْدَانَ بْنِ سُلَيْمَانَ ، قَالَ : حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ الْهَمْدَانِيِّ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ الْهَاشِمِيِّ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ ، عَنْ الصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : الْقَائِمُ مِنْ وَلَدِي ، اسْمُهُ اسْمِي ، وَكُنْيَتُهُ كُنْيَتِي ، وَشِمَائِلُهُ شِمَائِلِي ، وَسُنَّتُهُ سُنَّتِي ، يَقِيمُ النَّاسَ عَلَى مِلَّتِي وَشَرِيعَتِي ، وَيَدْعُوهُمْ إِلَى كِتَابِ رَبِّي عِزًّا وَجَلًّا ، مَنْ أَطَاعَهُ فَقَدْ أَطَاعَنِي ، وَمَنْ عَصَاهُ فَقَدْ عَصَانِي ، وَمَنْ أَنْكَرَهُ فِي غَيْبَتِهِ فَقَدْ أَنْكَرَنِي ، وَمَنْ كَذَبَهُ فَقَدْ كَذَّبَنِي ، وَمَنْ صَدَّقَهُ فَقَدْ صَدَّقَنِي ، إِلَى اللَّهِ أَشْكُو الْمَكْذِبِينَ لِي فِي أَمْرِهِ ، وَالْجَاهِدِينَ لِقَوْلِي فِي شَأْنِهِ ، وَالْمُضِلِّينَ لِأُمَّتِي عَنْ طَرِيقَتِهِ ، «وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ» .

١٢١٨- ٤- كمال الدين : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادِ بْنِ جَعْفَرِ الْهَمْدَانِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَمِيرٍ ، عَنْ غِيَاثِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ الصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ آبَائِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : مَنْ أَنْكَرَ الْقَائِمَ مِنْ وَلَدِي فَقَدْ أَنْكَرَنِي .

١٢١٩- ٥- كمال الدين : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْوَرَّاقُ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ الْأَسَدِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ النَّخْعِيِّ ، عَنْ عَمِّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدِ النُّوفَلِيِّ ، عَنْ

٣- كمال الدين : ج ٢ ص ٤١١ ب ٣٩ ح ٦ ؛ البحار : ج ٥١ ص ٧٣ ب ١ ح ١٩ .

٤- كمال الدين : ج ٢ ص ٤١٢ ب ٣٩ ح ٨ ؛ البحار : ج ٥١ ص ٧٣ ب ١ ح ٢٠ .

٥- كمال الدين : ج ٢ ص ٤١٢ - ٤١٣ ب ٣٩ ح ١٢ ؛ البحار : ج ٥١ ص ٧٣ ب ١ ح ٢١ .

غياث بن إبراهيم، عن الصادق جعفر بن محمد، عن أبيه، عن آبائه عليهم السلام، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: من أنكر القائم من ولدي في زمان غيبته [ف]مات [فقد مات] ميتة جاهلية. ويدلّ على ذمّ إنكاره والتكذيب به الاخبار العامة المتواترة، الدالة على ذمّ من أنكر واحداً من الائمة ولم يعرف إمام زمانه. ويدلّ عليه أيضاً الأحاديث: ٤٩٩، ٥٤٤، ٥٥٠، ٥٦١.



## الفصل الثاني

### في فضل انتظار الفرج بظهوره عليه السلام

وفيه ٢٨ حديثاً

١٢٢٠ - ١ - الصحيفة السجادية : قال مولانا الإمام زين العابدين

١- الصحيفة السجادية : من دعائه عليه السلام في يوم عرفة .  
قال السيد الاجل السيد علي خان شارح الصحيفة في شرح هذه الكلمة الشريفة «اللهم  
واوزع لوليك» : «وقال بعضهم : وهو كناية عن المهدي عليه السلام» .  
اقول : ويؤيد ذلك ما في الدعاء المروي في «مصباح المتهجد» و«البلد الامين» و«جنة  
الامان» و«الاختيار» و«فلاح السائل» الذي سنذكره في الباب الآتي . وقال في المكيال  
فيما يستفاد من هذا الدعاء : «السابع : أن المراد بالولي المطلق في الستهم ودعواتهم هو  
مولانا صاحب الزمان عليه السلام ، وقد مر في الباب الخامس ما يدل عليه ، ويأتي  
ما يدل عليه أيضاً ، انتهى» .

وقال السيد الشارح في شرح قوله عليه السلام : «المنتظرين أيامهم» : والمراد بأيامهم :  
دولتهم ، وملكهم ، وظهور خلافتهم ، وتمكنهم في الارض ، وعبر عن ذلك بالأيام  
لكونها ظرفاً له ، كما قال تعالى : ﴿ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ ﴾ أي : وقائعه في الأم الخالية ،  
والإشارة بذلك إلى أيام صاحب الامر المهدي المنتظر صلوات الله وسلامه عليه ، وإنما  
اضافها إلى جميعهم لأن دولته دولتهم ، وكلمته كلمتهم جميعاً ، والمنسوب إلى بعضهم  
منسوب إلى كلهم كما قال تعالى : ﴿ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا  
عَظِيمًا ﴾ قال ابن عباس : الملك في آل ابراهيم ملك يوسف وداود وسليمان  
عليهم السلام ، وإنما نسبه إلى عامتهم ؛ لأن تشريف البعض تشريف الكل .  
وقال : أيضاً «في وصفه عليه السلام اولياءهم بهذين الوصفين - اعني انتظار أيامهم ومدّ

علي بن الحسين عليهما السلام في دعائه في يوم عرفة: ربِّ صلِّ على  
اطائب أهل بيته، الذين اخترتهم لامرك، وجعلتهم خزانة علمك،  
وحَفَظَةَ دينك، وخلفاءك في أرضك، وحُججك على عبادك، وطهَّرتهم  
من الرجس والدنس تطهيراً بإرادتك، وجعلتهم الوسيلة إليك، والمسلك  
إلى جنتك، ربِّ صلِّ على محمد وآله صلاةً تجزل لهم بها من نحلِكَ  
وكرامتك، وتكمل لهم بها الأشياء من عطاياك ونوافلك، وتوفِّر عليهم  
الحظَّ من عوائدك وفوائدك، ربِّ صلِّ عليه وعليهم صلاة لا أمد في  
أولها، ولا غاية لامدها، ولا نهاية لآخرها، ربِّ صلِّ عليهم زنة عرشك  
ومادونه، وملأ سمواتك وما فوقهنَّ، وعدد أرضيك وما تحتهنَّ وما  
بينهنَّ، صلاة تقرِّبهم منك زلفى، وتكون لك ولهم رضىً، ومتَّصلة  
بنظائرهنَّ أبداً، اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَيْدَتَ دينك في كلِّ أوانٍ بإمامٍ أقمتَه علماً  
 لعبادك، ومناراً في بلادك، بعد أن وصلت حبله بحبلِكَ، وجعلته  
الذريعة إلى رضوانك، وافترضت طاعته، وحذَّرت معصيته، وأمرت  
بامتثال أمره، والانتهاء عند نهيه، ألاَّ يتقدَّمه متقدِّمٌ، ولا يتأخَّر عنه  
متأخِّرٌ، فهو عصمة اللائذين، وكهف المؤمنين، وعروة المتمسِّكين، وبهاء  
العالمين، اللَّهُمَّ فاوزع لوليِّك شكر ما أنعمت به عليه، وأوزعنا مثله فيه،  
وآتِه من لدنك سلطاناً نصيراً، وافتح له فتحاً يسيراً، وأعنه بركنك  
الاعزَّ، واشدد أزره، وقوِّ عضده، وراعه بعينك، واحمه بحفظك،  
وانصره بملائكتك، وامدده بجندك الاغلب، وأقم به كتابك وحدودك  
وشرائعك وسنن رسولك، صلواتك اللَّهُمَّ عليه وآله، وأحي به ما أماته

---

← اعينهم إليهم - دلالة على أنَّ ذلك من نعمتهم وفضائلهم التي يمدحون بها ويثابون عليها  
وهو كذلك ... الخ».

الظالمون من معالم دينك، واجلُ به صداً الجور عن طريقتك، وأبن به الضراء من سبيلك، وأزل به الناكبين عن صراطك، وامحق به بغاة قصدك عوجاً، والنَّ جانبه لاوليائك، وابسط يده على أعدائك، وهبْ لنا رافته ورحمته وتعطفه وتحننه، واجعلنا له سامعين مطيعين، وفي رضاه ساعين، وإلى نصرته والمدافعة عنه مكثفين، وإليك وإلى رسولك صلواتك اللهم عليه وآله بذلك متقربين، اللهم وصلِّ على اوليائهم، المعترفين بمقامهم، المتبعين منهجهم، المقتفين آثارهم، المستمسكين بعروتهم، المتمسكين بولايتهم، المؤتمنين بإمامتهم، المسلمین لامرهم، المجتهدين في طاعتهم، المنتظرين أيامهم، المادّين إليهم أعينهم، الصلوات المباركات الزاكيات الناميات الغاديات الرائحات، وسلِّم عليهم وعلى ارواحهم، واجمع على التقوى أمرهم، وأصلح لهم شؤونهم، وتب عليهم إنَّك أنت التوّاب الرحيم، وخير الغافرين، واجعلنا معهم في دار السلام برحمتك، يا أرحم الراحمين.

١٢٢١-٢- كمال الدين: وبهذا الإسناد (يعني به: أباه ومحمد

ابن الحسن، عن سعد بن عبد الله، وعبد الله بن جعفر الحميري جميعاً، عن إبراهيم بن هاشم، عن محمد بن خالد، عن محمد بن سنان المذكورين في سند الحديث السابق على هذا) قال: قال الفضل بن عمر: سمعت الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام يقول: من مات متظراً لهذا الامر كان كمن كان مع القائم في فسطاطه، لا بل كان كالضارب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله بالسيف.

١٢٢٢ - ٣- المحاسن : عنه (يعني : عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي) عن ابن فضال، عن علي بن عقبة، عن موسى النميري، عن علاء بن سيابة، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من مات منكم على هذا الامر منتظراً له كان كمن كان في فسطاط القائم عليه السلام .

١٢٢٣ - ٤- المحاسن : عنه بسنده عن عبد الحميد الواسطي (في حديث عن أبي جعفر عليه السلام) : رحم الله عبداً حبس نفسه علينا، رحم الله عبداً أحيا أمرنا، قال : فقلت : فإن متّ قبل أن أدرك القائم؟ فقال : القائل منكم : إن أدركت القائم من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم نصرته، كالمقارع معه بسيفه، والشهيد معه له شهادتان .

١٢٢٤ - ٥- كمال الدين : وبهذا الإسناد (يعني : المظفر بن جعفر بن المظفر العلوي السمرقندي، عن جعفر بن محمد بن مسعود) عن محمد بن مسعود، عن جعفر بن معروف، قال : أخبرني محمد بن الحسين، عن جعفر بن بشير، عن موسى بن بكر الواسطي، عن أبي الحسن، عن آبائه عليهم السلام : أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : أفضل أعمال أمتي انتظار الفرّج من الله عزّ وجلّ .

---

٣- المحاسن : كتاب الصفوة والنور ص ١٧٣ ح ١٤٧ ب ٣٨ ؛ كمال الدين : ج ٢ ص ٦٤٤ ب ٥٥ ح ١ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ١٢٥ ب ٢٢ ح ١٥ .

٤- المحاسن : كتاب الصفوة والنور ص ١٧٣ ح ١٤٨ ب ٣٨ ؛ كمال الدين : ج ٢ ص ٦٤٤ ب ٥٥ ح ٢ وفيه : « كالمقارع بين يديه بسيفه، لا بل كالشهيد معه»، وليس فيه : «والشهيد معه له شهادتان» ؛ البحار : ج ٥٢ ص ١٢٦ ب ٢٢ ح ١٦ .

٥- كمال الدين : ج ٢ ص ٦٤٤ ب ٥٥ ح ٣ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ١٢٨ ب ٢٢ ح ٢١ ؛ وفي العيون : ج ٢ ص ٣٦ ب ٣١ ح ٨٧ بسنده عنه عليه السلام : «أفضل أعمال أمتي انتظار فرج الله» .

١٢٢٥-٦- كمال الدين: وبهذا الإسناد (يعني: الإسناد المذكور في الخبر الذي أخرجه قبل هذا الحديث) عن محمد بن مسعود، قال: حدثني أبو صالح خلف بن حماد الكشي، قال: حدثنا سهل بن زياد، قال: حدثني محمد بن الحسين، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، قال: قال الرضا عليه السلام: ما أحسن الصبر وانتظار الفرج! أما سمعت قول الله عز وجل: ﴿وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ﴾<sup>(١)</sup>، ﴿فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾<sup>(٢)</sup> فعليكم بالصبر فإنه إنما يجيء الفرج على اليأس، فقد كان الذين من قبلكم أصبر منكم.

١٢٢٦-٧- كمال الدين: وبهذا الإسناد (أي المظفر، عن جعفر) عن محمد بن عبد الحميد، عن محمد بن الفضيل، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام، قال: سأله عن الفرج، قال: إن الله عز وجل يقول: ﴿انْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾.

١٢٢٧-٨- كمال الدين: حدثنا محمد بن الحسن بن أحمد

---

٦- كمال الدين: ج ٢ ص ٦٤٥ ب ٥٥ ح ٥؛ تفسير العياشي: ج ٢ ص ٢٠ ح ٥٢ نحوه مختصراً؛ نور الثقلين: ج ٢ ص ٢٩٢ ح ٢؛ تفسير الصافي: ج ٢ ص ٤٧٠ من تفسير الآية ٩٣ من سورة هود مختصراً؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٢٩ ب ٢٢ ح ٢٣؛ تفسير البرهان: ج ٢ ص ٢٣٢ ح ٥ تفسير الآية ٨٥ من سورة هود، وص ٢٣ من تفسير سورة الاعراف الآية ٧١ ح ١.

(١) هود: ٩٣.

(٢) الاعراف: ٧١؛ يونس: ٢٠.

٧- كمال الدين: ج ٢ ص ٦٤٥ ب ٥٥ ح ٤؛ تفسير البرهان: ج ٢ ص ٢٠٥ ح ١ تفسير الآية ١٠٢ وص ١٨١ ح ٣ تفسير الآية ٢٠ من سورة يونس؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٢٨ ب ٢٢ ح ٢٢؛ تفسير العياشي: ج ٢ ص ١٣٨ ح ٥٠؛ تفسير الصافي: ج ٢ ص ٤٢٨ تفسير الآية ١٠٢ من سورة يونس.

٨- كمال الدين: ج ٢ ص ٤٦٥ ب ٥٥ ح ٦.

ابن الوليد - رضي الله عنه - قال : حدثنا محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن القاسم بن يحيى ، عن جده الحسن بن راشد ، عن أبي بصير ومحمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليهم السلام قال : المنتظر لامرنا كالمتشحط بدمه في سبيل الله .

١٢٢٨ - ٩ - الكافي : الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن علي بن مرداس ، عن صفوان بن يحيى والحسن بن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن عمّار الساباطي ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أيّما أفضل ، العبادة في السرّ مع الإمام منكم المستتر في دولة الباطل ، أو العبادة في ظهور الحقّ ودولته مع الإمام منكم الظاهر ؟ فقال : يا عمّار ! الصدقة في السرّ والله أفضل من الصدقة في العلانية ، وكذلك والله عبادتكم في السرّ مع إمامكم المستتر في دولة الباطل ، وتخوفكم من عدوكم في دولة الباطل وحال الهدنة أفضل ممّن يعبد الله عزّ وجلّ ذكره في ظهور الحقّ مع إمام الحقّ الظاهر في دولة الحقّ ، وليست العبادة مع الخوف في دولة الباطل مثل العبادة والامن في دولة الحقّ ، واعلموا أنّ من صلّى منكم اليوم صلاة فريضة في جماعة مستتر بها من عدوّه في وقتها فاتّمها ، كتب الله له خمسين صلاة فريضة في جماعة ، ومن صلّى منكم صلاة فريضة وحده مستتراً بها من عدوّه في وقتها فاتّمها ، كتب الله عزّ وجلّ بها له خمساً وعشرين صلاة فريضة وحدانيّة ، ومن صلّى منكم صلاة نافلة لوقتها فاتّمها ، كتب الله له بها عشر صلوات نوافل ، ومن عمل منكم حسنة كتب الله عزّ وجلّ له بها

عشرين حسنة، ويضاعف الله عزَّ وجلَّ حسنات المؤمن منكم إذا أحسن أعماله، ودان بالتقية على دينه وإمامه ونفسه، وأمسك من لسانه أضعافاً مضاعفة، إنَّ الله عزَّ وجلَّ كريم.

قلت: جعلت فداك، قد والله رغبتني في العمل، وحشتني عليه، ولكن أحبُّ أن أعلم كيف صرنا نحن اليوم أفضل أعمالاً من أصحاب الإمام الظاهر منكم في دولة الحقّ ونحن على دين واحد؟ فقال: إنكم سبقتموهم إلى الدخول في دين الله عزَّ وجلَّ، وإلى الصلاة والصوم والحجّ، وإلى كلّ خيرٍ وفقه، وإلى عبادة الله عزَّ ذكره سرّاً من عدوكم مع إمامكم المستتر، مطيعين له، صابرين معه، منتظرين لدولة الحقّ، خائفين على إمامكم وأنفسكم من الملوك الظلمة، تنظرون إلى حقّ إمامكم وحقوقكم في أيدي الظلمة، قد منعوكم ذلك، واضطروكم إلى حرث الدنيا وطلب المعاش مع الصبر على دينكم وعبادتكم وطاعة إمامكم والخوف مع عدوكم، فبذلك ضاعف الله عزَّ وجلَّ لكم الأعمال، فهنيئاً لكم.

قلت: جعلت فداك، فما ترى إذاً أن نكون من أصحاب القائم ويظهر الحقّ ونحن اليوم في إمامتك وطاعتك أفضل أعمالاً من أصحاب دولة الحقّ والعدل؟ فقال: سبحان الله! أما تحبّون أن يظهر الله تبارك وتعالى الحقّ والعدل في البلاد، ويجمع الله الكلمة، ويؤلف الله بين قلوب مختلفة، ولا يعصون الله عزَّ وجلَّ في أرضه، وتقام حدوده في خلقه، ويردّ الله الحقّ إلى أهله فيظهر، حتّى لا يستخفى بشيء من الحقّ، مخافة أحد من الخلق؟ أما والله يا عمّار! لا يموت منكم ميت على الحال التي أنتم عليها إلا كان أفضل عند الله من كثيرٍ من شهداء بدر وأحد، فأبشروا.

١٢٢٩ - ١٠ - غيبة النعماني : حدثنا أحمد بن محمد بن محمد بن سعيد بن عقدة ، قال : حدثنا أحمد بن يوسف بن يعقوب الجعفي أبو الحسن ، قال : حدثنا إسماعيل بن مهران ، قال : حدثنا الحسن بن علي بن أبي حمزة ، عن أبيه ووهيب بن حفص ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال ذات يوم : ألا أخبركم بما لا يقبل الله عز وجل من العباد عملاً إلا به ؟ فقلت : بلى ، فقال : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً صلى الله عليه وآله عبده [ورسوله] ، والإقرار بما أمر الله ، والولاية لنا ، والبراءة من أعدائنا (يعني : الأئمة خاصة) ، والتسليم لهم ، والورع ، والاجتهاد ، والطمأنينة ، والانتظار للقائم عليه السلام . ثم قال : إن لنا دولة يجيء الله بها إذا شاء . ثم قال : من سره أن يكون من أصحاب القائم فلينتظر ، وليعمل بالورع ومحاسن الاخلاق وهو منتظر ، فإن مات وقام القائم بعده كان له من الاجر مثل اجر من أدركه ، فجدوا وانتظروا ، هنيئاً لكم آيتها العصابة المرحومة .

١٢٣٠ - ١١ - الخصال : حدثنا أحمد بن الحسن القطان ، قال : حدثنا أحمد بن يحيى بن زكريا القطان [قال : حدثنا بكر بن عبد الله ابن حبيب] قال : حدثنا تميم بن بهلول ، قال : حدثني عبد الله بن أبي الهذيل : وسأله عن الإمامة فيمن تجب ؟ وما علامة من تجب له الإمامة ؟ فقال : إن الدليل على ذلك ، والحجة على المؤمنين ، والقائم بأمور

---

١٠ - غيبة النعماني : ص ٢٠٠ ب ١١ ح ١٦ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ١٤٠ ب ٢٢ ح ٥٠ ؛ إثبات الهداة : ج ٧ ص ٧٣ ب ٣٢ ح ٤٨٨ وفيه : «عن أبيه ووهب» بدل «وهيب» .  
 ١١ - الخصال : ج ٢ ص ٤٧٨ - ٤٧٩ ح ٤٦ ؛ البحار : ج ٣٦ ص ٣٩٦ - ٣٩٧ ب ٤٦ ح ٢ ؛ كمال الدين : ج ٢ ص ٣٣٦ - ٣٣٧ ب ٣٢ ح ٩ ؛ عيون اخبار الرضا عليه السلام : ص ٤٤ - ٤٥ ح ٢٠ .



المسلمين، والناطق بالقرآن، والعالم بالاحكام، أخو نبيّ الله، وخليفته على أمته، ووصيه عليهم، ووليّه الذي كان منه بمنزلة هارون من موسى، المفروض الطاعة بقول الله عزّ وجلّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾<sup>(١)</sup>، الموصوف بقوله: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾<sup>(٢)</sup>، المدعوّ إليه بالولاية، المثبت له الإمامة يوم غدیر خمّ بقول الرسول صلّى الله عليه وآله وسلّم عن الله عزّ وجلّ: ألسنت أولى بكم من أنفسكم؟ قالوا: بلى، قال: فَمَنْ كُنْتَ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ، اللَّهُمَّ وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله، واعن من اعاناه، علي بن أبي طالب عليه السلام أمير المؤمنين، وإمام المتّقين، وقائد الغر المحجلّين، وأفضل الوصيّين، وخير الخلق أجمعين بعد رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم، وبعده الحسن بن علي، ثمّ الحسين سبط رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم، وابنا خير النسوان أجمعين، ثمّ علي بن الحسين، ثمّ محمّد بن علي، ثمّ جعفر بن محمّد، ثمّ موسى بن جعفر، ثمّ علي بن موسى، ثمّ محمّد بن علي، ثمّ علي بن محمّد، ثمّ الحسن بن علي، ثمّ ابن الحسن عليهم السلام إلى يومنا هذا، واحداً بعد واحد، وهم عترة الرسول صلّى الله عليه وآله وسلّم، المعروفون بالوصيّة والإمامة، ولا تخلو الأرض من حجةٍ منهم في كلّ عصر وزمان، وفي كلّ وقت وأوان، وهم العروة الوثقى، وائمة الهدى، والحجة على أهل الدنيا، إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، وكلّ من

(١) النساء: ٥٩.

(٢) المائدة: ٥٥.

خالقهم ضالّ مضلّ، تارك للحقّ والهدى، وهم المعبرون عن القرآن، والناطقون عن الرسول، ومن مات لا يعرفهم مات ميتة جاهليّة، ودينهم الورع، والعفة، والصدق، والصلاح، والاجتهاد، وأداء الامانة إلى البرّ والفاجر، وطول السجود، وقيام الليل، واجتناب المحارم، وانتظار الفرج بالصبر، وحسن الصحبة، وحسن الجوار.

ثمّ قال تميم بن بهلول: حدّثني أبو معاوية، عن الاعمش، عن جعفر بن محمد عليهما السلام في الإمامة مثله سواء.

١٢٣١-١٢: الخصال: في حديث الأربعمئة الذي علّم فيه أمير المؤمنين عليه السلام أصحابه في مجلس واحد أربعمئة باب ممّا يصلح للمسلم في دينه ودنياه، قال أمير المؤمنين عليه السلام: انتظروا الفرج، ولا تياسوا من روح الله، فإنّ أحبّ الاعمال إلى الله عزّ وجلّ انتظار الفرج مادام عليه العبد المؤمن ... إلى أن قال بعد كلام طويل كثير من هذا الحديث الشريف: ذكرنا أهل البيت شفاء من العلل والاسقام ووسواس الريب [ووسواس الصدور]، وجهتنا رضى الربّ عزّ وجلّ، والآخذ بأمرنا معنا غداً في حظيرة القدس، والمتنظر لأمرنا كالمتشحّط بدمه في سبيل الله.

١٢٣٢-١٣: المحاسن: عنه، عن السندي، عن جدّه، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: مات قول في من مات على هذا الأمر منتظراً له؟

١٢- الخصال: ج ٢ ص ٦١٦ و ٦٢٥ حديث أربعمئة: ص ح ١٠؛ تحف العقول: ص ١٠٦

- ١٢٥ وصايا أمير المؤمنين (آدابه عليه السلام لأصحابه وهي أربعمئة باب للدين

والدنيا)؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٢٣ ب ٢٢ ح ٧ ملخصاً.

١٣- المحاسن: كتاب الصفوة والنور والرحمة ص ١٧٣ ب ٣٨ ح ١٤٦؛ البحار: ج ٥٢

ص ١٢٥ ب ٢٢ ح ١٤.

قال عليه السلام: هو بمنزلة من كان مع القائم عليه السلام في فسطاطه .  
ثم سكّت هُنيئةً ثم قال: هو كمن كان مع رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم.

١٢٣٣- ١٤- المحاسن: عنه، عن علي بن النعمان، قال: حدّثني  
إسحاق بن عمّار وغيره، عن الفيض بن المختار، قال: سمعت أبا عبد الله  
عليه السلام يقول: من مات منكم وهو منتظر لهذا الأمر كمن هو مع  
القائم في فسطاطه، [قال:] ثم مكث هُنيئة، ثم قال: لا بل كمن قارع  
معه بسيفه، ثم قال: لا والله إلا كمن استشهد مع رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم.

١٢٣٤- ١٥- الكافي: الحسين بن علي العلوي، عن سهل بن  
جمهور، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسيني، عن الحسن بن الحسين  
العرني، عن علي بن هاشم، عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: ما  
ضرّ من مات منتظراً لأمرنا إلا يموت في وسط فسطاط المهدي وعسكره .

١٢٣٥- ١٦- الكافي: عنه، عن أبي الجارود، قال: قلت لأبي  
جعفر عليه السلام: يا ابن رسول الله! هل تعرف مودّتي لكم، وانقطاعي  
إليكم، وموالياتي إياكم؟ قال: فقال: نعم، قال: فإني أسالك  
مسألةً تجيبني فيها، فإني مكفوف البصر، قليل المشي، ولا أستطيع

١٤- المحاسن: كتاب الصفوة والنور والرحمة ص ١٧٤ ب ٣٨ ح ١٥١؛ البحار: ج ٥٢  
ص ١٢٦ ب ٢٢ ح ١٨.

١٥- الكافي: ج ١ ص ٣٧٢ ب أنّه من عرف إمامه ... ح ٦؛ الوافي: ج ٢ ص ٤٣٦ ب ٤٩  
ح ٩٥٣- ٥٠: مرآة العقول: ج ٤ ص ١٩٠ ح ٦ باب من عرف إمامه لم يضره تقدّم هذا  
الأمر أو تأخّر.

١٦- الكافي: ج ٢ ص ٢١- ٢٢ ب ١٣ ح ١٠؛ الوافي: ج ٤ ص ٩٤- ٩٣ ب ٦ ح ١٧٠٢- ١٠.

زيارتكم كلَّ حين، قال: هات حاجتك، قلت: أخبرني بدينك الَّذي تدين الله عزَّ وجلَّ به أنت وأهل بيتك لادين الله عزَّ وجلَّ به، قال: إن كنت أقصرت الخطبة فقد أعظمت المسألة، والله لأعطينك ديني ودين آبائي الَّذي ندين الله عزَّ وجلَّ به: شهادة أن لا إله إلا الله، وأنَّ محمدًا رسول الله صلَّى الله عليه وآله وسلَّم، والإقرار بما جاء به من عند الله، والولاية لوليَّنا، والبراءة من عدوِّنا، والتسليم لأمرنا، وانتظار قائمنا، والاجتهاد، والورع.

١٢٣٦ - ١٧ - فرائد السمطين: وبهذا الإسناد (يعني: الإسناد المتقدم في الحديث السابق) عن أمير المؤمنين عليه السلام والإكرام قال: قال رسول الله صلَّى الله عليه وآله وسلَّم: أفضل العبادة انتظار الفرج.

١٢٣٧ - ١٨ - مجمع البيان: وعن الحرث بن المغيرة قال: كنَّا عند أبي جعفر عليه السلام، فقال: العارف منكم هذا الامر، المنتظر له، المحتسب فيه الخير، كمن جاهد والله مع قائم آل محمد عليهم السلام بسيفه، ثمَّ قال: بل والله كمن جاهد مع رسول الله صلَّى الله عليه وآله

---

١٧ - فرائد السمطين: ج ٢ ص ٣٣٥؛ ينابيع المودة: ص ٤٩٤ ب ٩٤ وزاد في آخره: «أي انتظار الفرج بظهور المهدي سلام الله عليه»؛ الجامع الصغير: ج ١ ص ٥٠؛ سنن الترمذي: ج ٥ ص ٥٦٥ ب ١١٦ ح ٣٥٧١؛ الشهاب وشرحه ترك الإطناب ...؛ ح ٨٣٥؛ كمال الدين: ج ١ ص ٢٨٧ ب ٢٥ ح ٦ بإسناده عن صالح بن عقبة عن أبيه عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر عن أبيه عن جدِّه عن أمير المؤمنين عليهم السلام عن رسول الله صلَّى الله عليه وآله وسلَّم؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٢٥ ب ٢٢ ح ١١.

١٨ - مجمع البيان: ج ٩ ص ٢٣٨ والظاهر أنَّه رواه عن العياشي؛ تاويل الآيات الظاهرة: ص ٦٤٠؛ تفسير البرهان: ج ٤ ص ٢٩٢ - ٢٩٣ ح ٨ تفسير الآية ١٩ من سورة الحديد؛ تفسير نور الثقلين: ج ٥ ص ٢٤٤ ح ٧٥ تفسير الآية ١٩ من سورة الحديد؛ تفسير الصافي: ج ٥ ص ١٣٦ تفسير الآية ١٩ من سورة الحديد.

وسلّم بسيفه، ثمّ قال الثالثة: بل والله كمن استشهد مع رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم في فسطاطه، وفيكم آية من كتاب الله، قلت: وايّ آية جعلت فداك؟ قال: قول الله عزّ وجلّ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصّٰدِقُۙوْنَ وَالشّٰهَدَآءُ عِنْدَ رَبّٰهِمْ﴾<sup>(١)</sup>، ثمّ قال: صرّتم والله صادقين شهداء عند ربّكم.

١٢٣٨ - ١٩ - تأويل الآيات الظاهرة: عن صاحب كتاب «البشارات» مرفوعاً إلى الحسين بن أبي حمزة، عن أبيه، قال: قلت لابي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك، قد كبر سنّي، ودقّ عظمي، واقترب أجلي، وقد خفت أن يدركني قبل هذا الامر الموت، قال: فقال لي: يا ابا حمزة! أوّما ترى الشهيد إلا من قُتل؟ قلت: نعم جعلت فداك، فقال لي: يا ابا حمزة! من آمن بنا، وصدّق حديثنا، وانتظر [امر]نا كان كمن قتل تحت راية القائم، بل والله تحت راية رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم.

١٢٣٩ - ٢٠ - تفسير العيّاشي: عن محمد بن الفضيل، عن ابي الحسن الرضا عليه السلام، قال: سألته عن شيء في الفرج، فقال: أوّكيس تعلم أنّ انتظار الفرج من الفرج؟ إنّ الله يقول: ﴿انتظروا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظَرِينَ﴾.

(١) الحديد: ١٩.

١٩ - تأويل الآيات الظاهرة: ص ٦٤٠؛ تفسير البرهان: ج ٤ ص ٢٩٣ ح ٩.  
٢٠ - تفسير العيّاشي: ج ٢ ص ١٢٨ ح ٥٠، ورواه في ص ١٥٩ ح ٢: قال سألته عن انتظار الفرج... ثمّ قال: إنّ الله تبارك وتعالى يقول: ﴿وارتقبوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ﴾؛ البرهان في تفسير القرآن: ج ٢ ص ٢٠٥ وفي ص ٢٣٢ قال الله تعالى: ﴿وارتقبوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ﴾؛ الصافي: ج ١ ص ٧٧٥ و ٨٠٥؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٢٨ ب ٢٢ ح ٢٢.

وفي غيبة الشيخ : عنه (يعني : الفضل) عن ابن أسباط ، عن الحسن بن الجهم ، قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن شيء من الفرج ، قال : أو كُست تعلم أنَّ انتظار الفرج من الفرج ؟ قلت : لا أدري إلا أن تعلمني ، فقال : نعم ، انتظار الفرج من الفرج <sup>(١)</sup> .

١٢٤٠ - ٢١ - كمال الدين : حدثنا المظفر بن جعفر بن المظفر العلوي

(١) غيبة الشيخ : ص ٤٥٩ ح ٤٧١ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ١٣٠ - ١٣١ ب ٢٢ ح ٦ .  
٢١ - كمال الدين : ج ٢ ص ٢٥٧ ب ٢٣ ح ٥٤ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ١٤٩ - ١٥٠ ب ٢٢ ح ٧٦ ؛ المحجة : ص ٦٩ - ٧٠ .

اعلم أنَّ الاخبار الواردة في فضيلة الانتظار والترغيب فيه كثيرة متواترة ، وهو كيفية نفسانية ينبعث منها التهيؤ لما ينتظره المنتظر ، أو هو عبارة عن طلب إدراك ما يأتي من الامر ، كأنه ينظر متى يكون ، أو ترقب حصول امر المنتظر وتحققه ، وعليه يكون التهيؤ لما ينتظر من اثره ، ويتفاوت مراتبه بتفاوت مراتب محبة المنتظر لما ينتظره ، فكلما كان الحب أشدَّ كان التهيؤ لما ينتظر أكمل ، وكلما قرب زمانه يصير تعلق قلبه واشتغال خاطره به أكد ، فالمنتظر لظهور مولانا المهدي عليه السلام يتهيأ لذلك بالورع ، والاجتهاد ، وتهذيب الاخلاق ، وكسب الفضائل والمعارف والكمالات حتى يفوز بثواب المنتظرين المخلصين ، بل يظهر من بعض الاحاديث أنَّه لا يعدُّ من أصحابه إلا إذا كان عاملاً بالورع ومحاسن الاخلاق وهو منتظر ، فيجب على المنتظر المؤمن ملازمة الطاعات ، والاجتناب عن السيئات ، وهذا من أعظم فوائد الانتظار ، وقد ذكروا له فوائد أخرى ؛ منها : أنَّه يخفَّف النوائب على الإنسان ؛ لعلمه بأنَّها في معرض التدارك ، فيقوى بسببه قلبه ، ويبعثه إلى الإقدام والحركة نحو الكمال ، وأن يكافح النوائب ومتاعب الحياة ، وأن ينظر إلى أبناء جنسه ومستقبل امره بعين الحب والرضا ، فيقوم بقضاء حوائج الناس ، وإصلاح أمورهم ، ويعين الضعفاء ، ويرحم الفقراء ، ويعود المرضى ويستريح به من سوء الظنِّ بالحياة ومستقبل عمره والياس من روح الله ، وكم فرق بين مَنْ يرى العالم يسير إلى نقطة الصلاح والكمال والغلبة على المشاكل ، وبين من يراه سائراً نحو الظلم والفساد . ولا يخفى عليك أنَّ انتظار المهدي عليه السلام كاشف عن بلوغ الإنسان إلى مرتبة كمال القوة العاقلة ، وعن الارضية وحب العدل وإجراء الحدود وجريان الأمور على القواعد الصحيحة والموازين الدقيقة ، وعن إخلاصه وصدقه في ادعائه مودة النبي واهل بيته صلى الله عليه وآله وسلم .

السمرقندي - رضي الله عنه - قال : حدثنا محمد بن جعفر بن مسعود وحيدر بن محمد بن نعيم السمرقندي جميعاً ، عن محمد بن مسعود ، قال : حدثني علي بن محمد بن شجاع ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس بن عبد الرحمان ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير ، قال : قال الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام في قول الله عز وجل : ﴿ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا ﴾ يعني خروج القائم المنتظر منّا ، ثم قال عليه السلام : يا أبا بصير ! طوبى لشيعتنا قائمنا ، المنتظرين لظهوره في غيبته ، والمطيعين له في ظهوره ، أولئك أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون .  
ويدلّ عليه أيضاً الأحاديث : ١١٣ ، ٥٥٧ ، ٥٧٠ ، ٦١٠ .

---

وليعلم أنّ معنى الانتظار كما ظهر ممّا ذكر ليس تخلية سبيل الكفّار والاشرار ، وتسليم الأمور إليهم ، والمداهنة معهم ، وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والإقدامات الإصلاحية ، فانه كيف يجوز إيكال الأمور إلى الاشرار مع التمكن من دفعهم عن ذلك والمداهنة معهم وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وغيرها من المعاصي التي دلّ عليها العقل والنقل وإجماع المسلمين ، ولم يقل احد من العلماء وغيرهم بإسقاط التكاليف قبل ظهوره ، ولا يرى منه عين ولا اثر في الاخبار ؟  
نعم تدلّ الآيات والأحاديث الكثيرة على خلاف ذلك ، بل تدلّ على تأكّد الواجبات والتكاليف ، والترغيب إلى مزيد الاهتمام في العمل بالوظائف الدينية كلّها في عصر الغيبة فهذا توهم لا يثوّمه إلا من لم يكن له البصيرة والعلم بالأحاديث والروايات .

## الفصل الثالث

في بعض تكاليف رعيته وشيعته بالنسبة إليه

وفيه ٦٠ حديثاً

١٢٤١ - ١ - الكافي: علي بن إبراهيم، عن الحسن بن موسى الحشّاب، عن عبد الله بن موسى، عن عبد الله بن بكير، عن زرارة، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنَّ للغلام غيبة قبل أن يقوم، قال: قلت: وكَمْ؟ قال: يخاف، وأوماً بيده إلى بطنه، ثمَّ قال: يا زرارة! وهو المنتظر، وهو الَّذي يُشكَّ في ولادته، منهم من يقول: مات أبوه بلا خلف، ومنهم من يقول: حمل، ومنهم من يقول: إنَّه ولد قبل موت أبيه بستين، وهو المنتظر، غير أنَّ الله عزَّ وجلَّ يحبُّ أن يمتحن الشيعة،

---

١ - الكافي: ج ١ ص ٣٣٧ ب ١٣٨ ح ٥، ورواه بسند آخر ومتن أقصر: ج ١ ص ٣٤٢ ب ١٣٨ ح ٢٩؛ كمال الدين: ج ٢ ص ٣٤٢ - ٣٤٣ ب ٣٣ ح ٢٤ بثلاثة أسانيد؛ مرآة العقول: ج ٤ ص ٣٩ - ٤١ ح ٥، وراجع فيه إن شئت شرح الحديث، ولنا في شرح الدعاء المذكور فيه رسالة طبعت غير مرَّة، وحديثه الآخر: ص ٥٩ - ٦٠ ح ٢٩ مع شرحه وبيان اشتماله على الإعجاز بوجوه شتى فراجع.

الروافي: ج ٢ ص ٤٠٦ - ٤٠٧ ب ٤٦ ح ٩٠٩ - ٣ و ٤٩١٠ مع شرح للحديث والدعاء؛ غيبة النعماني: ص ١٦٦ - ١٦٧ ب ١٠ ح ٦ بأسانيد ثلاثة، واحد منها عن محمد بن همام واثان منها عن الكليني؛ جمال الأسبوع: ص ٥٢٠ - ٥٢١.



فعند ذلك يرتاب المبطلون يازرارة! [قال: قلت: جُعلت فداك، إن أدركت ذلك الزمان أي شيء أعمل؟ قال: يازرارة] إذا أدركت هذا الزمان فادع بهذا الدعاء: «اللهم عرّفني نفسك، فإنّك إن لم تعرّفني نفسك لم أعرف نبيّك، اللهم عرّفني رسولك فإنّك إن لم تعرّفني رسولك لم أعرف حجّتك، اللهم عرّفني حجّتك فإنّك إن لم تعرّفني حجّتك ضللت عن ديني»، ثمّ قال: يازرارة! لا بدّ من قتل غلام بالمدينة، قلت: جُعلت فداك، أليس يقتله جيش السفيناني؟ قال: لا، ولكن يقتله جيش آل بني فلان يجيء حتّى يدخل المدينة، فيأخذ الغلام فيقتله، فإذا قتله بغياً وعدواناً وظلماً لا يُمهلون، فعند ذلك توقع الفرج إن شاء الله<sup>(١)</sup>.

(١) ذكر في كتاب مكيال المكارم في الباب الثامن من تكاليف العباد بالنسبة اليه عليه السلام ثمانين أمراً، وأشيع الكلام في كل واحد من هذه الأمور بما لا مزيد عليه. ونحن نشير الى ذكر بعضها بالإيجاز والاختصار، وعلى من يطلب التفصيل الرجوع الى الكتاب المذكور.

فمنها: تحصيل معرفة صفاته وآدابه وخصائص جنابه والمحتمات من علائم ظهوره. ومنها: رعاية الادب بالنسبة الى ذكره بان لا يذكره إلا بالالقاب الشريفة؛ كالحجّة والقائم والمهدي وصاحب الزمان وصاحب الامر وغيرها، وترك التصريح باسمه الشريف وهو اسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم، وذكر اختلاف الاصحاب في حكم تسميته، وذكر الاخبار الكثيرة الظاهرة في حرمة التسمية، وبعض الاخبار التي تمسّك بها القائل بالجواز، وليس لنا هنا مجال البحث عن ذلك، ونترك البحث عنه الى الرسالة التي أردنا تصنيفها في هذا الموضوع إن شاء الله تعالى، ونقول: ليس بناكب عن الصراط من سلك مسلك الاحتياط، فالأحوط ترك التصريح باسمه الشريف في المجامع والمحافل.

ومنها: محبته بالخصوص وتحييه الى الناس، وانتظار فرجه وظهوره، وإظهار الشوق إلى لقائه، وذكر فضائله ومناقبه، والحزن لفراقه، والحضور والجلوس في المجالس التي تذكر فيها فضائله ومناقبه وما يتعلق به، وإقامة تلك المجالس، ونشر فضائله وبذل المال في ذلك، لأنّها ترويج لدين الله وتعظيم شعائره، وإنشاء الشعر وإنشاده في مدحه،

## ١٢٤٢-٢- كمال الدين : حدثنا أبو محمد الحسين بن أحمد

والبكاء والإبكاء والتبكي على فراقه، والتسليم وترك الاستعجال، والتصدق عنه بنيابته، ويقصد سلامته، والحج بنيابته وبعث النائب ليحج عنه، وطواف بيت الله الحرام وبعث النائب ليطوف عنه، وزيارة مشاهد الرسول والائمة عليهم السلام نيابة عنه وبعث النائب ليزور عنه، والسعي في خدمته، وتجديد البيعة له بعد كل فريضة من الفرائض اليومية أو في كل يوم جمعة، ويستحب تجديد بها بعد كل فريضة، بما روي عن الصادق عليه السلام كما عن صلاة البحار عن كتاب الاختيار، ومن الادعية الماثورة في ذلك ما في كتب الدعوات باسانيد متصلة الى مولانا الصادق عليه السلام قال: «من دعا بهذا الدعاء أربعين صباحاً كان من انصار القائم عليه السلام، وأوله بسم الله الرحمن الرحيم اللهم رب النور العظيم ... الخ».

ومنها: صلة الصالحين من شيعته ومواليه بالمال، وإدخال السرور على المؤمنين، فإنه يوجب سروره.

ومنها: زيارته بالتوجه إليه، والتسليم عليه، والصلاة عليه، والتوسل والاستشفاع به الى الله عز وجل، والاستغاث به، وعرض الحاجة عليه.

ومنها: دعوة الناس إليه ودلائتهم عليه، ومراقبة حقوقه والمواظبة على أداها، وتهذيب النفس من الصفات الخبيثة، وتحليتها بالاخلاق الحميدة، وتعظيم من يتقرب به ويتنسب اليه بقراءة جسمانية أو روحانية، كالسادات والعلماء والمؤمنين، وتعظيم موافقه ومشاهده، كمسجد السهلة والمسجد الاعظم بالكوفة وغيرهما.

ومنها: ترك التوقيت، وتكذيب الموقتين، وتكذيب من ادعى النيابة الخاصة والوكالة في زمان الغيبة الكبرى، وطلب الفوز بلقائه والدعاء لذلك، والاقتداء به في الاعمال والاخلاق، وزياره قبر سيد الشهداء عليه السلام، لأنها صلة صاحب الزمان، وهكذا زيارة النبي وسائر الائمة.

ومنها: أداء حقوق الإخوان. وغير ذلك مما هو مذكور في الكتاب المذكور وغيره، وقد أثبت تأكد رجحان هذه الاعمال بل وجوب بعضها بروايات كثيرة ذكرها في الكتاب المذكور، رحمة الله تعالى على مؤلفه وعلى جميع علمائنا العاملين.

٢- كمال الدين : ج ٢ ص ٥١٢ - ٥١٥ ب ٥٤ ح ٤٣؛ مصباح التهجد: ص ٣٦٩ قال: أخبرنا جماعة عن أبي محمد هارون بن موسى التلعكبري أن أبا علي محمد بن همام أخبره بهذا الدعاء (الحديث والدعاء)؛ جمال الأسبوع: ص ٥٢١ - ٥٢٩، بسنده وقال: «إذا كان لك عذر عن جميع مذكرناه من تعقيب العصر يوم الجمعة فإياك ان تهمل الدعاء به، فإننا عرفنا ذلك من فضل الله جل جلاله الذي خصنا به، فاعتمد عليه».

المكتب، قال: حدثنا أبو علي بن همام بهذا الدعاء، وذكر أن الشيخ العمري - قدس الله روحه - أملاه عليه، وأمره أن يدعو به، وهو الدعاء في غيبة القائم عليه السلام: «اللهم عرّفني نفسك فإنك إن لم تعرّفني نفسك لم أعرف نبيك»<sup>(١)</sup>، اللهم عرّفني نبيك فإنك إن لم تعرّفني نبيك لم أعرف حجّتك، اللهم عرّفني حجّتك فإنك إن لم تعرّفني حجّتك ضللت عن ديني، اللهم لا تمنني ميتة جاهليّة، ولا تنزع قلبي بعد إذ هديتني، اللهم فكما هديتني بولاية من فرضت طاعته علي من ولاية أمرك بعد رسولك صلواتك عليه وآله حتّى واليت ولاية أمرك أمير المؤمنين والحسن والحسين وعليّاً ومحمّداً وجعفرأ وموسى وعليّاً ومحمّداً وعليّاً والحسن والحجة القائم المهدي صلوات الله عليهم أجمعين، اللهم فبّيتني على دينك، واستعملني بطاعتك، وليّن قلبي لوليّ أمرك، وعافني ممّا امتحنت به خلقك، وثبّتني على طاعة وليّ أمرك الذي سترته عن خلقك، فبإذنك غاب عن بريّتك، وأمرك ينتظر، وأنت العالم غير معلّم بالوقت الذي فيه صلاح أمر وليّك في الإذن له بإظهار أمره وكشف ستره، فصبرني على ذلك حتّى لا أحبّ تعجيل ما أخّرت ولا تأخير ما عجلت، ولا اكشف عمّا سترته، ولا أبحث عمّا كتّمته، ولا أنزعك في تدبيرك، ولا أقول: لم، وكيف، وما بال وليّ الامر<sup>(٢)</sup> لا يظهر وقد امتلأت الارض من الجور؟ وأفوض أمورى كلّها إليك، اللهم إني أسالك أن تُريني وليّ أمرك ظاهراً نافذاً لامرك مع علمي بأنّ لك السلطان والقدرة والبرهان والحجة والمشیئة والإرادة والحول والقوّة، فافعل ذلك

(١) في بعض النسخ: «رسولك»، وكذا ما يأتي.

(٢) في بعض النسخ: «ولي امر الله».

بي وبجميع المؤمنين حتّى نظر إلى وليك صلواتك عليه وآله ظاهر  
المقالة، واضح الدلالة، هادياً من الضلالة، شافياً من الجهالة، أبرز ياربّ  
مشاهده، وثبت قواعده، واجعلنا ممّن تفرّ عينه برؤيته، وأقمنا بخدمته،  
وتوفّنا على ملّته، واحشّرنا في زمّرتة، اللهمّ أعذه من شرّ جميع  
ما خلقت وبرأت وذرات وأنشأت وصوّرت، واحفظه من بين يديه ومن  
خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته بحفظك الذي لا يضيع  
من حفظته به، واحفظ فيه رسولك ووحيّ رسولك، اللهمّ ومدّ في  
عمره، وزد في أجله، وأعنه على ما أوليته واسترعيته، وزد في كرامتك  
له، فإنّه الهادي والمهتدي، والقائم المهدي، الطاهر التقى النقي، الزكي  
الرضي المرضي، الصابر المجتهد الشكور، اللهمّ ولا تسلبنا اليقين لطول  
الامد في غيبته وانقطاع خبره عنّا، ولا تُنسنا ذكره وانتظاره والإيمان وقوّة  
اليقين في ظهوره والدعاء له والصلاة عليه، حتّى لا يقنطنا طول غيبته من  
ظهوره وقيامه، ويكون يقيننا في ذلك كيقيننا في قيام رسولك صلواتك  
عليه وآله، وما جاء به من وحيك وتزيلك، وقوّة قلوبنا على الإيمان به،  
حتّى تسلك بنا على يده منهج الهدى والحجّة العظمى والطريقة  
الوسطى، وقوّة على طاعته وثبتنا على متابعتة<sup>(١)</sup>، واجعلنا في حزبه  
وأعوانه وأنصاره، والراضين بفعله<sup>(٢)</sup>، ولا تسلبنا ذلك في حياتنا ولا  
عند وفاتنا، حتّى تتوفّانا ونحن على ذلك غير شاكّين، ولا ناكثين ولا  
مرتابين ولا مكذّبين، اللهمّ عجلّ فرجه، وأيّده بالنصر، وانصر ناصريه،  
واخذل خاذليه، ودمّر على من<sup>(٣)</sup> نصب له وكذّب به، وأظهر به الحقّ،

(١) في بعض النسخ: «على مطابعتة»، وفي بعضها: «على مشايعته».

(٢) في بعض النسخ: «راغبين بفعله».

(٣) في بعض النسخ: «دمدم على من»، ودمدم عليه: أي اهلكه.

وامت به الباطل<sup>(١)</sup>، واستنقذ به عبادك المؤمنين من الذلّ، وانش به البلاد<sup>(٢)</sup>، واقتل به جبابرة الكفر، واقصم به رؤوس الضلالة وذلل به الجبارين والكافرين، وأبر<sup>(٣)</sup> به المنافقين والناكثين وجميع المخالفين والملحدين في مشارق الارض ومغاربها، وبرّها وبحرها، وسهلها وجبلها، حتّى لاتدع منهم دياراً، ولا تبقي لهم آثاراً، وتظهر منهم بلادك، واشف منهم صدور عبادك، وجدّد به ما امتحى من دينك<sup>(٤)</sup>، وأصلح به ما بُدّل من حُكمك، وغَيّر من سنّتك، حتّى يعود دينك به وعلى يديه غَضاً<sup>(٥)</sup> جديداً صحيحاً لا عوج فيه ولا بدعة معه، حتّى تُطفئ بعدله نيران الكافرين، فإنّه عبدك الَّذي استخلصته لنفسك، وارتضيته لنصرة نبيّك، واصطفيته بعلمك، وعصمته من الذنوب وبرّاته من العيوب، وأطلعته على الغيوب، وأنعمت عليه، وطهرته من الرّجس، ونقيته من الدّنس، اللّهم فصلّ عليه وعلى آبائه الائمة الطاهرين، وعلى شيعتهم المنتجبين، وبلغهم من آمالهم أفضل ما يأمّلون، واجعل ذلك منّا خالصاً من كلّ شكّ وشبهة ورياء وسمعة، حتّى لانريد به غيرك، ولا نطلب به إلّا وجهك، اللّهم إنّنا نشكو إليك فقد نبينا، وغيبة وليّنا، وشدة الزمان علينا، ووقوع الفتن [بنا]، وتظاهر الاعداء [علينا]، وكثرة عدونا، وقلة عددنا، اللّهم فافرج ذلك بفتح منك تعجّله، ونصر منك تعزّه<sup>(٦)</sup>، وإمام عدل تظهره، إله الحقّ ربّ العالمين، اللّهم إنّنا نسألك أن

(١) في بعض النسخ: «به الجور».

(٢) نعشه الله: أي رفعه، وانتعش العائر: نهض من عثرته.

(٣) أباره: أي أهلكه، والمبير: المهلك. وفي بعض النسخ: «أفن».

(٤) أي: ما زال وذهب منه.

(٥) الغض: الطري.

(٦) في بعض النسخ: «وبصير منك تيسره».

تأذن لوليّك في إظهار عدلك في عبادك، وقتل أعدائك في بلادك، حتّى لا تدع للجور ياربّ دعامّةً إلّا قصمتها، ولا بنيةً إلّا أفنيته، ولا قوّةً إلّا أوهنتها، ولا ركناً إلّا هددته<sup>(١)</sup> ولا حدّاً إلّا فللته، ولا سلاحاً إلّا أكللته<sup>(٢)</sup>، ولا رايةً إلّا نكّستها، ولا شجاعاً إلّا قتلته، ولا جيشاً إلّا خذلته، وارمهم ياربّ بحجر كالدماغ، واضربهم بسيفك القاطع، وبيأسك الذي لا ترده عن القوم المجرمين، وعذب أعداءك وأعداء دينك وأعداء رسولك بيد وليّك، وأيدي عبادك المؤمنين، اللهمّ اكف وليّك وحجّتك في أرضك هول عدوّه، وكد من كادّه، وامكر من مكر به، واجعل دائرة السوء على من أراد به سوءاً، واقطع عنه مادّتهم، وأرعب له قلوبهم، وزلزل له أقدامهم، وخذهم جهرةً وبغته، وشدد عليهم عقابك، واخزهم في عبادك، والعنهم في بلادك، وأسكنهم أسفل نارك، وأحط بهم أشدّ عذابك، وأصلهم ناراً، واحش قبور موتاهم ناراً، وأصلهم حرّاً نارك، فإنهم أضاعوا الصلاة، وآتبعوا الشهوات، واذلّوا عبادك، اللهمّ وأحي بوليّك القرآن، وارنا نوره سرمداً لا ظلمة فيه، وأحي به القلوب الميّتة، واشف به الصدور الوغرة<sup>(٣)</sup>، واجمع به الأهواء المختلفة على الحقّ، وأقم به الحدود المعطّلة والأحكام المهملة، حتّى لا يبقى حقٌّ إلّا ظهر، ولا عدلٌ إلّا زهر، واجعلنا ياربّ من أعوانه، ومقبويّ سلطانه<sup>(٤)</sup>، والمؤتمرين لأمره، والراضين بفعله، والمسلمين

(١) الهدّة: الهدم والكسر.

(٢) الحدّ: السيف، والفلّ: الكسر والثلثة وما يقال بالفارسية (كُند شدن وكُند كردن)، والكلل - بفتح الكاف - بمعناه.

(٣) الوغرة - بالتسكين - : شدة توقّد الحرّ. وفي صدره وغر اي: ضغن، والضغن: الحقد والعداوة.

(٤) في بعض النسخ: «ومن يقوى بسلطانه».

لاحكامه، ومَنّ لاحاجة له به إلى التقية من خلقك، أنت ياربُّ الَّذِي  
تكشف السوء، وتجب المضطرَّ إذا دعاك، وتنجي من الكرب العظيم،  
فاكشف ياربُّ الضرَّ عن وليِّك، واجعله خليفةً في أرضك كما ضمنت  
له، اللَّهُمَّ ولا تجعلني من خصماء آل محمد، ولا تجعلني من اعداء آل  
محمد، ولا تجعلني من أهل الحنق والغيط على آل محمد، فإنِّي أعوذ بك  
من ذلك فاعذني، وأستجير بك فأجرني، اللَّهُمَّ صلِّ على محمد وآل  
محمد، واجعلني بهم فائزاً عندك في الدنيا والآخرة، ومن المقربين».

١٢٤٣-٣- الذريعة: حكى فيه عن مؤجِّج الاحزان للمولى عبد  
الرضا بن محمد الاوالي أنه ذكر فيه أن دعبل الخزاعي لما بلغ قوله في  
التائية:

الى الحشر حتّى يبعث الله قائماً يفرّج عنا الهمّ والكربات  
قال من حضر مجلس الرضا عليه السلام: لما نطق دعبل بهذا البيت  
تهلّل وجه الرضا عليه السلام وطاقاً رأسه إلى الارض، وبسط كفّيه  
ورمق بطرفه إلى السماء وقال: اللَّهُمَّ عجل فرجه، وسهل مخرجه،  
وانصرنا به، وأهلك عدوّه... إلى قوله: يادعبل! هو قائمنا، ثم ذكر بقية  
قصيدة دعبل إلى قوله:

خروج إمام لامحالة خارج يقوم على اسم الله والبركات  
قال ما لفظه: قال أبو الصلت: فلما سمع الإمام ذلك قام قائماً  
على قدميه، وطاقاً رأسه منحنيّاً به إلى الارض بعد أن وضع كفّه اليمنى

٣- الذريعة إلى تصانيف الشيعة: ج ٢٣ ص ٢٤٧ الرقم ٨٨٣٦.

اقول: ذكر شيخنا مؤلّف الذريعة ج ٢١ ص ٥٤ حديث قيام الرضا عليه السلام عند  
سماع لفظ القائم عليه السلام عن مشكاة الأنوار بواسطة الدمعة الساكية؛ ورواه في  
تكاليف الانام في غيبة الإمام عليه السلام: ص ٢٤٠ ن ٤٩٠.

على هامته وقال: اللّٰهُمَّ عَجِّلْ فرجه، وسهِّلْ مخرجه، وانصرنا به نصراً عزيزاً.

١٢٤٤ - ٤ - إلزام الناصب: (عن تنزيه الخاطر) سئل الصادق عليه السلام عن سبب القيام عند ذكر لفظ القائم من ألقاب الحجة عليه السلام، قال: لأنَّ له غيبة طولانيّة، ومن شدّة الرأفة إلى أحبّته ينظر إلى كلّ من يذكره بهذا اللقب المشعر بدولته والحسرة بغربته، ومن تعظيمه أن يقوم العبد الخاضع لصاحبه عند نظر المولى الجليل إليه بعينه الشريفة، فليقم وليطلب من الله جلّ ذكره تعجيل فرجه.

١٢٤٥ - ٥ - الكلم الطيّب: [قال] هذه استغاثة إلى صاحب الزمان صلوات الله عليه من حيث تكون، تصلّي ركعتين بالحمد

٤- إلزام الناصب: ج ١ ص ٢٧١ ث ٢.

أقول: ذكر المحدث النوري - قدس سره - في كتابه النجم الثاقب ما ترجمته بالعربية: هذا القيام والتعظيم خصوصاً عند ذكر اللقب المخصوص سيرة تمام أبناء الشيعة في كلّ البلاد، من العرب والعجم والترك والهند والديلم وغيرها، وهذا يكشف عن وجود اصل وماخذ لهذا العمل وإن لم نطلع عليه بعد، ولكن سمع عن عدّة من العلماء واهل الاطلاع أنّهم راوا حديثاً في هذا الباب، ثمّ ذكر ما نقل عن العالم المتبحر السيّد عبد الله سبط المحدث الجزائري في بعض تصانيفه أنّه رأى هذه الرواية المنسوبة إلى الصادق عليه السلام (الرواية الرابعة من هذا الباب)، ثمّ قال: وعند اهل السنّة مرسومة عند ذكر اسم الرسول المبارك صلّى الله عليه وآله وسلّم. قال السيّد أحمد المفتي الشافعي في سيرته: قد جرت العادة بين الناس أنّهم يقومون عند ذكر وصفه صلّى الله عليه وآله وسلّم تعظيماً، وهذا امر مستحسن؛ لأنّ فيه تعظيماً للنبي صلّى الله عليه وآله وسلّم، قد عمل به كثير من علماء الأمة ممّن يلزم الاقتداء بهم، ثم روى عن الحلبي أنّه جمع عند السبكي جمع من علماء عصره، فإذا قرأ أحد من الشعراء:

قليل لمدح المصطفى الخط بالذهب      على ورق من خطّ أحسن من كتب

وإن تنهض الاشراف عند سماعه      قياماً صفواً أو جثياً على الركب

فإذا قاموا كلّهم تعظيماً، انتهى.

٥- الكلم الطيّب: ص ٨٥ - ٨٩.



وسورة، وقُمُ مستقبل القبلة تحت السماء وقل : سلام الله الكامل التام،  
 الشامل العام، وصلواته الدائمة، وبركاته القائمة التامة، على حجة الله  
 ووليّه في أرضه وبلاده، وخليفته على خلقه وعباده، وسلالة النبوة،  
 وبقية العترة والصفوة، صاحب الزمان، ومُظهر الإيمان، وملقن أحكام  
 القرآن، ومظهر الأرض، وناشر العدل في الطول والعرض، والحجة  
 القائم المهدي الإمام المنتظر المرتضى، وابن الأئمة الطاهرين، الوصي ابن  
 الاوصياء المرضيين، الهادي المعصوم ابن الأئمة الهداة المعصومين،  
 السلام عليك يا معز المؤمنين المستضعفين، السلام عليك يا مذل الكافرين  
 المتكبرين الظالمين، السلام عليك يا مولاي يا صاحب الزمان، السلام  
 عليك يا ابن رسول الله، السلام عليك يا ابن أمير المؤمنين، السلام  
 عليك يا ابن فاطمة الزهراء سيّدة نساء العالمين، السلام عليك يا ابن  
 الأئمة الحجج المعصومين، والإمام على الخلق أجمعين، السلام عليك  
 يا مولاي سلام مخلص لك في الولاية، أشهد أنك الإمام المهدي قولاً  
 وفعلاً، وأنت الذي تملأ الأرض قسطاً وعدلاً بعدما ملئت ظلماً وجوراً،  
 فعجل الله فرجك، وسهل مخرجك، وقرب زمانك، وكثر أنصارك  
 وأعدائك، وانجز لك ما وعدك، فهو أصدق القائلين: ﴿ وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ  
 عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴾ ،  
 يا مولاي يا صاحب الزمان يا ابن رسول الله، حاجتي ... كذا وكذا،  
 فاشفع لي في نجاحها، فقد توجهت إليك بحاجتي لعلمي أن لك عند  
 الله شفاعَةً مقبولة، ومقاماً محموداً، فبحق من اختصكم بأمره،  
 وارضاكم لسره، وبالشأن الذي لكم عند الله بينكم وبينه، سل الله  
 تعالى في نجح طلبتي، وإجابة دعوتي، وكشف كربتي. وادع بما أحبيت

فإنَّه تقضى إن شاء الله .

أقول: نقل الوالد الماجد العلامة - قدس الله سره - في حاشية «الكلم الطيب» عن بعض النسخ بعد قوله: «تصلي ركعتين بالحمد وسورة»: «إنَّا فتحنا في الأولى، وإذا جاء نصر الله في الثانية»، وذكر: «بركاته القائمة على حجة الله»، ولم يذكر: «التامة»، وذكر: «معلن الإيمان» بدل «مظهر الايمان»، وذكر: «مظهر الارض» بدون الواو، و«الحجة القائم» بدون الواو، وذكر: «والإمام المنتظر» مع الواو، وذكر بدل «المرتضى»: «المرضي»، وبدل «ابن الاثمة الطاهرين»: «الطاهر ابن الاثمة الطاهرين»، وذكر: «ابن الهداة المعصومين» بدل «ابن الاثمة الهداة المعصومين»، وذكر بعده هذه الجملة: «السلام عليك يا إمام المسلمين والمؤمنين، السلام عليك يا وارث علم النبيين، ومستودع حكمة الوصيين، السلام عليك يا عصمة الدين [ياناصر الدين - خ]»، وذكر: «السلام عليك يا ابن أمير المؤمنين، وابن فاطمة الزهراء سيّدة نساء العالمين»، وذكر بدل «يا ابن الاثمة الحجج المعصومين»: «يا ابن الحجج على الخلق أجمعين»، وبدل «في الولاية»: «في الولاء»، وبدل «وأنت الذي»: «وأنت الذي»، وبدل «فعجل الله»: «عجل الله»، وبدل «انجز لك ما وعدك»: «انجز لك موعدك»، وفي آخره بعد قوله: «وكشف كربتي» ذكر: «واسجد سجدة الشكر، ويدعو الله طويلاً».

١٢٤٦-٦- فلاح السائل: قال: ومن المهمّات بعد صلاة العصر

٦- فلاح السائل: ص ١٩٩ - ٢٠٠ في نوافل العصر وادعيّتها؛ مكيال المكارم: ج ٢ ص ١٢-١٣ ب ٦.

أقول: كتاب مكيال المكارم كتاب كبير حسن نافع، لم أر مثله في موضوعه، افرده مصنفه - رحمه الله - لذكر فوائد الدعاء لمولانا القائم عليه السلام، وما ورد من الادعية

الاقتداء بمولانا موسى بن جعفر الكاظم عليهما السلام في الدعاء لمولانا المهدي صلوات الله وسلامه وبركاته على محمد جدّه، وبلغ ذلك إليه كما رواه محمد بن بشير الأزدي، قال: حدثنا أحمد بن عمر بن موسى الكاتب، قال: حدثنا الحسن بن محمد بن جمهور القمي، عن أبيه محمد بن جمهور، عن يحيى بن الفضل النوفلي، قال: دخلت على أبي الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام ببغداد حين فرغ من صلاة العصر، فرفع يديه إلى السماء وسمعتة يقول: أنت الله لا إله إلا أنت الأول والآخِر والظاهر والباطن، وأنت الله لا إله إلا أنت إليك زيادة الأشياء ونقصانها، وأنت الله لا إله إلا أنت خلقت الخلق بغير معونة من غيرك ولا حاجة إليهم، أنت الله لا إله إلا أنت منك المشية وإليك البداء، أنت الله لا إله إلا أنت قبل القبل وخالق القبل، أنت الله لا إله إلا أنت بعد البعد وخالق البعد، أنت الله لا إله إلا أنت تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب، أنت الله لا إله إلا أنت غاية كل شيء ووارثه، أنت الله لا إله إلا أنت لا يعزب عنك الدقيق ولا الجليل، أنت الله لا إله إلا أنت لا تخفى عليك اللغات، ولا تتشابه عليك الأصوات، كل يوم أنت في شأن، لا يشغلك شأن عن شأن، عالم الغيب وأخفى، ديان الدين، مدبر الأمور، باعث من في القبور، محيي العظام وهي رميم، أسالك باسمك المكنون المخزون الحي القيوم، الذي لا يخيب من سالك به، أن تصلي على محمد وآله، وأن تعجل فرج المنتقم لك من أعدائك، وأنجز له ما وعدته، يا ذا الجلال والإكرام.

---

له ولفرجه، وما يتقرب به إليه. وقد جمع فيه ادعية كثيرة جليلة من الكتب المعتمدة، وذكر فيه من الآداب والفوائد والجهات الموجهة للدعاء له، والآثار المترتبة عليه والافعال والحالات والاماكن التي يتأكد فيها الدعاء له ما لا يتسع هذا الكتاب.

قال : قلت : مَنْ المدعوّ له؟ قال : ذلك المهدي من آل محمد صلّى الله عليه وآله وسلّم ، قال : بأبي المنبذح [المنفذح] البطن ، المقرون الحاجبين ، أحمر الساقين ، بعيد ما بين المنكبين ، أسمر اللون ، يعتوره مع سمرته صفرة من سهر الليل ، بأبي مَنْ ليله يرعى النجوم ساجداً وراكعاً ، بأبي مَنْ لا تأخذه في الله لومة لائم ، مصباح الدجى ، بأبي القائم بأمر الله .

قلت : متى خروجه؟ قال : إذا رأيت العساكر بالأنبار على شاطئ الفرات والصراة ودجلة ، وهدم قنطرة الكوفة ، وإحراق بعض بيوتات الكوفة ، فإذا رأيت ذلك فإنَّ الله يفعل ما يشاء ، لا غالب لأمر الله ، ولا معقّب لحكمه .

١٢٤٧ - ٧ - من لا يحضره الفقيه : وقال (يعني : الإمام أبا جعفر محمد بن علي الرضا عليهما السلام على الظاهر من الحديث الذي أخرجه قبله) : إذا انصرفت من صلاة مكتوبة فقل : رضيت بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبالقرآن كتاباً ، وبالكعبة قبلَةً ، وبمحمدٍ نبياً ، وبعليٍّ وليّاً ، والحسن والحسين وعلي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر وعلي بن موسى ومحمد بن علي وعلي بن محمد والحسن بن علي والحجة بن الحسن بن علي أئمةً ، اللهم وليك الحجة فاحفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته ، وامدد له في عمره ، واجعله القائم بأمرك ، المنتصر لدينك ، وأره ما يحبّ وتقرّب به عينه في نفسه وفي ذريّته وأهله وماله وفي شيعته وفي

٧ - من لا يحضره الفقيه : ج ١ ص ٢١٥ ب التعقيب ٤٦ ح ٩٥٩ ؛ روضة المتّقين : ج ٢ ص ٢٧٥ - ٢٧٦ وفيه : «وآرهم منهم ما يحذرون» .

عدوه، وأره منهم، وأره فيهم ما يحبّ وتقرّ به عينه، واشف به صدورنا وصدور قوم مؤمنين.

١٢٤٨ - ٨ - مهج الدعوات: قال: ونروى بإسنادنا إلى محمد بن أحمد بن إبراهيم الجعفي المعروف بالصابوني من جملة حديث بإسناده، ذكر فيه غيبة المهدي صلوات الله عليه. قلت: كيف تصنع شيعتك؟ قال: عليكم بالدعاء وانتظار الفرج فإنه سيبدو لكم علم، فإذا بدا لكم فاحمدوا الله وتمسكوا بما بدا لكم، قلت: فما ندعوه؟ قال: تقول: اللهم أنت عرّفتني نفسك وعرّفتني رسولك وعرّفتني ملائكتك، وعرّفتني نبيك، وعرّفتني ولاة أمرك، اللهم لا آخذ إلا ما أعطيت، ولا وافي إلا ما وقيت، اللهم لا تغيبني عن منازل أوليائك، ولا تزغ قلبي بعد إذ هديتني، اللهم اهدني لولاية من افترضت طاعته.

١٢٤٩ - ٩ - مهج الدعوات: حدثنا محمد بن علي بن دقاق القمي أبو جعفر، قال: حدثنا أبو الحسن محمد بن علي بن الحسن بن شاذان القمي، قال: حدثنا أبو جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي، عن أبيه، عن عبد الله بن جعفر، عن العباس بن معروف، عن عبد السلام بن سالم، قال: حدثنا محمد بن سنان، عن يونس بن ظبيان، عن جابر بن يزيد

٨ - مهج الدعوات: ص ٣٣٢.

٩ - مهج الدعوات: ص ٣٣٤ - ٣٣٦.

أقول: قد ورد من الدعاء في الأحاديث أدعية كثيرة غير ما ذكرناه؛ كالدعاء المروي عن يونس بن عبد الرحمن عن الرضا عليه السلام، والدعاء الذي يستحب أن يدعى به في ليلة النصف من شعبان: «اللهم بحقّ ليلتنا هذه ومولودها...»، ودعاء الندبة، ودعاء العهد، والصلوات المروية عن مولانا أبي محمد الحسن العسكري عليه السلام، وغيرها ممّا يطلب من كتب الدعوات؛ كمصباح المنتهجد، ومصباح الكفعمي، وفلاح السائل، وغيرها.

الجعفي، قال: قال أبو جعفر عليه السلام... الحديث طويل مشتمل على الدعاء الموسوم بدعاء العهد، أوّلُه: اللَّهُمَّ يا إله الآلهة، يا واحد يا أحد... وهو مشتمل على التنصيص على الأئمة الاثني عشر عليهم السلام بأسمائهم، وإخبار الإمام الباقر عليه السلام بمن يقوم منهم بعده قبل ولادتهم.

١٢٥٠ - ١٠ - كمال الدين: وبهذا الإسناد (يعني: المظفر بن جعفر بن المظفر العلوي، عن جعفر بن محمد بن مسعود) عن أبيه محمد بن مسعود، قال: وجدت بخط جبرئيل بن أحمد: حدّثني العبيدي محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمان، عن عبد الله بن سنان، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ستصيبكم شبهة فتبقون بلا علم يُرى، ولا إمام هدى، ولا ينجو منها إلا من دعا بدعاء الغريق، قلت: كيف دعاء الغريق؟ قال: يقول: يا الله يارحمان يارحيم يا مقلّب القلوب ثبّت قلبي على دينك، فقلت: يا الله يارحمان يارحيم يا مقلّب القلوب والابصار ثبّت قلبي على دينك، قال: إنّ الله عزّ وجلّ مقلّب القلوب والابصار، ولكن قل كما أقول لك: يا مقلّب القلوب ثبّت قلبي على دينك.

١٢٥١ - ١١ - مصباح المتهجّد: الدعاء لصاحب الامر عليه السلام المروي عن الرضا عليه السلام: روى يونس بن عبد الرحمان، عن الرضا عليه السلام أنّه كان يأمر بالدعاء لصاحب الامر بهذا: اللَّهُمَّ ادفع عن

١٠ - كمال الدين: ج ٢ ص ٣٥١ - ٣٥٢ ب ٣٣ ح ٤٩؛ مهج الدعوات: ص ٣٣٢ - ٣٣٣ وقال: «أقول: لعلّ معنى قوله الابصار؛ لأنّ تقلّب القلوب والابصار يكون يوم القيامة من شدة أهواله، وفي الغيبة إنّما يخاف من تقلّب القلوب دون الابصار»؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٤٨ - ١٤٩ ب ٢٢ ح ٧٣.

أقول: قوله: «فتبقون...» يعني: في الغيبة.

١١ - مصباح المتهجّد: ص ٣٦٦، وص ٤٠٩ طبع مؤسسة فقه الشيعة - بيروت.

وليّك، وخليفتك، وحجّتك على خلقك، ولسانك المعبر عنك، الناطق بحكمك، وعينك الناضرة بإذنك، وشاهدك على عبادك، الجحجج<sup>(١)</sup> المجاهد، العائد بك، العابد عندك، وأعدّه من شرّ جميع ما خلقت وبرأت وأنشأت وصوّرت، واحفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته بحفظك الذي لا يضيع من حفظته به، واحفظ فيه رسولك وآبائه أئمتك، ودعائم دينك، واجعله في وديعتك التي لا تضيق، وفي جوارك الذي لا يخفر، وفي منعك وعزك الذي لا يقهر، وأمنه بأمانك الوثيق الذي لا يخذل من آمته به، واجعله في كنفك الذي لا يرام من كان فيه، وانصره بنصرك العزيز، وأيّده بجندك الغالب، وقوّه بقوّتك، وأردفه بملائكتك، ووال من والاه، وعاد من عاداه، والبسه درعك الحصينة، وحفّه بالملائكة حقّاً، اللهمّ اشعب به الصدع، وارثق به الفتق، وأمت به الجور وأظهر به العدل، وزين بطول بقائه الأرض، وأيّده بالنصر، وانصره بالرعب، وقوّ ناصريه، واخذل خاذليه، ودمدم من نصب له، ودمر من غشه، واقتل به جبابرة الكفر وعمّده ودعائمه، واقصم به رؤوس الضلالة، وشارعة البدع، ومُميتة السنّة، ومقوية الباطل، وذللّ به الجبارين، وأبرّ به الكافرين، وجميع الملحدين في مشارق الأرض ومغاربها، وبرّها وبحرها، وسهلها وجبلها، حتّى لاتدع منهم دياراً، ولا تُبقي لهم آثاراً، اللهمّ طهرّ منهم بلادك، واشف منهم عبادك، وأعزّ به المؤمنين، وأحي به سنن المرسلين، ودارس حكم النبيّين، وجدّد به ما امتحى من دينك، وبُدّل من حكمك، حتّى تعيد دينك به وعلى يديه جديداً غضّاً محضاً صحيحاً لا عوج فيه ولا بدعة

(١) الجحجج: السيّد السمع أو الكريم، والجمع: الجحاجج. (لسان العرب: مادة جججج).

معه، وحتى تنير بعدله ظلم الجور، وتطفئ به نيران الكفر، وتوضح به معاهد الحق ومجهول العدل، فإنه عبدك الذي استخلصته لنفسك، واصطفيته على غيبك، وعصمته من الذنوب، وبراته من العيوب، وطهرته من الرجس، وسلّمته من الدنس، اللهم فإنّا نشهد له يوم القيامة ويوم حلول الطامة أنّه لم يذنب ذنباً، ولا أتى حوباً، ولم يرتكب معصية، ولم يضيع لك طاعة، ولم يهتك لك حرمة، ولم يبدل لك فريضة، ولم يغيّر لك شريعة، وأنه الهادي المهتدي، الطاهر التقى النقي، الرضيّ الزكيّ، اللهم أعطه في نفسه وأهله وولده وذريته وأُمَّته وجميع رعيته ماتقرّ به عينه، وتسرّ به نفسه، وتجمع له مُلك المملكات كلّها، قريبتها وبعيدها، وعزيزها وذليلها، حتى تُجري حكمه على كلّ حكم، وتغلب بحقه كلّ باطل، اللهم أسلك بنا على يديه منهاج الهدى، والمحجّة العظمى، والطريقة الوسطى التي يرجع إليها الغالي، ويلحق بها التالي، وقونا على طاعته، وثبتنا على مشايعته، وامن علينا بمتابعته، واجعلنا في حربه، القوّامين بأمره، الصابرين معه، الطالبين رضاك بمناصحتك، حتى تحشرنا يوم القيامة في أنصاره وأعوانه ومقويّة سلطانه، اللهم واجعل ذلك لنا خالصاً من كلّ شكّ وشبهة ورياء وسمعة، حتى لا نعتمد به غيرك، ولا نطلب به إلا وجهك، وحتىّ تحلّنا محلّه، وتجعلنا في الجنّة معه، واعذنا من السامة والكسل والفترة، واجعلنا ممّن تنتصر به لدينك وتعزّ به نصر وليك، ولا تستبدل بنا غيرنا، فإنّ استبدالك بنا غيرنا عليك يسير، وهو علينا كثير [كبير - خ]، اللهم صلّ على ولاة عهده، والائمة من بعده، وبلغهم آمالهم، وزد في آجالهم، وأعزّ نصرهم، وتمّم لهم ما اسندت إليهم من أمرك لهم، وثبت دعائمهم، واجعلنا لهم أعواناً، وعلى دينك أنصاراً، فإنّهم معادن كلماتك، وخزّان علمك،



وأركان توحيدك، ودعائم دينك، وولادة أمرك، وخالصتك من عبادك، وصفوتك من خلقك، وأولياؤك، وسلائل أوليائك، وصفوة أولاد نبيك، والسلام عليه وعليهم ورحمة الله وبركاته.

ويدلّ عليه أيضاً الأحاديث: ٢٨٠، ٢٩١ (وفيها المنع عن التسمية)، ٥٥٠ (وفيه أيضاً عدم جواز التسمية)، ٥٥١، ٥٥٢ (وفيه أيضاً المنع عن ذكر اسمه)، ٥٥٧، ٥٦٠ (وفيه أيضاً المنع)، ٥٧٤ (وفيه أيضاً المنع)، ٦١٧، ٦٢١ (وفيه أيضاً النهي)، ٦٢٤، ٦٥٣ (وفيه أيضاً تحريم التسمية)، ٨٠٦ (وفيه أيضاً المنع عن تسميته وتكنيته)، ٨١٠ (وفيه أيضاً المنع عن التسمية والتكنية)، ١٢٢٠ إلى ١٢٤٠، ١٢٥٢ إلى ١٢٥٦، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٤، ١٢٧٢، ١٢٧٦.

## الفصل الرابع

في فضل من أدركه وأطاعه ، ويؤمن به في غيبته ،

ويأتم ويقتدي به ، ويثبت على موالاته

وفيه ٣١ حديثاً

١٢٥٢-١- كمال الدين : حدثنا محمد بن الحسن - رضي الله عنه - قال : حدثنا محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن الحسين ابن سعيد ، عن محمد بن جمهور ، عن فضالة بن أيوب ، عن معاوية ابن وهب ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : طوبى لمن أدرك قائم أهل بيتي وهو يأتم به في غيبته قبل قيامه ، ويتولى أوليائه ، ويعادي أعداءه ، ذلك من رفقائي ، وذوي مودتي ، وأكرم أمتي علي يوم القيامة .

١٢٥٣-٢- كمال الدين : حدثنا عبد الواحد بن محمد - رضي الله عنه - ، قال : حدثنا أبو عمرو البلخي [اللجّي - خ] ، عن محمد بن مسعود ، قال : حدثني خلف بن حماد [خلف بن حامد - خ] ، خلف بن

---

١- كمال الدين : ج ١ ص ٢٨٦ ب ٢٥ ح ٢ ؛ ينابيع المودة : ص ٤٩٣ ب ٩٤ مثله ؛ مكيال

المكارم : ج ٢ ص ٢٢١ ح ١٣٩٥ .

٢- كمال الدين : ج ١ ص ٢٨٦ - ٢٨٧ ب ٢٥ ح ٣ ؛ ينابيع المودة : ص ٤٩٣ ب ٩٤ نحوه .

جابر - خ]، عن سهل بن زياد، عن إسماعيل بن مهران، عن محمد بن أسلم الجبلي، عن الخطّاب بن مصعب، عن سدير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: طوبى لمن أدرك قائم أهل بيتي وهو مقتد به قبل قيامه، ياتّم به وبائمه الهدى من قبله، ويبرأ إلى الله عزّ وجلّ من عدوّهم، أولئك رفقائي، وأكرم أمتي عليّ.

١٢٥٤ - ٣ - كمال الدين: حدّثنا المظفر بن جعفر بن المظفر العلوي السمرقندي - رضي الله عنه - قال: حدّثنا جعفر بن محمد بن مسعود، عن أبيه محمد بن مسعود العياشي، عن جعفر بن أحمد، عن العمركي بن علي البوفكي، عن الحسن بن علي بن فضال، عن مروان ابن مسلم، عن أبي بصير، قال: قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام: طوبى لمن تمسكّ بأمرنا في غيبة قائمنا فلم يزغ قلبه بعد الهداية، فقلت له: جُعِلَ فداك، وما طوبى؟ قال: شجرة في الجنة، أصلها في دار علي بن أبي طالب عليه السلام، وليس من مؤمن إلّا وفي داره غصن من أغصانها، وذلك قول الله عزّ وجلّ: ﴿طُوبَى لَهُمْ وَحَسَنُ مَا بِ﴾<sup>(١)</sup>.

١٢٥٥ - ٤ - أمالي الطوسي: وبالإسناد (يعني ابن الشيخ الطوسي، عن والده أبي جعفر محمد بن الحسن) قال: أخبرنا أبو

٣ - كمال الدين: ج ٢ ص ٣٥٨ ب ٢٣ ح ٥٥؛ معاني الأخبار: ص ١١٢ ب ٤٤ ح ١؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٢٣ ب ٢٢ ح ٦.  
(١) الرعد: ٢٩.

٤ - أمالي الطوسي: ج ١ ص ٢٣٦ - ٢٣٧ ح ٢؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٢٢ - ١٢٣ ب ٢٢ ح ٥؛ بشارة المصطفى: ص ١١٣؛ إثبات الهداة: ج ٣ ص ٥٢٩ ب ٣٢ ح ٤٤٨ مختصراً.

عبدالله؛ محمد بن محمد، قال: أخبرني أبو القاسم جعفر بن محمد، قال: حدثنا محمد بن يعقوب، قال: حدثنا علي بن إبراهيم بن هاشم، عن أبيه، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمان، عن عمرو بن شمر، عن جابر، قال: دخلنا على أبي جعفر محمد بن علي عليهما السلام ونحن جماعة بعدما قضينا نسكنا، فودّعناه وقلنا له: أوصنا يا ابن رسول الله! فقال: ليعن قوئكم ضعيفكم، وليعطف غنيكم على فقيركم، ولينصح الرجل أخاه كنصحه لنفسه، واكتموا أسرارنا، ولا تحملوا الناس على أعناقنا، وانظروا أمرنا وما جاءكم عنا، فإن وجدتموه للقرآن موافقاً فخذوا به، وإن لم تجدوه موافقاً فردّوه، وإن اشتبه الأمر عليكم فيه فقفوا عنده وردّوه إلينا حتّى نشرح لكم من ذلك ما شرح لنا، وإذا كنتم كما أوصيناكم لم تعدوا إلى غيره فمات منكم ميّت قبل أن يخرج قائمنا كان شهيداً، ومن أدرك منكم قائمنا فقتل معه كان له أجر شهيدين، ومن قتل بين يديه عدوّاً لنا كان له أجر عشرين شهيداً.

١٢٥٦ - ٥ - كمال الدين: حدثنا أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني - رضي الله عنه - قال: حدثنا علي بن إبراهيم بن هاشم، عن أبيه، عن بسطام بن مروة، عن عمرو بن ثابت، قال: قال علي بن الحسين سيّد العابدين عليهما السلام: من ثبت على مولاتنا [ولائتنا - خ] في غيبة قائمنا أعطاه الله عزّ وجلّ أجر ألف شهيد من شهداء بدرٍ وأحد.

٥ - كمال الدين: ج ١ ص ٢٢٢ ب ٣١ ح ٧؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٢٥ ب ٢٢ ح ١٢، وج ٨٢ ص ١٧٣ ب ٢٠ النواذر ح ٦؛ كشف الغمّة: ج ٢ ص ٥٢٢؛ الوافي: ج ٢ ص ٤٤٢ ب ٥٠؛ دعوات الراوندي: ص ٢٧٤ ح ٧٨٧ وفيه: «من مات على ...»؛ إلزام الناصب: ج ١ ص ٤٧٠.

١٢٥٧-٦- من لا يحضره الفقيه: في حديث وصايا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأمير المؤمنين عليه السلام: يا علي! أعجب الناس إيماناً وأعظمهم يقيناً قوم يكونون في آخر الزمان، لم يلحقوا النبي، وحجب عنهم الحجة فآمنوا بسواد على بياض.

١٢٥٨-٧- كمال الدين: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الصَّفَّارُ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ الْمَغِيرَةِ، عَنْ الْمُفَضَّلِ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ جَابِرٍ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْبَاقِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَغِيبُ عَنْهُمْ إِمَامُهُمْ، فَيَأْطُوهُمُ لِلثَّابِتِينَ عَلَى أَمْرِنَا فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ، إِنَّ أَدْنَى مَا يَكُونُ لَهُمْ مِنَ الثَّوَابِ أَنْ يَنَادِيَهُمُ الْبَارِئُ جَلَّ جَلَالُهُ فَيَقُولُ: عِبَادِي وَإِمَائِي، آمَنْتُمْ بِسَرِّي، وَصَدَقْتُمْ بِغَيْبِي، فَأَبْشَرُوا بِحَسَنِ الثَّوَابِ مِنِّي، فَانْتُمْ عِبَادِي وَإِمَائِي حَقًّا، مِنْكُمْ أَتَقَبَّلُ، وَعَنْكُمْ أَعْفُو، وَلَكُمْ أَغْفِرُ، وَبِكُمْ أَسْقِي عِبَادِي الْغَيْثَ، وَأُدْفِعُ عَنْهُمْ الْبَلَاءَ، وَلَوْلَاكُمْ لَأَنْزَلْتُ عَلَيْهِمْ عَذَابِي، قَالَ جَابِرٌ: فَقُلْتُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ! فَمَا أَفْضَلُ مَا يَسْتَعْمَلُهُ الْمُؤْمِنُ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ؟ قَالَ: حِفْظُ اللِّسَانِ، وَلِزُومُ الْبَيْتِ.

١٢٥٩-٨- كمال الدين: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ الدَّقَّاقُ -

---

٦- من لا يحضره الفقيه: ج ٤ ص ٣٦٦ باب النوادر ح ٥٧٦٢؛ كمال الدين: ج ١ ص ٢٨٨ ب ٢٥ ح ٨ مثله إلا أنه قال: «يا علي واعلم أن»، وقال: «وحجبتهم الحجة»؛ ينابيع المودة: ص ٤٩٤ ب ٩٤؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٢٥ ب ٢٢ ح ١٢؛ إلزام الناصب: ج ١ ص ٤٧٠؛ مكيا المكارم: ج ٢ ص ٢٢١ ح ١٣٩٤؛ النوادر: ص ١٧١ ب انتظار الفرج.

٧- كمال الدين: ج ١ ص ٣٣٠ ب ٣٢ ح ١٥؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٤٥ ب ٢٢ ح ٦٦؛ مكيا المكارم: ج ٢ ص ٢٢٢ ح ١٣٩٨.

٨- كمال الدين: ج ٢ ص ٣٤٠ - ٣٤١ ب ٣٢ ح ٢٠. والظاهر أن قوله: «وشاهد ذلك»،

رضي الله عنه - قال : حدثنا أحمد بن أبي عبد الله الكوفي ، قال : حدثنا موسى بن عمران النخعي ، عن عمه الحسين بن يزيد ، عن علي بن أبي

← من كلام الصدوق ، وليس من كلام الإمام عليه السلام ، كما صرح به العلامة المجلسي في البحار ج ٥٢ ص ١٢٤ ب ٢٢ ، وشاهد هذا الاستظهار عدم ملائمة مضمون الآية لتاويله بالحجة عليه السلام ، مضافاً إلى أن الشاهد يجب أن يكون أظهر من المشهود عليه لا أن يكون مساوياً له في الظهور أو أضعف ظهوراً منه .

تاويل الآيات الظاهرة : ص ٢٤ إلى قوله : «والغيب : هو الحجة الغائب» ، فترك كلام الصدوق ، فكأنه أيضاً لم يره من الحديث ، ولذا لم يذكره في سورة يونس التي فيها هذه الآية التي استشهد بها .

المحجة : ص ١٦ (الآية الأولى) ، ولكنه ذكر الشاهد كما ذكره في الآية السادسة والعشرين (ص ٩٧) ، وهي الآية العشرون من سورة يونس .

البحار : ج ٥١ ص ٥٢ ب ٥ ح ٢٩ وج ٥٢ ص ١٢٤ ب ٢٢ ح ١٠ ، وزاد عليه في نقله الأخير : «فاخبر عز وجل أن الآية هي الغيب ، والغيب هو الحجة ، وتصديق ذلك قول الله عز وجل : ﴿ وجعلنا ابن مريم وأمه آية ﴾ ، يعني : حجة ، انتهى . وكأنه لهذا الذيل الذي لم أجده فيما عندي من نسخ «كمال الدين» - والظاهر أنه كان موجوداً في النسخة التي نقل عنها مولانا المجلسي - استظهر البعض أن هذه الجملة من كلام شيخنا الصدوق ، والجملة التي استظهرنا أنها من كلامه ، كلام الإمام عليه السلام . ولكن لا يخفى عليك ضعف هذا الاستظهار :

أولاً : لأن المجلسي ذكره في باب الآيات المؤولة خالياً عن هذا الذيل ، فمن المحتمل كون هذه الجملة من بعض العلماء الناسخين للبحار ، وإلا فمن المستبعد نقل هذا الحديث تارة من نسخة فيها هذه الجملة ، وتارة من نسخة فارغة منها مع عدم الإشارة إلى اختلاف النسختين .

ثانياً : من المحتمل أن تكون الجملة الأخيرة لبعض النساخ لكمال الدين ، ذكرها توجيهاً للجملة السابقة عليها لزعمه أنها من كلام الإمام عليه السلام .

ثالثاً : لو قبلنا أن كلام الصدوق الجملة الأخيرة ، وأن السابقة عليها ليست من كلامه ، فلماذا لا يجوز أن تكون الجملة الأولى بل والثانية من غير الصدوق من رواة الحديث ، شرحاً للحديث ؟ فما نحن بصدده لعدم ملائمة مضمون الآية لتفسير الغيب المذكور في قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ أن الجملتين ليستا من كلام الإمام عليه السلام ، ولا أقل أنه لا يثبت بذلك كونهما من كلامه عليه السلام ؛ لظهور عدم كونه منه بهذه القرينة ، سواء رجح كونهما من الصدوق أو من غيره ، والله هو العالم .

حمزة، عن يحيى بن أبي القاسم، قال: سألت الصادق عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿الْم ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ...﴾<sup>(١)</sup>، فقال: المتقون شيعة علي عليه السلام، والغيب فهو الحجة الغائب. وشاهد ذلك قول الله عز وجل: ﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

١٢٦٠ - ٩ - كمال الدين: حدثنا المظفر بن جعفر بن المظفر العلوي السمرقندي - رضي الله عنه - قال: حدثنا جعفر بن محمد بن مسعود وحيدر بن محمد بن نعيم السمرقندي جميعاً، عن محمد بن مسعود العياشي، قال: حدثني علي بن محمد بن شجاع، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمان، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، قال: قال الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام في قول الله عز وجل: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا﴾<sup>(٣)</sup> يعني: خروج القائم المنتظر منّا، ثم قال عليه السلام: يا أبا بصير! طوبى لشيعة قائمنا، المنتظرين لظهوره في غيبته، والمطيعين له في ظهوره، أولئك أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون.

١٢٦١ - ١٠ - غيبة النعماني: حدثنا علي بن أحمد، عن عبيد الله

(١) البقرة: ١ - ٣.

(٢) يونس: ٢٠.

٩ - كمال الدين: ج ٢ ص ٣٥٧ ب ٣٣ ح ٥٤ وفيه سهو في السند؛ المحجة: ص ٦٩ - ٧٠ الآية ١٥؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٤٩ - ١٥٠ ب ٢٢ ح ٧٦.

(٣) الأنعام: ١٥٨.

١٠ - غيبة النعماني: ص ١٩٩ ب ١١ ح ١٢؛ تاويل الآيات الظاهرة: ص ١٣٣ عن غيبة

ابن موسى، عن هارون بن مسلم، عن القاسم بن عروة، عن يزيد بن معاوية العجلي، عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليهما السلام في قوله عز وجل: ﴿اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا﴾ فقال: اصبروا على أداء الفرائض، وصابروا عدوكم، ورابطوا إمامكم [المنتظر].

١٢٦٢- ١١- نهج البلاغة: الزموا الارض، واصبروا على البلاء، ولا تحركوا بأيديكم وسيوفكم في هوى الستكم، ولا تستعجلوا بما لم يعجله الله لكم، فإنه من مات منكم على فراشه وهو على معرفة حق ربه وحق رسوله وأهل بيته مات شهيداً، ووقع أجره على الله، واستوجب ثواب مانوى من صالح عمله، وقامت النية مقام إصلاته لسيفه، فإن لكل شيء مدةً وأجلاً.

١٢٦٣- ١٢- كتاب الفضل: عن الحسن بن محبوب، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: سيأتي قوم من بعدكم، الرجل الواحد منهم له أجر خمسين منكم، قالوا: يا رسول الله! نحن كنا معك بيدراً وأحد وحنين، ونزل فينا القرآن، فقال: إنكم لو تحملوا [ن-خ] لما حملوا لم تصبروا

---

← الشيخ المفيد، عن رجاله بإسناده عن يزيد بن معاوية العجلي، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا﴾ قال: اصبروا على أداء الفرائض، وصابروا عدوكم، ورابطوا إمامكم المنتظر.

المحجة: ص ٥٢ الآية الخامسة؛ ينابيع المودة: ص ٤٢١ ب ٧١ ووقع فيه السهو من المؤلف أو الناسخ، فذكر بدل «آل عمران»: «الانفال»، وقال: «إمامكم المهدي المنتظر».

١١- نهج البلاغة: صبحي الصالح؛ خ ١٩٠ البحار: ج ٥٢ ص ١٤٤ ب ٢٢ ح ٦٣.

١٢- غيبة الشيخ: ص ٤٥٦- ٤٥٧ ح ٤٦٧؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٣٠ ب ٢٢ ح ٢٦؛ الخرائج والجرائح: ج ٢ ص ١١٤٩ ب العلامات الكائنة قبل خروج المهدي ... الخ.



صبرهم .

١٢٦٤-١٣- غيبة الشيخ : عن الفضل بن شاذان ، عن إسماعيل ابن مهران ، عن أيمن بن محرز ، عن رفاعه بن موسى ومعاوية بن وهب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : طوبى لمن أدرك قائم أهل بيتي وهو مقتدبه قبل قيامه ، يتولّى وليّه ، ويتبرّأ من عدوّه ، ويتولّى الأئمّة الهادية من قبله ، أولئك رفقائي ، وذوو وديّ ومودّتي ، وأكرم أمّتي عليّ . قال رفاعه : وأكرم خلق الله عليّ .

١٢٦٥-١٤- المحاسن : عنه (يعني : أحمد بن أبي عبد الله البرقي) ، عن أبيه ، عن حمزة بن عبد الله ، عن حسن بن درّاج ، عن مالك بن أعين ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : مَنْ مات منكم على أمرنا هذا كان كمن استشهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

١٢٦٦-١٥- المحاسن : عنه ، عن أبيه ، عن العلاء بن سيابة ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : مَنْ مات منكم على أمرنا هذا فهو بمنزلة من ضرب فسطاطه إلى رواق القائم عليه السلام ، بل بمنزلة من يضرب معه بسيفه ، بل بمنزلة من استشهد معه ، بل بمنزلة من استشهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

١٢٦٧-١٦- المحاسن : عنه ، عن ابن فضال ، عن علي بن شجرة ،

---

١٣- غيبة الشيخ : ص ٤٥٦ ح ٤٦٦ ؛ إثبات الهداة : ج ١ ص ٥٥٠-٥٥١ ب ٩ ح ٣٧٨ ؛ البحار : ج ٥٢ ص ١٢٩-١٣٠ ب ٢٢ ح ٢٥ .

١٤- المحاسن : ج ١ ص ١٧٢ كتاب الصفوة والنور ب ٣٨ ح ١٤٤ .

١٥- المحاسن : ج ١ ص ١٧٣ كتاب الصفوة والنور ب ٣٨ ح ١٤٥ ؛ إثبات الهداة : ج ٣ ص ٥١٩ ب ٣٢ ح ٣٨٥ .

١٦- المحاسن : ج ١ ص ١٧٣ كتاب الصفوة والنور ب ٣٨ ح ١٤٩ ؛ إثبات الهداة : ج ٣ ص ٥١٩ ب ٣٢ ح ٣٨٩ .

عن أبيه، عن أبي عبد الله عليه السلام، أو عن رجلٍ، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: مَنْ مات على هذا الامر كان بمنزلة من حضر مع القائم، وشهد مع القائم عليه السلام.

١٢٦٨- ١٧- المحاسن: عنه، عن ابن محبوب، عن عمرو بن أبي المقدام، عن مالك بن أعين الجهني، قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: إِنَّ الْمَيِّتَ مِنْكُمْ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ بِمَنْزِلَةِ الضَّارِبِ بِسَيْفِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

١٢٦٩- ١٨- المحاسن: عنه، عن محمد بن الحسن بن شُمُون البصري، عن عبد الله بن عمرو بن الأشعث، عن عبد الله بن حمّاد الانصاري، عن الصباح بن يحيى المزني، عن الحارث بن حصيرة، عن الحكم بن عيينة، قال: لَمَّا قَتَلَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ الْخَوَارِجَ يَوْمَ النَّهْرَوَانِ قَامَ إِلَيْهِ

---

١٧- المحاسن: ج ١ ص ١٧٤ كتاب الصفوة والنور ب ٢٨ ح ١٥٠؛ البحار: ج ٥١ ص ١٢٦ ب ٢٢ ح ١٧.

١٨- المحاسن: ج ١ ص ٢٦١ - ٢٦٢ كتاب مصابيح الظلم ب ٣٢ ح ٢٢٢؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٣١ ب ٢٢ ح ٣٢.

ومثل هذا الحديث في أصل المضمون ما في نهج البلاغة (الخطبة ١٢) من أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَظْفَرَ مَوْلَانَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَصْحَابِ الْجَمَلِ، قَالَ لَهُ بَعْضُ أَصْحَابِهِ: وَدِدْتُ أَنْ أَخِي فَلَانًا كَانَ شَاهِدَنَا لِيَرَى مَا نَصْرُكَ اللَّهُ بِهِ عَلَى أَعْدَاكَ، فَقَالَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَهْوَى أَخِيكَ مَعَنَا؟ فَقَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَقَدْ شَهِدْنَا، وَلَقَدْ شَهِدْنَا فِي عَسْكَرِنَا هَذَا أَقْوَامٌ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَأَرْحَامِ النِّسَاءِ، سِيرَعَفَ بِهِمُ الزَّمَانُ، وَيَقْوَى بِهِمُ الْإِيمَانُ.

أقول: فكما أَنَّ هَؤُلَاءِ شُهَدَاءُ مَشَاهِدِ الْأَثَمَةِ الْمَاضِيَةِ إِلَى مَوْلَانَا الْمَهْدِيِّ - بَابِي هُوَ وَأُمِّي - هُمْ شُهَدَاءُ مَشَاهِدِ الْمَهْدِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيْضاً وَإِنْ مَاتُوا قَبْلَ ظَهْوَرِهِ، سَوَاءٌ فِي ذَلِكَ مَنْ مَاتَ فِي عَصْرِ الْغَيْبَةِ أَوْ قَبْلَهُ فِي أَعْصَارِ إِمَامَةِ آبَائِهِ الطَّاهِرِينَ، وَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّمَا يَجْمَعُ النَّاسُ الرِّضَا وَالسُّخْطَ، فَمَنْ رَضِيَ أَمْرًا فَقَدْ دَخَلَ فِيهِ، وَمَنْ سَخِطَهُ فَقَدْ خَرَجَ مِنْهُ». (المحاسن: ج ١ ص ٢٦٢ ب ٣٢ ح ٢٢٢) وفي نهج البلاغة (خ ٢٠١: أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا يَجْمَعُ النَّاسُ الرِّضَا وَالسُّخْطَ ... الْخُطْبَةُ).

رجلٌ، فقال: يا أمير المؤمنين طوبى لنا إذ شهدنا معك هذا الموقف، وقتلنا معك هؤلاء الخوارج، فقال أمير المؤمنين عليه السلام: والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، لقد شهدنا في هذا الموقف أناسٌ لم يخلق الله آباءهم ولا أجدادهم بعد، فقال الرجل: وكيف شهدنا قومٌ لم يُخلقوا؟! قال: بلى، قوم يكونون في آخر الزمان، يشركوننا فيما نحن فيه وهم يسلمون لنا، فأولئك شركاؤنا فيما كنا فيه حقاً حقاً.

١٢٧٠-١٩- تاريخ قم: وعن علي بن عيسى، عن علي بن محمد الربيع، عن صفوان بن يحيى بياع السابري، قال: كنت يوماً عند أبي الحسن عليه السلام، فجرى ذكر قم وأهله، وميلهم إلى المهدي عليه السلام، فترحم عليهم وقال: رضي الله عنهم، ثم قال: إنَّ للجنة ثمانية أبواب، وواحد منها لأهل قم، وهم خيار شيعتنا من بين سائر البلاد، خمر الله تعالى ولايتنا في طينتهم.

١٢٧١-٢٠- غيبة الشيخ: عن الفضل، عن ابن فضال، عن المثني الحنّاط، عن عبد الله بن عجلان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مَنْ عرف بهذا الامر ثم مات قبل أن يقوم القائم كان له أجر مثل [أجر مَنْ قتل معه].

ويدلّ عليه أيضاً الأحاديث: ١١٣، ٤٩٩، ٥١١، ٥١٣، ٥٣٦، ٥٣٨، ٥٥١، ٥٦٣، ٥٨٠، ١١٠٤، ١١٢٢.

١٩- بحار الأنوار: ج ٦٠ ص ٢١٦ ب ٣٦ المدوح من البلدان والمذموم منها ح ٣٩.

٢٠- غيبة الشيخ: ص ٤٦٠ ح ٤٧٤؛ البحار: ج ٥٢ ص ١٣١ ح ٣١.

## الفصل الخامس

### في كيفية التسليم والصلاة عليه

وفيه ٩ أحاديث

١٢٧٢ - ١ - كتاب فضل بن شاذان : عن ابن محبوب ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : مَنْ أدرك متكم قائمنا فليقل حين يراه : السلام عليكم يا أهل بيت النبوة ، ومعدن العلم ، وموضع الرسالة .

وأخرج في كمال الدين بسنده عن محمد بن سنان ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إِنَّ العلم بكتاب الله عزَّ وجلَّ وسنة نبيه صَلَّى الله عليه وآله لينبت في قلب مهدينا كما ينبت الزرع على أحسن نباته ، فمن بقي منكم حتَّى يراه فليقل حين يراه : السلام عليكم يا أهل بيت الرحمة والنبوة ، ومعدن العلم ، وموضع الرسالة .

---

١ - غيبة الشيخ : ص ٢٨٢ ب ٨ ح ٨ ؛ كمال الدين : ج ٢ ص ٦٥٣ ب ٥٧ ح ١٨ ؛ بحار الانوار : ج ٥٢ ص ٣٣١ ب ٢٧ ح ٥٥ ؛ حلية الابرار : ج ٢ ص ٦٣٩ في ذكر الحجّة ب ٤٢ في كيفية السلام عليه ؛ وج ٢ ص ٥٥٧ ب ١٥ في علمه عليه السلام ؛ اثبات الهداة : ج ٧ ص ٣٤ ب ٣٢ ح ٣٦٦ .

١٢٧٣ - ٢ - كمال الدين : وروي أن التسليم على القائم عليه السلام أن يقال له : السلام عليك يا بقیة الله في أرضه .

١٢٧٤ - ٣ - مصباح التهجد : أخبرنا جماعة من أصحابنا ، عن أبي المفضل الشيباني ، قال : حدثنا أبو محمد عبد الله بن محمد العابد بالدالية لفظاً ، قال : سألت مولاي أبا محمد الحسن بن علي عليهما السلام في منزله بسر من رأى سنة خمس وخمسين ومائتين أن يملي عليّ [من] الصلاة على النبي وأوصيائه عليه وعليهم السلام ، واحضرت معي قرطاساً كبيراً ، فاملى عليّ لفظاً من غير كتاب [وقال : اكتب] الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله ... ثم ذكر الصلاة عليه وعلى الأئمة عليهم السلام واحداً بعد واحد إلى مولانا صاحب الزمان عليه السلام ، وقال ماهذا لفظه : الصلاة على ولي الأمر المنتظر صاحب الزمان محمد بن الحسن بن علي عليهم السلام . اللهم صل على وليك وابن أوليائك الذين فرضت طاعتهم ، وأوجبت حقهم ، وأذهبت عنهم الرجس وطهرتهم تطهيراً ، اللهم انصره وانتصر به لدينك ، وانصر به أوليائك وأوليائه وشيعته وأنصاره ، واجعلنا منهم ، اللهم أعذه من شر كل باغ وطاغ ، ومن شر جميع خلقك ، واحفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ، واحرسه وامنعه أن يوصل إليه بسوء ، واحفظ فيه رسولك وآل رسولك ، وأظهر به العدل ، وأيده بالنصر ، وانصر ناصريه ، واخذل خاذليه ، واقصم به جبابرة الكفرة [الكفر - خ] ، واقتل به الكفار والمنافقين وجميع الملحدين ، حيث كانوا ، وأين كانوا ، من مشارق

٢ - كمال الدين : ج ٢ ص ٦٥٣ ب ٥٧ ذيل ح ١٨ .

٣ - مصباح التهجد : ص ٣٥٧ - ٣٦٢ ؛ جمال الأسبوع : ص ٤٨٣ - ٤٩٤ ب ٤٧ ؛ حلية

الابرار : ج ٢ ص ٦٣٩ ب ٤٢ وص ٥٥٧ ب ١٥ في علمه عليه السلام .

الارض ومغاريها، وبرّها وبحرها، واملاً به الارض عدلاً، وأظهر به دين نبيك عليه وآله السلام، واجعلني اللهم من أنصاره وأعوانه وأتباعه وشيعته، وارني في آل محمد ما يأملون، وفي عدوّهم ما يحذرون، إله الحقّ آمين.

١٢٧٥ - ٤ - الاحتجاج: عن محمد بن عبد الله بن جعفر الحميري أنّه قال: خرج التوقيع من الناحية المقدّسة - حرسها الله - بعد المسائل: بسم الله الرحمن الرحيم لا لامره تعقلون، حكمة بالغة فما تغني النذر عن قوم لا يؤمنون، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، إذا أردتم التوجّه بنا إلى الله وإلينا فقولوا كما قال الله تعالى ﴿سَلَامٌ عَلَى الْإِسْلَامِ﴾: السلام عليك يا داعي الله وربّاني آياته ... إلى آخر الزيارة والدعاء الذي بعده، فراجع الاحتجاج، وكُتِبَ الادعية والزيارات، وزره عليه السلام بها، وبغيرها من الزيارات الماثورة وغيرها، ولا تترك التوجّه إليه سيّما في الاماكن والازمنة التي يتأكّد فيها ذلك، ولا تحرمني من صالح دعائك إن شاء الله تعالى.

١٢٧٦ - ٥ - الكافي: محمد بن يحيى، عن جعفر بن محمد، قال: حدّثني إسحاق بن إبراهيم الدينوري، عن عمر بن زاهر، عن أبي عبد الله عليه السلام: (في حديث فيه النهي عن التسليم على القائم عليه السلام بإمرة المؤمنين لاختصاص لقب أمير المؤمنين بالإمام علي عليه السلام، وفيه بعد ذمّ من سمّي به أحد قبله قلت: جعلت فداك،

٤ - الاحتجاج: ج ٢ ص ٤٩٢ - ٤٩٣.

٥ - الكافي: ج ١ ص ٤١١ - ٤١٢ ب ١٦٥ ح ٢؛ مرآة العقول: ج ٤ ص ٣٦٩ - ٣٧٠ ب نادر ٢؛ البحار: ج ٥٢ ص ٣٧٣ ب ٢٧ ح ١٦٥.

كيف يُسَلِّم عليه؟ قال: يقولون: السلام عليك يا بقية الله، ثم قرأ:  
﴿بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

ويدلّ عليه أيضاً الأحاديث: ٣٢٧، ٦٦٩، ٧٢٣، ١١٠٥.

## الفصل السادس

في دعائه عليه السلام، وبعض الأدعية الماثورة عنه

نذكر فيه ١٣ حديثاً

١٢٧٧-١- دلائل الإمامة: وبهذا الإسناد (يعني: عن أبي الحسين محمد بن هارون بن موسى، عن أبيه، عن أبي علي محمد بن همام) عن أبي عبد الله جعفر بن محمد الحميري، قال: حدثني أحمد بن جعفر، قال: حدثني علي بن محمد، يرفعه إلى أمير المؤمنين في صفة القائم عليهما السلام: كأنني به قد عبر وادي السلام إلى مسجد السهلة، على فرس محجل له شمراخ يزهو، ويدعو ويقول في دعائه: لا إله إلا الله حقاً حقاً، لا إله إلا الله إيماناً وصدقاً، لا إله إلا الله تعبداً ورقاً، اللهم معين كل مؤمن وحيد، ومذل كل جبار عنيد، أنت كهفي حين تعييني المذاهب، وتضييق علي الأرض بما رحبت، اللهم خلقتني وكنت عن خلقي غنياً، ولولا نصرك إياي لكنت من المغلوبين، يامبعثر [مُنشَر] الرحمة من مواضعها، ومخرج البركات من معادنها، ويا من خص نفسه

---

١- دلائل الإمامة: ص ٢٤٣ - ٢٤٤ ب معرفة وجوب القائم عليه السلام ح ٢٥ ؛ البحار: ج ٩٤ ص ٣٦٥ ب ٥٠ ح ٢ مع اختلاف يسير.



بشموخ الرفعة، فأولياؤه بعزّه يتعزّزون، يامن وضعت له الملوك نير المذلة على أعناقها، فهم من سطوته خائفون، أسالك باسمك الذي قصر عنه خلقك، فكلُّ لك مدعنون، أسالك أن تصلي على محمد وعلى آل محمد، وأن تنجز لي أمري، وتعجل لي الفرج، وتكفيني، وتعافيني، وتقضي حوائجي، الساعة الساعة، الليلة الليلة، إنك على كل شيء قدير .

١٢٧٨ - ٢ - كنوز النجاح: قال: دعاء علّمه صاحب الزمان عليه سلام الله الملك المئان، أبا الحسن محمد بن أحمد بن أبي الليث - رحمه الله تعالى - في بلدة بغداد في مقابر قريش، وكان أبو الحسن قد هرب إلى مقابر قريش، والتجأ إليه من خوف القتل، فنجا منه ببركة هذا الدعاء .

قال أبو الحسن المذكور: إنّه علّمني أن أقول: اللهمّ عظم البلاء، وبرح الخفاء، وانقطع الرجاء، وانكشف الغطاء، وضائق الأرض، ومنعت السماء، وإليك يارب المشتكى، وعليك المعول في الشدة والرخاء، اللهمّ فصل على محمد وآل محمد أولي الأمر الذين فرضت علينا طاعتهم، فعرفتنا بذلك منزلتهم، ففرّج عنا بحقهم فرجاً عاجلاً، كلمح البصر أو هو أقرب، يا محمد يا علي! اكفياني فإنكما كافياي، وانصراني فإنكما ناصراني، يا مولاي يا صاحب الزمان! الغوث الغوث

٢ - كنوز النجاح: مخطوط؛ جنة المأوى الموجود في ضمن البحار: ج ٥٣ ص ٢٧٥ (الحكاية الأربعون)؛ مكيبال المكارم: ج ٢ ص ١٠٣ الرقم ١١٥٤ .

أقول: ذكر في جمال الأسبوع: ف ٢٩ ص ٢٨٠ - ٢٨١ هذا الدعاء مع اختلافات وزيادات تحت هذا العنوان: «صلاة الحجة القائم عليه السلام»، فاطلبه منه أيضاً إن شئت .

[الغوث]، أدركني أدركني أدركني .

قال الراوي : إِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلام عند قوله : يا صاحب الزمان ، كان يشير إلى صدره الشريف .

١٢٧٩ - ٣ - البلد الامين : عن مولانا المهدي صَلَّى الله عليه وسلم : مَنْ كَتَبَ هَذَا الدُّعَاءَ فِي إِثَاءٍ جَدِيدٍ ، بِتَرْبَةِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلام ، وَغَسَلَهُ وَشَرَبَهُ ، شُفِيَ مِنْ عُلَّتِهِ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، بِسْمِ اللَّهِ دَوَاءً ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ شِفَاءً ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كِفَاءً ، هُوَ الشَّافِي شِفَاءً ، وَهُوَ الْكَافِي كِفَاءً ، أَذْهَبَ الْبَأْسَ بِرَبِّ النَّاسِ شِفَاءً لَا يَغَادِرُهُ سَقَمٌ ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ النَّجَبَاءِ .

ورأيت بخط السيد زين الدين علي بن الحسين الحسيني - رحمه الله - أنَّ هَذَا الدُّعَاءَ تَعَلَّمَهُ رَجُلٌ كَانَ مُجَاوِرًا بِالْحَائِثِ عَلَى مُشْرِفِهِ السَّلام [عن] المهدي سلام الله عليه في منامه وكان به علة فشكاها إلى القائم عجل الله فرجه ، فأمره بكتابته وغسله وشربه ، ففعل ذلك فبرأ في الحال .

١٢٨٠ - ٤ - الكلم الطيب : رأيت بخط بعض أصحابنا من السادات الاجلاء الصلحاء الثقات الاثبات ماهذه صورته : سمعت في رجب سنة ثلاث وتسعين والاف الاخ في الله المولى الصدوق العالم العامل ، جامع الكمالات الانسية ، والصفات القدسية ، الامير إسماعيل بن حسين بيك بن علي بن سليمان الجابري الانصاري - أنار الله برهانه - يقول : سمعت الشيخ الصالح المتقي الورع الشيخ الحاج علياً المكي أنه قال : ابتليت بضيقٍ وشدةٍ مناقضةٍ خصوم ، حتى خفت على

٣- جنة المأوى ضمن بحار الأنوار : ج ٥٣ ص ٢٢٦ - ٢٢٧ (الحكاية السادسة) . ولم أشر عليه في البلد الامين .

٤- الكلم الطيب : ص ٩ - ١٣ .

نفسى القتل والهلاك، فوجدت الدعاء المسطور بعده في جيبى من غير أن يعطينيه أحد، فتعجبت من ذلك وكنت متحيراً، فرأيت في المنام أن قائلاً في زيّ الصلحاء والزهاد يقول: إِنَّا اعطيناك الدعاء الفلاني، فادع به تنج من الضيق والشدة، ولم يتبين لي مَنْ القائل، فزاد تعجبي، فرأيت مرة أخرى الحجة المنتظر صلوات الله عليه فقال لي: ادع بالدعاء الذي اعطيتكه، وعلم من أردت، وقد جرّبته مراراً عديدة فرأيت فرجاً قريباً، وبعد هذا ضاع مني الدعاء برهة من الزمان، وكنت متأسفاً على فواته، مستغفراً من سوء العمل، فجاءني شخص وقال لي: إن هذا الدعاء قد سقط منك في المكان الفلاني، وما كان في بالي أنني رحت إلى ذلك المكان، فاخذت الدعاء وسجدت لله شكراً، وهو: بسم الله الرحمن الرحيم، رَبِّ اسألك مدداً روحانياً تقوى به قواي الكلية والجزئية حتى أقهر بمبادي نفسي كل نفس قاهرة، فتنقبض لي إشارة دقائقها انقباضاً تسقط به قواها، حتى لا يبقى في الكون ذو روح إلا ونار قهري قد أحرقت ظهوره، يا شديد يا شديد، يا ذا البطش الشديد، يا قاهر يا قاهر، اسألك بما أودعته عزرائيل من اسمائك القهرية فانفعلت له النفوس بالقهر، ان تُودعني هذا السر في هذه الساعة، حتى ألين به كلَّ صعب، وأذل به كلَّ منيع، بقوتك يا ذا القوة المتين. يقرأ سحراً ثلاثاً إن أمكن، وفي الصبح ثلاثاً، وفي المساء ثلاثاً، فإذا اشتد الأمر على من يقرأه يقول بعد قراءته ثلاثين مرة: يا رحمان يا رحيم، يا أرحم الراحمين، اسألك اللطف بما جرت به المقادير.

١٢٨١ - ٥- الكلم الطيب: هذا دعاء عظيم عن صاحب الامر لمن

ضاع له شيء، أو كانت له حاجة. وله قصةٌ عجيبةٌ قريبة من قصة الدعاء الذي قبله، فليكثر الداعي من قراءته عند طلب مهمّاته، وهو: بسم الله الرحمان الرحيم، أنت الله الذي لا إله إلا أنت مبدئ الخلق ومعيدهم، وأنت الله الذي لا إله إلا أنت مدبّر الأمور وباعث من في القبور، وأنت الله الذي لا إله إلا أنت القابض الباسط، وأنت الله الذي لا إله إلا أنت وارث الأرض ومن عليها، أسألك باسمك الذي إذا دُعيت به أجبت، وإذا سُئلت به أعطيت، وأسألك بحق محمد وأهل بيته، وبحقهم الذي أوجبته على نفسك، أن تصلّي على محمد وآل محمد، وأن تقضي حاجتي الساعة الساعة، ياسيده يا مولاه يا غياثاه، أسألك بكل اسم سمّيته به نفسك، واستأثرت به في علم الغيب عندك، أن تصلّي على محمد وآل محمد، وأن تعجل خلاصنا من هذه الشدة، يامقلب القلوب والابصار، ياسميع الدعاء، إنك على كل شيء قدير، برحمتك يا أرحم الراحمين.

١٢٨٢ - ٦ - الجنة الواقية: دعاؤه (يعني: صاحب الامر عليه السلام): يا نور النور، يامدبّر الأمور، ياباعث من في القبور، صلّ على محمد وآل محمد، واجعل لي ولشيعتي من الضيق فرجاً، ومن الهمّ مخرجاً، وأوسع لنا المنهج، وأطلق لنا من عندك ما يفرج، وافعل بنا ما أنت أهله يا كريم.

قال: وروي أنّه من اختار هذا الدعاء حشر مع صاحب الامر عليه السلام.

٦ - الجنة الواقية والجنة الباقية (مختصر المصباح): ص ٩٦ ف ٢٦؛ مصباح الكفعمي: ص ٣٠٥ ف ٣٠ وليس فيه: «قال: وروي أنّه ... إلى آخره».

١٢٨٣ - ٧ - مهج الدعوات : حرز لمولانا القائم عليه السلام : بسم  
الله الرحمان الرحيم ، يامالك الرقاب ، وياهازم الاحزاب ، يامفتح  
الابواب ، يامسبب الاسباب ، سبب لنا سبباً لانستطيع له طلباً بحق لا إله  
إلا الله ، محمد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله أجمعين .

١٢٨٤ - ٨ - مهج الدعوات : في (حديث طويل ذكر فيه قنوتات  
الأئمة عليهم السلام ، قال : ) قنوت مولانا الحجة محمد بن الحسن  
عليهما السلام : اللهم صل على محمد وآل محمد ، وأكرم أولياءك بإنجاز  
وعدك ، وبلغهم درك ما ياملونه من نصرك ، واكفف عنهم بأس من نصب  
الخلاف عليك ، وتمرد بمنعك على ركوب مخالفتك ، واستعان برفدك  
على فل حدك ، وقصد لكيدك بأيديك ، ووسعته حلماً لتأخذه على جهرة ،  
وتستأصله على غرة ، فإنك اللهم قلت وقولك الحق : ﴿ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ  
الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَيَّنَّتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرٌ نَّالِياً أَوْ  
نَهَاراً ، فَجَعَلْنَاهَا حَصِيداً كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ  
يَتَفَكَّرُونَ ﴾ ، وقلت : ﴿ فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ ﴾ ، وإن الغاية عندنا  
قد تناهت ، وإنا لغضبك غاضبون ، وإنا على نصر الحق متعاصبون ،  
وإلى ورود أمرك مشتاقون ، ولإنجاز وعدك مرتقبون ، ولحلول وعيدك  
باعدائك متوقعون ، اللهم فاذن بذلك ، وافتح طرقاته ، وسهل خروجه ،  
ووطئ مسالكه ، واشرع شرايعه ، وأيد جنوده وأعوانه ، وبادر بأسك

٧ - مهج الدعوات : ص ٤٥ ؛ مصباح الكفعمي : ص ٢٠٥ - ٢٠٦ ؛ البحار : ج ٩٤  
ص ٣٦٥ ب ٥٠ ح ١ مثله .

٨ - مهج الدعوات : ص ٦٧ - ٦٨ ثم ذكر في المهج بعد هذا القنوت دعاءً جليلاً دعا به في  
قنوته عليه السلام أوله : « اللهم يامالك الملك ... إلى آخره » ؛ مكيال المكارم : ج ٢  
ص ٢٠ - ٢١ .

القوم الظالمين، وابسط سيف نقيمتك على أعدائك المعاندين وخذ بالثار  
إنك جواد مكار.

١٢٨٥-٩- كنوز النجاح: روى أحمد بن الدربى، عن خزيمة،  
عن أبي عبد الله الحسين بن محمد البرزوفري، قال: خرج عن الناحية  
المقدسة: مَنْ كانت له إلى الله حاجة فليغتسل ليلة الجمعة بعد نصف  
الليل، ويأتي مصلاه ويصلي ركعتين، يقرأ في الركعة الأولى الحمد،  
فإذا بلغ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ يكررها مائة مرة، ويتم في المائة  
إلى آخرها، ويقرأ سورة التوحيد مرة واحدة، ثم يركع ويسجد، ويسبح  
فيها سبعة سبعة، ويصلي الركعة الثانية على هيئته، ويدعو بهذا الدعاء،  
فإنَّ الله تعالى يقضي حاجته البتة، كائناً ما كان، إلا أن يكون في قطيعة  
رحم، والدعاء: «اللَّهُمَّ إِنْ أَطَعْتُكَ فَالْحَمْدُ لَكَ، وَإِنْ عَصَيْتُكَ فَالْحُجَّةُ  
لَكَ، مِنْكَ الرُّوحُ وَمِنْكَ الْفَرْجُ، سُبْحَانَ مَنْ أَنْعَمَ وَشَكَرَ، سُبْحَانَ مَنْ  
قَدَّرَ وَغَفَرَ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ قَدْ عَصَيْتُكَ فَإِنِّي قَدْ أَطَعْتُكَ فِي أَحَبِّ الْأَشْيَاءِ  
إِلَيْكَ وَهُوَ الْإِيمَانُ بِكَ، لَمْ أَتَّخِذْ لَكَ وَلِداً، وَلَمْ أَدْعُ لَكَ شَرِيكاً، مَنْ أَمَّا مِنْكَ  
بِهِ عَلَيَّ، لَا مَنْ أَمَّا مِنِّي بِهِ عَلَيْكَ، وَقَدْ عَصَيْتُكَ يَا إِلَهِي عَلَى غَيْرِ وَجْهِ  
الْمُكَابَرَةِ، وَلَا الْخُرُوجِ عَنْ عِبُودِيَّتِكَ، وَلَا الْجُحُودِ بِرَبُوبِيَّتِكَ، وَلَكِنْ  
أَطَعْتُ هَوَايَ، وَأَزَلَّنِي الشَّيْطَانُ، فَلَكَ الْحُجَّةُ عَلَيَّ وَالْبَيَانُ، فَإِنْ تَعَذَّبَنِي  
فَبِذْنِ يَوْمِي غَيْرِ ظَالِمٍ، وَإِنْ تَغْفِرَ لِي وَتَرْحَمَنِي فَإِنَّكَ جَوَادٌ كَرِيمٌ، يَا كَرِيمُ

٩- كنوز النجاح: مخطوط؛ مكارم الاخلاق: ص ١٨٤ ف ٤ نوادر من الصلوات؛ مهج  
الدعوات: ص ٢٩٤-٢٩٥؛ البحار: ج ٨٩ ص ٣٢٣ ح ٣٠؛ مكيال المكارم: ج ٢  
ص ٤٠٩-٤١٠ ب ٨ ح ١٧١٩ وقال: «قد وقع لي مكرراً مهمات، فصليت هذه  
الصلاة بهذه الكيفية فكفها الله تعالى بمنه وكرمه، وبركة مولانا صلوات الله عليه».  
المستدرک: ج ١ ص ٤٢٠ ح ١ عن كنوز النجاح؛ وج ٦ ص ٧٥ طبع مؤسسة آل البيت.

ياكريم ... (حتى ينقطع النفس)، ثم يقول: يا آمناً من كل شيء، وكل شيء منك خائف حذر، أسألك بأمنك من كل شيء، وخوف كل شيء منك، أن تصلي على محمد وآل محمد، وأن تعطيني أماناً لنفسي وأهلي وولدي، وسائر ما أنعمت به عليّ، حتى لا أخاف أحداً، ولا أحذر من شيء أبداً، إنك على كل شيء قدير، وحسبنا الله ونعم الوكيل، ياكافي إبراهيم غرود، وياكافي موسى فرعون، ويا كافي محمد صلى الله عليه وآله الأحزاب، أسألك أن تصلي على محمد وآل محمد، وأن تكفيني شرّ فلان بن فلان». فيستكفي شرّ من يخاف شرّه، فأنّه يكفي شرّه إن شاء الله تعالى. ثمّ يسجد ويسأل [الله] حاجته، ويتضرّع إلى الله تعالى، فإنه مامن مؤمن ولا مؤمنة صلى هذه الصلاة، ودعا بهذا الدعاء خالصاً إلا فتحت له أبواب السماء للإجابة، ويُجاب في وقته وليلته كائناً ما كان، وذلك من فضل الله علينا وعلى الناس.

١٢٨٦ - ١٠ - مصباح الكفعمي: قال (بعد ذكر بعض مذكرناه من الادعية): اعلم أنّ للمهدي عليه السلام دعاءين آخرين، خفيفين على اللسان، ثقلين في الميزان، يليق وصفهما في هذا المكان، الأول: نقلته من كتاب مهج الدعوات، والثاني: من كتاب الادعية المستجابات، ثمّ ذكر دعاء: يا مالك الرقاب ... إلى آخره، وذكر بعده الدعاء الثاني من كتاب الادعية المستجابات، وهو هذا: إلهي بحقّ من ناجاك، وبحقّ من دعاك في البحر والبرّ، صلّ على محمد وآله، وتفضّل على فقراء المؤمنين والمؤمنات بالغنّى والسعة، وعلى مرضى المؤمنين والمؤمنات بالشفاء

والصحة والراحة، وعلى أحياء المؤمنين والمؤمنات باللطف والكرامة، وعلى أموات المؤمنين والمؤمنات بالمغفرة والرحمة، وعلى غرباء المؤمنين والمؤمنات بالرد إلى أوطانهم سالمين غانمين، بحق محمد وآله أجمعين.

١٢٨٧-١١- مصباح الكفعمي: قال في الفصل التاسع والعشرين الذي عقده لذكر أدعية ماثورة ليس لها أسماء تُعرف بها، فمن ذلك دعاء مروي عن المهدي عليه السلام: اللَّهُمَّ أرزقنا توفيق الطاعة، وُبُعد المعصية، وصدق النية، وعرفان الحرمة، وأكرمنا بالهدى والاستقامة، وسدّد ألسنتنا بالصواب والحكمة، واملأ قلوبنا بالعلم والمعرفة، وطهر بطوننا من الحرام والشبهة، واكفف أيدينا عن الظلم والسرقه، واغضض أبصارنا عن الفجور والخيانة، واسدّد أسماعنا عن اللغو والغيبة، وتفضل على علمائنا بالزهد والنصيحة، وعلى المتعلّمين بالجهد والرغبة، وعلى المستمعين بالاتباع والموعظة، وعلى مرضى المسلمين بالشفاء والراحة، وعلى موتاهم بالرافة والرحمة، وعلى مشايخنا بالوقار والسكينة، وعلى الشباب بالإنابة والتوبة، وعلى النساء بالحياء والعفة، وعلى الاغنياء بالتواضع والسعة، وعلى الفقراء بالصبر والقناعة، وعلى الغزاة بالنصر والغلبة، وعلى الأسراء بالخلاص والراحة، وعلى الأمراء بالعدل والشفقة، وعلى الرعية بالإنصاف وحسن السيرة، وبارك للحجاج والزوّار في الزاد والنفقة، واقض ما أوجبت عليهم من الحجّ والعمرة، بفضلك ورحمتك يا أرحم الراحمين.

أقول: المتكفل لذكر الادعية المروية عنه عليه السلام هو كتب الدعوات، فعلى من طلب المزيد الرجوع إليها، ومما روي عنه



عليه السلام في غيبة الشيخ: ص ٢٧٣ - ٢٨٠، ومصباح المتهجد:  
ص ٢٨٤، ومصباح الكفعمي: ص ٣٠٦، وجمال الأسبوع: ص ٥٠٠،  
وغيرها، الصلوات على النبي والائمة عليهم السلام، وهي مشهورة  
مذكورة في كتب الادعية المتداولة بين أهلها. قال السيد في جمال  
الأسبوع: «إذا تركت تعقيب عصر يوم الجمعة لعذرٍ فلا تتركها أبداً لأمر  
أطلعنا الله جلّ جلاله عليه».

ويدلّ عليه أيضاً ح ٨٢٩، ٨٤٢.



حول اختلاف الأخبار  
في مدّة دولته وبقائه عليه السلام  
بعد ظهوره



اعلم أننا لم نخرج الاخبار المتعارضة في هذا الكتاب إلا للاستناد  
بمداليلها التي اتفقت هذه الاخبار عليها، لأنه ربما تكون هناك قرائن  
توجب القطع بصدور بعضها، أو يستكمل بضمها إلى غيرها التواتر  
المعنوي أو الإجمالي .

وأما في مورد تعارض بعضها مع بعض فلا نحتج بواحد من  
المتعارضين فيما هو المطلوب فيه الاعتقاد به دون العمل، لأنه لا اعتبار  
بخبر الواحد فيه؛ لعدم سببته لحصول الاعتقاد حتى وإن لم يكن له  
معارض من سائر الاخبار، فلا تشمل الأدلة التي أقيمت على حجة الخبر  
وقول الثقة في الاحكام العملية، لأنّ اعتباره في الاحكام معناه وجوب  
العمل به، والاخذ به في البرامج العملية التكليفية، وهذا امر يجوز  
صدوره من الشارع تأسيساً أو إمضاءً، كما قرّر وجوب العمل بالبينّة في  
مواردها المعلومة، وأما في غير الاحكام ممّا يتطلّب فيه العلم والعقيدة به -  
حيث إنّ الخبر الواحد لا يوجب الاعتقاد - فلا يصحّ إيجاب الاعتقاد  
بمضمونه، لأنه امر لا يتحصّل إلا بسببه، وهو في باب الاخبار: الخبر  
المقطوع صدوره بالتواتر، أو القرائن الموجبة للقطع، والمقطوع دلالة.

ومع ذلك لا حاجة إلى تشريع الشارع اعتباره ووجوب الاعتقاد به ؛ لأنّ الاعتقاد به يتحقّق حينئذ بنفسه .

وأما إذا لم يكن الخبر كذلك ، وكان ظنيّ الصدور ، أو ظنيّ الدلالة ، فلا يتأتّى منه القطع بمضمونه ، ولا يجوز للشارع التكليف بالاعتقاد به ، لأنّ معناه : جعل ما هو علّة للظنّ بالذات علّة للقطع ، وإيجاب القطع بأمرٍ هو المظنون بالذات ، وهو محال ، وخارج عن شأن الشارع .

وبالجملة : في التكاليف العمليّة مفاد دليل حجّة الخبر فيها إنّما يكون وجوب البناء العملي عليه ، والجري على طبقه عملاً ، وهو أمر ممكن يجوز التعبد به من الشارع ، وأما الاعتقاد فلا يجوز فيه ذلك . ولا فرق في ذلك - كما أشرنا إليه - بين خبر الواحد السالم عن المعارض إذا لم يكن صدوره أو دلالته يقينياً ، وبين الخبر المبتلى بالمعارض ، سواء عولج تعارضه مع غيره بوجهٍ من الوجوه من الجمع العرفيّ أو الترجيح ببعض المرجّحات أم لا .

ولا يخفى عليك أنّه لا يضرّ اختلاف الاخبار في تفاصيل أمرٍ من الأمور بصحة أصله الثابت بالأحاديث المتواترة أو الآحاد الصحيحة ، حتّى وإن لم يظهر لنا وجه الاختلاف ، ولا وجه علاجه .

ولا يستلزم التعارض العلم بمخالفة أحد المتعارضين مع الواقع مطلقاً ، حتّى في غير خصوص المورد الذي وقع التعارض فيه بينهما حتّى يسقط فيه عن الحجّة أيضاً ، وذلك لأنّ التعارض في الاخبار يمكن وقوعه لأحد أمور :

الاول : عدم ضبط بعض الرواة ، واختلاف حالاتهم عند تحمّل

الحديث، وحالات من يملئ الحديث، ممّا - ربّما - يوجب الضعف أو اختلال بعض الشرائط العادية العرفية لتحمل الحديث.

الثاني: النقل بالمضمون، حيث إنّهُ قلّما يخلص عن اجتهاد الناقل، واعتماده على مافهمه من كلام المنقول منه، من حيث: الإطلاق والتقييد، والعموم والخصوص، والحقيقة والمجاز، وغيرها.

الثالث: كون نقل الحديث في الصدر الأوّل - كثيراً أو غالباً - عن ظهر القلب لا من الكتاب، مضافاً إلى منع الفئة الغالبة على الحكم بعد رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم عن الحديث عنه، فانقطع بذلك عند غير شيعة أهل البيت عليهم السلام سلسلة النقل والرواية عنه إلى زمان عمر بن عبدالعزيز، بل إلى انقضاء حكومة بني أمية على اختلاف وقع بين أرباب التواريخ في أوّل زمان رُفِع المنع الحكومي عن التحدّث بأحاديث النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم.

وأوّل من نهى عن كتابة الحديث هو عمر بن الخطّاب، حيث نهى النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم عن كتابة ما لم يضلّوا بعده فقال ما قال، وكان ابن عباس يقول: الرزية كلّ الرزية ما حال بين رسول الله وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولغظهم، وعن أبي بكر أنّه قال: ... فلا تحدّثوا عن رسول الله شيئاً، فمن سالكم فقولوا: بيننا وبينكم كتاب الله، فاستحلّوا حلاله وحرّموا حرامه<sup>(١)</sup>. وكان عمر شديد المنع من رواية الاحاديث.

والمتدبّر يفهم أنّ ذلك لم يكن منهم إلا لعلّةٍ سياسيّةٍ، وهي المنع عن روايات فضائل أهل البيت، سيّما أمير المؤمنين علي عليه السلام،

لأنها توجب الوهن في حكوماتهم، وتعلن مخالفتهم للنصوص، وتوجب ميل القلوب إلى أهل البيت عليهم السلام.

الرابع: عدم نقل بعض القرائن الحالية والمقامية التي لها دخل في فهم المخاطب مراد المتكلم من كلامه، بحيث يكون خلو الكلام من هذه القرائن أو عدم التفات بعض الحاضرين بها موجباً لاستظهار معنى آخر من حاق لفظه.

الخامس: تقطيع الحديث، ورواية بعضه الذي تعلّق بنقله غرض الراوي، من بيان حكم، أو إثبات أمر، أو غير ذلك، سواء وقع التقطيع في الفاظ الحديث ومنتنه أو وقع في نقل مضمونه، ولاريب أن ذلك ربّما يؤثر في دلالة الكلام على مدلوله الواقعي أو بعض مداليه، فلعلّ التقطيع لا يضرّ باستفادة ما أراد المقطّع من الكلام، ولكن يضرّ باستفادة السائرين أو سائر ما يستفاد من الكلام من أمورٍ كان دالاً عليها لولا التقطيع.

السادس: كلّ ذلك يكون وليس لأحد عمد في إيقاع الاختلاف والاشتباه، وقد يتحقّق بالعمد، وسوء النية، والاعراض الفاسدة سيّما السياسية منها، وهذا تارة يتحقّق بوضع الحديث رأساً، وتارة بزيادة أمرٍ فيه، أو إسقاط جملة منه، ممّا - ربّما - يعرفه الخبير بالاحاديث والاسناد.

السابع: ممّا يؤثر في وقوع الاختلاف في الاحاديث جهة الصدور، فإنّ الاصل في المحاورات أن يكون جهة صدور الكلام عن المتكلم بيان مفاده العرفي والظاهري، وإذا كان جهة صدور الكلام فيه أمراً آخر، مثل: المزاح، أو الحذر من الضرر ووقوع الفتنة، أو التقيّة، فينفي مثلاً أمراً أثبتته جدّاً في كلامه الآخر، ويقول: إذا كان في مقام التقيّة مثلاً:



(لا) في مقام (نعم)، فيقع التعارض بين الكلامين، ولا يدري من ليس عارفاً بالحال، ولا معرفة له بمقاصد المتكلم وآرائه الظاهرة أن أيهما المراد، فيحكم بالتعارض.

ثم إنه بعدما عرف أن الاختلاف إنما يقع بسبب من الاسباب المذكورة، ففي كل مورد تحقق التعارض بين الخبرين بالتباين لابد من العمل بالقواعد المذكورة في باب التعادل والترجيح، من ملاحظة المرجحات السندية، ثم الجهتية، ثم الدلالية، مثلاً: يؤخذ برواية كان راويها ضابطاً حافظاً، أو أضبط وأحفظ دون غيرها، أو رواية لا يمكن حملها على صدورها لغير جهة بيان الواقع دون مايجوز ذلك فيه، ويمكن حمل صدورها بملاحظة بعض الشواهد والقرائن على التقية أو جهة أخرى، أو يؤخذ بالرواية المنقولة بالفاظها، أو مالم يقع فيه التقطيع على المنقول بالمضمون، أو ماوقع فيه التقطيع، وكذا يؤخذ بما هو موافق لعموم الكتاب أو إطلاقه، دون المخالف لواحد منهما<sup>(١)</sup>.

وإن كان الخبران من جميع ما ذكر في باب المرجحات، خارجية كانت أم داخلية، متساويين متكافئين، فلا ترجيح لاحدهما على الآخر، فيتساقطان ولا يحتج بواحد منهما.

ولا يخفى عليك أن ما ذكرناه من أعمال المرجحات، والاخذ بما فيه جهة من جهات الترجيحات العرفية أو الشرعية - كما صرحنا به - لا يجري إلا في الاخبار الماثورة في فروع الدين، وما يراد منه العمل دون الاعتقاد، وأما ما يطلب فيه الاعتقاد فلا يحتج فيه بخبر الواحد السليم عن

(١) وأما الخبر المعارض لواحد منهما إذا لم يكن مبتلى بالمعارض فهو حجة إذا كان واجداً لشرائطها فيخصص أو يقيد به عموم الكتاب أو إطلاقه، دون ما إذا كان تعارضه مع الكتاب بالتباين فإنه لا يجوز الاخذ والاحتجاج به.

المعارض، فضلاً عن غيره، إلا إذا كان مقطوع الصدور والدلالة، كالخبر المتواتر المقطوع صدوره.

فعلى هذا لا يحتج بخبر الواحد المظنون صدوره في تفاصيل علائم المهدي عليه السلام، وأوصافه، وخصائصه، وغير ذلك من الأمور التي المطلوب فيها هو الاعتقاد بها، سواء كان له معارض من سائر الاخبار أم لا.

إذا عرفت ماتلونا عليك فاعلم: أنه ربّما يقال في الاخبار الواردة في مدّة ملكه ودولته عليه السلام: إنها بما فيها من الاختلاف في تعيين تلك المدّة أكثرها لقلّة ما عيّن فيه من سنيها لا يناسب هذا الظهور المبشّر به على لسان الانبياء، المفسّر به آيات من القرآن الكريم، مثل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ ...﴾ <sup>(١)</sup> وقوله تعالى: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعِفُوا ...﴾ <sup>(٢)</sup> وقوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ ...﴾ <sup>(٣)</sup> ويقع (أي الظهور) بعد وقوع البشريّة طول تاريخ مجتمعتها ومدنيّتها تحت سلطان ظلم الظالمين، وأنواع الاضطهاد، وليس هذا إلا مثل أن يبشّر مسجون حُكِم عليه بالسجن الدائم، ومات أبوه وأجداده قبله في السجن: إنك ستخلص من السجن في آخر ساعة أو يوم من حياتك، فمستقبلك يكون بذلك مستقبل خيرٍ وأمنٍ وعدل. اليس له أن يقول: ماقيمة هذا في جنب هذا السجن الطويل الذي فقدت فيه أبي وجدّي و...، ورأيت فيه أنواع الحزن والفتن.

(١) الانبياء: ١٠٥.

(٢) القصص: ٥.

(٣) النور: ٥٥.

اذن فيقال : ماقيمة سبع سنين، أو تسع، أو تسع عشرة وأشهر، أو عشرين، أو ثلاثين، أو أربعين، في حساب مكث البشرية طوال تاريخها الطويل في الشدائد والحن والظلم والجور .

والجواب عن ذلك : أنّه قد ظهر لك أنّه لا اعتداد بأخبار الآحاد في مثل هذه الأمور التي لايتي الاعتقاد بها منها، وحيث لم يصل إلينا خبر قطعي من الرسول الصادق المصدّق صلى الله عليه وآله وسلّم ومن أوصيائه وورثته علمه بتعيين مدّة ملكه، فترك الاحتمالات بحالها، فمنها : أنّها على ما في بعض الاخبار تبلغ ثلاثمائة وتسع سنين، ومنها : امتداد الزمان، فيكون يوم كشهري، وشهر كسنة، ولابعد، فإنّه كما يوسع المكان والفضاء، قال الله تعالى : ﴿وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾<sup>(١)</sup> يوسع الله تعالى الزمان، قال الشبلنجي : السنة من سنينه مقدار عشر سنين<sup>(٢)</sup> . وقال البكري في الهدية : والذي يلوح للسرّ الممنوح أنّه يمتدّ الزمان، ويتّسع له الاوان<sup>(٣)</sup> . ويؤيد ماقلناه بعض الاخبار . ومنها : أنّها يمتدّ نظامها بامتداد الرجعة على بعض التفاصيل المذكورة في الاخبار، ومنها غير ذلك .

فإن قلت : قد علم ذلك ممّا ذكرت، ولكن لنا ردّ هذه الاخبار الواردة في مدّة ملكه، سيّما ماحدّتها بمدّة قصيرة، مثل : الخمس، والسبع، والتسع، ونحو ذلك بالبيان السابق . قلت : أولاً : يمكن حمل المدّة المعلومة في هذه الاخبار على الرمز، بشهادة خبر «عقد الدرر»<sup>(٤)</sup> عن أمير المؤمنين عليه السلام، وخبر

(١) الذاريات : ٤٧ .

(٢) نور الابصار : ص ١٨٩ .

(٣) العطر الردي : ص ٧٠ .

(٤) تقدم تحت الرقم ١١٩٩ .

«الإرشاد»<sup>(١)</sup> عن أبي عبد الله عليه السلام، وبعد هذا الاحتمال لا يجوز رده.

وثانياً: نقول: لِمَ لا يجوز أن تكون مدة حكمه عليه السلام في كمال استيلائه وسلطته على الشرق والغرب، وامتلاء الأرض بالعدل والقسط، عوضاً عن المدة التي تمتلئ الأرض من الظلم والجور، وخفاء الحق حتى لا يقول أحد: الله، إلا متخفياً؟

وأما الجور الذي لا يعم البسيطة، والباطل الذي يعرض الحق قبالة فهو أمر يقتضيه طبع هذا العالم المادي، ولا يزول إلا في مدة غلبة حكمه على جميع الأرض.

ولانقول هذا إلا على سبيل إبداء الاحتمال، وبيان عدم جواز ردّ هذه الاخبار والحكم عليه بالبطلان كلاً أم بعضاً. ونسأل الله الهداية والامن من الزلّة والضلالة.

هذا واعلم أن العلامة المجلسي - قدس سره - قال في مقام الجمع بين هذه الاخبار المختلفة في أيام ملكه عليه السلام: بعضها محمول على جميع مدة ملكه، وبعضها على زمان استقرار دولته، وبعضها على حساب ما عندنا من السنين والشهور، وبعضها على سنيه وشهوره الطويلة، والله يعلم<sup>(٢)</sup>.

وقال الشريف البرزنجي: وردت في مدة ملك المهدي روايات مختلفة، ففي بعض الروايات: يملك خمساً أو سبعاً أو تسعاً بالترديد، وفي بعضها: سبعاً، وفي بعضها: تسعاً، وفي بعضها: إن قلّ فخمساً

(١) تقم تحت الرقم ١٢٠٣.

(٢) بحار الانوار: ج ٥٢ ص ٢٨٠.

وإن كثر فتسعاً، وفي بعضها: تسع عشرة سنة وأشهرأ، وفي بعضها: عشرين، وبعضها: أربعة وعشرين، وبعضها: ثلاثين، وبعضها: أربعين منها تسع سنين يهادن فيها الروم.

قال ابن حجر في «القول المختصر»: ويمكن الجمع على تقدير صحّة الكلّ بأنّ ملكه متفاوت الظهور والقوّة، فيحمل الأكثر على أنّه باعتبار جمع مدّة الملك، والاقلّ على غاية الظهور والاوسط على الوسط، انتهى.

قلت: ويدلّ على ماقاله وجوه:

الأوّل: أنّه صلّى الله عليه [وآله] وسلّم بشرّ أمّته وخصوصاً أهل بيته ببشارات، وأنّ الله يعوّضهم عن الظلم والجور قسطاً وعدلاً، واللائق بكرم الله أن تكون مدّة العدل قدر ماينسون فيه الظلم والفتن، والسبع والتسع أقلّ من ذلك.

الثاني: أنّه يفتح الدنيا كلّها كما فتحها ذوالقرنين وسليمان، ويدخل جميع الآفاق كما في بعض الروايات، ويبني المساجد في سائر البلدان ويحلّي بيت المقدس، ولاشكّ أنّ مدّة التسع فما دونها لايمكن أن يساح<sup>(١)</sup> فيها ربع أو خمس المعمورة سياحة، فضلاً عن الجهاد وتجهيز العساكر وترتيب الجيوش وبناء المساجد وغير ذلك.

الثالث: أنّه ورد أنّ الأعمار تطول في زمنه كما مرّ في سيرته، وطولها فيه مستلزم لطوله، وإلاّ لا يكون طولها في زمنه، والتسع وما دونه ليست من الطول في شيء.

---

(١) هذا في زمانه وفي زماننا امكن سياحة جميع المعمورة بمدة أقلّ من ذلك بكثير، تعدّ بالأيام والساعات.

الرابع : أنّه يهادن الروم تسع سنين . الخ<sup>(١)</sup> ونحوه قاله  
 السفاريني<sup>(٢)</sup> ، والصّبّان<sup>(٣)</sup> ، وشارح القطر الشهدي<sup>(٤)</sup> ، وغيرهم .  
 أقول : يؤيد ماقاله البرزنجي من أنّ الاعمار تطول الخبر الذي رواه  
 المفيد في «الإرشاد» ، والشيخ في «الغيبة» عن المفضل بن عمر وإن كان  
 لا يخلو من الغرابة ، ففيه : روى المفضل بن عمر قال : سمعت أبا عبد الله  
 عليه السلام يقول : إنّ قائمنا إذا قام أشرقّت الارض بنورها ، واستغنى  
 العباد عن ضوء الشمس ، وذهبت الظلمة ، ويعمر الرجل في ملكه ...  
 الحديث<sup>(٥)</sup> .

ولا يخفى عليك أنا ذكرنا ماذكرنا عن العلامة المجلسي - قدّس سرّه  
 - والبرزنجي وغيرهما استطراداً ، وإلا فالتحقيق المعتمد عليه في هذا  
 الموضوع ماذكرناه ، والله تعالى أعلم .

---

(١) الإشاعة : ص ١٠٥ و ١٠٦ .

(٢) لوائح الانوار الإلهية : ص ٢٠ .

(٣) إسعاف الراغبين : ص ١٤٠ و ١٤١ .

(٤) العطر الوردی : ص ٧٠ .

(٥) إرشاد المفيد : ص ٣٦٣ ف ذكر مدة ملك القائم ؛ غيبة الشيخ : ص ٢٨٠ ف صفاته  
 ومنازله وسيرته .

حول الأخبار المأثورة  
في الدجال





اعلم أنّ الاخبار المخرّجة في جوامع حديث العامة وصحاحهم  
ومسانيدهم في الدجّال كثيرة جدّاً، أخرجوها عن أكثر من أربعين  
صحابيّاً وصحابة، مثل: أبي سعيد، وجابر بن عبد الله، وابن عمرو،  
وأبي بكر، وحذيفة، وابن مسعود، وعبد الله بن مغنم، ومعاذ بن جبل،  
وأسماء، وسمرة بن جندب، وأبي بكرة، وأبي أمامة، والنوّاس بن  
سمعان، وأبيّ بن كعب، وأبي عبيدة، وسلمة بن الأكوع، وعمرو بن  
عوف، وعبد الله بن بشير، وفاطمة بنت قيس، وأبي هريرة، وعبادة بن  
الصامت، وعمران بن حصين، والمغيرة بن شعبة، وعائشة، وابن  
عبّاس، وسعدة، وأبي الدرداء، وأمّ سلمة، وأسماء بنت يزيد، وهشام  
بن عامر، ومجمع بن جارية، وغيرهم وقد ادّعوا تواترها، وقال  
بعضهم: إنّ أخباره تحتمل مجلّداً، كما أفردها بالتأليف غير واحدٍ منهم؛  
كأبي عمرو الداني .

والظاهر من أرباب الجوامع وأئمّتهم في الحديث الاعتماد على هذه  
الاخبار، والاحتجاج بها، وشدة الإنكار على من ينكرها، مع ما في  
إسناد أكثرها من العلل، والذي ينبغي أن يقال: إنّ هذه الاخبار من حيث  
المتن على طائفتين:

إحداهما: مالمس فله مالمس مخالف ضرورة العقل والنقل، ومؤيد  
بعضه بعضاً، فشان هذه الطائفة وشان سائر أخبار الملاحم سواء، فإن  
ثبت الإخبار بها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يجب قبولها  
والإيمان بها، كرواية خروج شخص في آخر الزمان لُقّب في لسان هذه  
الأخبار بالدجال، يدّعي الألوهية، ويدعو الناس إلى نفسه، ويصدر منه  
بعض التمويهات، وتغطية الباطل بالحق، يهلك بإضلاله جماعات من  
الناس، يؤمنون به طمعاً أو خوفاً، أكثر أتباعه العثمانيون واليهود  
والنساء ... .

وهذه مثل: رواية الفتن والمسند وغيرهما عن هشام بن عامر،  
وحديث مسلم عن أمّ شريك، وحديث أبي داود عن عمران بن حصين  
فيمن سمع بالدجال، وحديث مسلم عن المغيرة: هو أهون على الله من  
ذلك (يعني: من أن يكون معه جبال من خبز ولحم، ونهر من ماء)،  
وحديث أنس وأبي هريرة وعائشة وابن عباس وسعد وعمرو بن شعيب  
عن أبيه عن جدّه وغيره: اللهم إنا نعوذ بك من عذاب جهنم ... ومن فتنة  
المسيح الدجال، وحديث أبي داود عن أبي الدرداء: من حفظ عشر  
آيات ... ، وحديث مسلم عن نافع بن عيينة: تغزون جزيرة العرب ... ثم  
يغزون الدجال فيفتحه الله تعالى، وحديث أحمد عن معاذ بن جبل: ...  
عمران بيت المقدس وخراب يثرب والملحمة وفتح القسطنطينية وخروج  
الدجال في سبعة أشهر، وحديث مسلم عن حذيفة، والفتن عن حذيفة  
بن اليمان، وحديثه الآخر عن أنس، وحديث ميزان الاعتدال عن زيد بن  
وهب عن حذيفة، وحديث المسند عن أبي وائل عن حذيفة، وحديث  
المسند عن أبي ذر، وحديث أبي ظبيان عن عليّ عليه السلام، وخبر

أحمد عنه عليه السلام: غير ذلك أخوف لي عليكم، وخبر أحمد عن جابر الذي فيه: وأكثر من يخرج اليه من النساء وفيه: ويكون معه سبعون ألفاً من اليهود، وخبر أحمد عن هشام بن عامر: أن رأس الدجال من ورائه حبك حبك فمن قال: أنت ربّي افتتن، ومن قال: كذبت ربّي الله عليه توكلت فلا يضرّ، أو قال: فلا فتنة عليه، وخبره عن ابن عمر فيه: أكثر من يخرج إليه النساء، وخبره عن عثمان بن أبي العاص فيه: أكثر من معه اليهود والنساء<sup>(١)</sup>، وفي هذا الخبر إشارة إلى ظهور المهدي عليه السلام إذ فيه: فبينما هم كذلك (أي المسلمون في المجاعة الشديدة وغيرها) إذ نادى مناد من السحر: يا أيها الناس اتاكم الغوث (ثلاثاً). وهناك من الأحاديث أكثر مما ذكرناه، فلانطيل الكلام بنقل أكثر من ذلك.

وهذه الطائفة من حيث المضمون يكون احتمال وقوع مضمونها مقبولا لا يرى في وقوعه مانع من العقل أو الشرع، ولا يجوز ردّ احتمال وقوعه بمجرد الاستبعاد والاستغراب بعدما جاء أغرب منه في الملاحم التي أخبر عنها في الكتاب والسنة الصحيحة.

نعم في إسناد كثير منها علل توجب ضعفها وتركها، وعدم الوثوق بصدورها ومن حدّث بها، ومع ذلك لا يكون هذا مجوزاً لحمل هذه الاخبار على خلاف ظاهرها والاخذ بها، بل يعامل معها بقاعدة الإمكان.

لا يقال: ربّما تكون هذه الاخبار العليلة من الكثرة بحيث توجب

(١) قال محقق (نهاية البداية والنهاية): «أكثر من معه اليهود والنساء» إشارة الى أن الدجال يستعين في بثّ سمومه باليهود أهل الغدر، وبالجنس حباله الشيطان، واليهود منذ كانوا يتخذون من الجنس وسيلة للوصول إلى أغراضهم الخبيثة، ومقاصدهم السيئة.

اليقين بالتواتر الإجمالي أو المعنوي، وبعبارة أخرى: توجب كثرتها اليقين بصدور بعضها ولو واحد منها، أو اليقين بصدور مضمون ما اتفق عليه الكل الذي نعبر عنه بالتواتر المعنوي، فإنه يقال: لا بأس بذلك، إلا أن هذا أيضاً لا يوجب حمل ماتواترت عليه الاخبار بالإجمال أو بالمعنى على خلاف الظاهر، وتأويله بمجرد الاستغراب، ولا حمل سائر ماتضمنته هذه الاخبار المحققة للتواتر على خلاف الظاهر، كما سيأتي بيان ذلك.

وأما الطائفة الثانية: وهي التي لا يصح حملها على ظاهرها عقلاً أو شرعاً، ويترك ظاهرها مطلقاً وإن وجد فيها (ولا يوجد) ما لا بأس بسنده، فهي أيضاً من طرق أهل السنة كثيرة جداً، فيها من الاعاجيب والاقاصيص أمور لا تقبلها النفوس السليمة، والعقول المستقيمة المؤمنة بالدعوة المحمدية البيضاء، والرسالة التي هي أحكم الرسالات وأتمها، المنزهة عن المجون والخرافات.

وهذه مثل: خبر الجساسة والدجال الذي رواه عن فاطمة بنت قيس، وما رواه في ابن صياد، وخبر مسلم عن جابر الذي فيه: أن له حماراً يركبه عرض ما بين أذنيه أربعون ذراعاً، وأن معه جبلاً من خبز، وأن معه نهريْن، وخبره عن النّوّاس بن سميّان، وخبره أيضاً عن أبي الودّاء عن أبي سعيد، وخبر أحمد أيضاً عن أبي الودّاء عنه وخبر أحمد عن أسماء بنت يزيد، وخبر ابن ماجه عن أبي أمامة، وخبر أحمد عن سفينة، وخبر الطبراني عن مجاهد عن ابن عمرو، وخبر أحمد عن الحسن البصري عن عائشة، ومرسل محسن البصري الذي رواه الذهبي عنه، وخبر الطبراني عن سلمة بن الأكوع، والخبر الذي رواه ابن المنادي

عن أمير المؤمنين علي عليه السلام، وخبر حذيفة الذي فيه: يخرج الدجال عدو الله ومعه جنود من اليهود وأصناف من الناس، ومعه جنته وناره، ورجال يقتلهم ثم يحييهم، ومعه جبل من ثريد، ونهر من ماء...، وفيه: يبعث الله إليه الشياطين من مشارق الارض ومغاربها، فيقولون له: استعن بنا على ما شئت، فيقول: نعم انطلقوا فأخبروا الناس أنني ربهم، وأنني قد جثتهم بجنتي وناري، فتطلق الشياطين فيدخل الرجل أكثر من مائة شيطان، فيتمثلون له بصورة والده وإخوته ومواليه ورفيقه، فيقولون: يا فلان أتعرفنا؟ فيقول لهم الرجل: نعم هذا أبي وهذه أمي وهذه أختي وهذا أخي، وفيه: تكذيب الرجل إياهم، فيقول الرجل: كذبتُم ما أنتم إلا شياطين وهو الكذاب...، وخبر نعيم في الفتن عن ابن مسعود الذي فيه: بين أذني حمار الدجال أربعون ذراعاً، وخطوة حمارة مسيرة ثلاثة أيام، وأنه يحبس الشمس حتى يجعل اليوم كالشهر<sup>(١)</sup>، وخبر أبي هريرة: يخرج الدجال على حمار أحمر مابين أذنيه سبعون ذراعاً<sup>(٢)</sup>، وغير هذه من الاخبار المعارضة للعقل أو الشرع التي يكذبها مضمونها، الواردة من طرق أهل السنة، والمخرجة من جوامعهم المعتبرة، وأصح كتبهم في الحديث.

هذا وقد حكم أخيراً بعدم صحة هذه الاخبار، وكونها مكذوبة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، واستنكرها استنكاراً شديداً بعد أن كان السلف من عظماء محدثيهم وغيرهم معتمدين عليها، مصرين بحفظها، كأن الإيمان بمضامينها من أركان الإسلام، جمع من

(١) الفتن لنعيم بن حماد: ج ٧ ص ٢٩٩.

(٢) المصدر نفسه.

كتّابهم في مصر وغيرها، فخرجوا على أسلافهم، وعلى صحاحهم وجوامعهم، وإليك بعض كلمات كاتب من هؤلاء:

قال في خبر الفتن عن ابن مسعود الذي فيه أمور وقوعها يناقض حكمة الله تعالى وعدله: «كان الرسول عليه السلام يتكلّم بكلام لو أراد العادّ أن يعدّه لعدّه، وكان حديثه لباب الحكمة ومُصاصها، فإين هنا القصص الخياليّ من ذلك النور المثاليّ؟ وأين التوجيه الرشيد والقول السديد من هذا الخلط المسرف على الحقّ؟ تنزّه الرسول صلوات الله عليه وسلامه عن أن يقول هذا القول أو بعضاً منه. هذا من حيث المعنى، وأما من حيث المبنى فإنّ هذا الكلام بعيد عن بلاغة النبيّ بعد الظلام عن النور»<sup>(١)</sup>.

وقال في خبر الداري من رؤية الجساسة والدجال الذي رواه مسلم: «هذا الحديث عليه طابع الخيال، وسمة الوضع، الامر الذي يجعلنا ننفي صدوره عن الرسول عليه [وآله] السلام الذي لا يقول إلا الحقّ، ولا ينطق عن الهوى ...»<sup>(٢)</sup>.

وقال أيضاً في هذا الحديث الذي رواه أحمد وغيره أيضاً: «الغربة بكلّ غيومها تحيط بهذا الحديث الذي يرفض القلب والعقل معاً التصديق بصدوره عن الرسول العظيم صلى الله عليه [وآله] وسلّم»<sup>(٣)</sup>.

وقال في خبر أحمد وغيره عن ابن صيّاد: «أين العهد لهذا الدجال المدّعي للنبوّة والرسالة في مواجهة خاتم الانبياء والمرسلين عليه وعليهم أزكى صلوات الله، إنّ هذا المقطع من الحديث يقطع لاوّل وهلة بعدم

(١) نهاية البداية والنهاية: ج ١، ص ١٦١.

(٢) المصدر نفسه: ج ١، ص ٩٦.

(٣) المصدر نفسه: ج ١، ص ١٠١.

صحته، وكيف يمكن التسليم بصحة هذه القصة مع أن مضامينها وخطواتها تنفي بنفسها حتى وقوعها؟»<sup>(١)</sup>.

وقال فيه أيضاً: «كيف يشفق الرسول من طفلٍ معجونٍ بالأكاذيب على افتراض أنه وجد حقيقة؟» وقال: «هل الطفل مكلف؟ وهل يبلغ اهتمام الرسول بهذا المزعم أن يقف إليه ويسأله هذا السؤال؟ وهل من المعقول أن ينتظر حتى يتلقى جوابه؟ وهل من المقبول أن يسمح له بهذا الجواب الكافر المدعي للنبوّة والرسالة؟ وهل يبعث الله أطفالاً؟ أسئلة نسوقها إلى أولئك الذين يشلون عقولهم عن التفكير السديد الرشيد (يعني: نقلة هذه الاخبار من أرباب الصحاح والجوامع إلى التابعين والصحابة)، لينفضوا عنها غباراً يغطي عنها كثيراً من الحقائق التي قد لا تكون من الدقائق. إن ابن صياد خرافة جازت على بعض العقول، فعاشت قصتها في بعض الكتب منسوبة إلى الرسول صلوات الله عليه الذي لا يصدر عنه من القول والفعل إلا ما هو لباب الحق ومُصاصة...»<sup>(٢)</sup>.

وقال في خبر أحمد عن جابر في قوله: وله حمار...: «هذا الكلام لا يقوله رسول الله صلى الله عليه [وآله] وسلّم، وليس للمسلمين أن يصدقوا صحة نسبته إليه...»<sup>(٣)</sup>.

وقال مستنكراً على عبدالرحمان المحاربي الذي قال في خبر ابن ماجة عن أبي أمامة: ينبغي أن يدفع هذا الحديث إلى المؤدّب حتى يعلمه الصبيان في الكتاب: «كيف يعلم صبيان المسلمين مثل هذا القول الذي

(١) نهاية البداية والنهاية: ج ١، ص ١٠٣.

(٢) المصدر نفسه: ج ١، ص ١٠٤.

(٣) المصدر نفسه: ص ١٠٥.

لا يمكن تصديقه، وهو منسوب زوراً إلى الرسول عليه السلام؟»<sup>(١)</sup>.  
 هذا ولا يخفى عليك أن ما ذكره في ردّ هذه الطائفة من الاخبار،  
 وتخطئة مخرجيها المعتمدين عليها، والمؤمنين بما فيها، صحيح لا خفاء  
 فيه، لتضمنها أموراً يستحيل وقوع بعضها، أو يكون مخالفاً للأغراض  
 المنطقية للنبوءات وحكمة الله تعالى في إرسال الرسل وإنزال الكتب  
 وهداية الخلق وامتحانهم، ومنافياً للطفة بعباده، حتى لا يكون للناس  
 عليه حجة ويهلك من هلك عن بينة ويحيي من حي عن بينة.

مضافاً إلى ذلك يجب ترك هذه الاخبار وإن كانت مخرجة في  
 أصح كتبهم وأشهرها؛ كالبخاري ومسلم والمسند، بضعف إسناد جلّها  
 لولا الكلّ عندنا، وأمثال هذه الروايات مما يردّه العقل في صحاحهم  
 ومسانيدهم وغيرها كثيرة جداً، ينفي صدورها عن الرسول الاعظم صلى  
 الله عليه وآله وسلم الذي أرسله الله تعالى بالدين الواضح، والطريق  
 اللائح، الدين الحنيف الذي وصفه الله سبحانه فقال: ﴿فِطَرَتَ اللَّهِ الَّتِي  
 فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾<sup>(٢)</sup>، وقال: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى  
 بَصِيرَةٍ اَنَا وَمَنْ اتَّبَعَنِي﴾<sup>(٣)</sup>.

وينبغي هنا بيان تنبيهات:

الأول: الظاهر أنه - كما أشرنا إليه - قد اتفق كلمات السلف من العامة  
 إلا الشاذّ منهم على أن الدجال شخص بعينه، يخرج في آخر الزمان.

قال الكرمانى (شارح صحيح البخاري): «هو شخص بعينه، ابتلى  
 الله به عباده، وأقدره على أشياء من مقدورات الله تعالى، من إحياء

(١) نهاية البداية والنهاية: ج ١، ص ١١٥.

(٢) الروم: ٣٠.

(٣) يوسف: ١٠٨.



الميت، واتباع كنوز الارض، وإمطار السماء، وإنبات الارض بأمره، ثم يعجزه تعالى بعد ذلك فلا يقدر على شيء منها، وهو يكون مدعيًا للإلهية، وهو في نفس دعواه مكذب بصورة دعواه وحاله، بانتقاصه بالعمور وعجزه عن إزالته عن نفسه، وعن إزالة الشاهد بكفره المكتوب بين عينيه.

فإن قلت: إظهار المعجز على يد الكذاب ليس بممكن.  
قلت: إنه يدعي الإلهية، واستحالته. ظاهر، فلامحذور فيه، بخلاف مدعي النبوة فإنها ممكنة، فلو أتى الكاذب فيها بمعجزة لالتبس النبي بالمتنبئ.  
فإن قلت: ما فائدة تمكينه من هذه الخوارق؟ قلت: امتحان العباد»<sup>(١)</sup>.

وقال ابن الاثير في النهاية: «قد تكرّر ذكر الدجال في الحديث، وهو الذي يظهر في آخر الزمان، يدعي الألوهية، وفعل من أبنية المبالغة، أي يكثر منه الكذب والتليس»<sup>(٢)</sup>.

وفي لسان العرب: «والداجل المموه الكذاب، وبه سمّي الدجال، والدجال: هو المسيح الكذاب، وإنما دجله لسحره وكذبه. ابن سيدة: المسيح الدجال رجل من يهود، يخرج في آخر هذه الأمة، سمّي بذلك لأنه يدجل الحقّ بالباطل، وقيل: بل لأنه يغطي الارض بكثرة جموعه، وقيل: لأنه يغطي على الناس بكفره، وقيل: لأنه يدعي الربوبية، سمّي بذلك لكذبه، وكلّ هذه المعاني متقارب، قال ابن خالويه: ليس أحد

(١) شرح الكرمانى: ج ٢٤ ص ١٨٥.

(٢) النهاية: ج ٢ ص ١٠٢ مادة «دجل».

فسر الدجال أحسن من تفسير أبي عمرو، قال: الدجال المموء، يقال: دَجَلْتُ السيف موته وطليته بماء الذهب، ... إلى أن قال: وقد تكرر ذكر الدجال في الحديث، وهو الذي يظهر في آخر الزمان يدعي الإلهية، وفعل من ابنية المبالغة، أي يكثر من الكذب والتلبيس. الازهري: كل كذاب فهو دجال، وجمعه دجالون، وقيل: سمّي بذلك لأنه يستر الحق بكذبه»<sup>(١)</sup>.

وقال النووي في شرح مسلم (باب ذكر الدجال): هذه الاحاديث التي ذكرها مسلم وغيره في قصة الدجال حجة لمذهب أهل الحق في صحة وجوده، وأنه شخص بعينه، ابتلى الله به عباده، وأقدره على أشياء من مقدورات الله تعالى، من إحياء الميت الذي يقتله، ومن ظهور زهرة الدنيا والخصب معه، وجنته، وناره، ونهره وأتباع كنوز الأرض له، وأمره السماء أن تمطر فتمطر، والأرض أن تنبت فتنبت، فيقع كل ذلك بقدرة الله تعالى ومشئته، ثم يعجزه الله بعد ذلك، فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره، ويبطل أمره، ويقتله عيسى بن مريم عليه السلام، ويثبت الله الذين آمنوا. هذا مذهب أهل السنة، وجميع المحدّثين والفقهاء والنظار، خلافاً لمن أنكره وأبطل أمره من الخوارج والجهمية وبعض المعتزلة، وخلافاً للبخاري المعتزلي وموافقيه من الجهمية وغيرهم، في أنه صحيح الوجود، ولكن الذي يدعي مخارف وخيالات لاحقائق لها، وزعموا أنه: لو كان حقاً لم يوثق بمعجزات الانبياء صلوات الله عليهم، وهذا غلط من جميعهم؛ لأنه لم يدع النبوة، فيكون مامعه كالتصديق له، وإنما يدعي الألوهية، وهو في نفس دعواه مكذب لها

بصورة حاله، ووجود دلائل الحدوث فيه، ونقص صورته، وعجزه عن إزالة العور الذي في عينيه، ومن إزالة الشاهد بكفره المكتوب بين عينيه، ولهذه الدلائل وغيرها لا يغترّ به إلا رعاى من الناس تقيّة وخوفاً من أذاه، أو رغبةً في سدّ الزمن؛ لأنّ فتنته عظيمة جداً، تدهش العقول، وتحير الالباب، مع سرعة مروره في الامر، فلا يمكث بحيث يتأمل الضعفاء حاله، ودلائل الحدوث فيه والنقص، فيصدّقه من صدّقه في هذه الحالة، ولهذا حذّرت الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين من فتنته، ونهّوا على نقصه ودلائل إبطاله، وأما أهل التوفيق فلا يغترون به، ولا يخدعون لما معه، لما ذكرناه من الدلائل المكذّبة له، مع ماسبق لهم من العلم بحاله، ولهذا يقول الذي يقتله ثمّ يحييه: ما ازددت فيك إلا بصيرة. قال النووي: هذا آخر كلام القاضي<sup>(١)</sup>.

وقال ابن حجر: وقال الخطابي: فإن قيل: كيف يجوز أن يُجري الله الآية على يد الكافر، فإنّ إحياء الموتى آية عظيمة من آيات الانبياء، فكيف ينالها الدجال وهو كذاب مفتر يدّعي الربوبية؟! فالجواب: أنّه على سبيل الفتنة للعباد، إذ كان عندهم ما يدلّ على أنّه مبطل غير محقّ في دعواه، وهو أنّه أعور، مكتوب على جبهته: كافر، يقرأه كلّ مسلم، فدعواه داحضة مع وسم الكفر، ونقص الذات والقدر، إذ لو كان إلهاً لازال ذلك من وجهه، وآيات الانبياء سالمة من المعارضة فلا يشتبهان.

ثمّ قال ابن حجر بعد كلام الطبري: وفي الدجال - مع ذلك - دلالة بيّنة - لمن عقل - على كذبه؛ لأنّه ذو أجزاء مؤلّفة، وتأثير الصنعة

(١) صحيح مسلم بشرح النووي: ج ١٨ ص ٥٨.

فيه ظاهر مع ظهور الآفة به من عور عينيه ، فإذا دعا الناس إلى أنه ربهم فأسوأ حال من يراه من ذوي العقول أن يعلم أنه لم يكن ليسوي خلق غيره وبعده ويحسنه ، ولا يدفع النقص عن نفسه ، فأقل ما يجب أن يقول : يا من يزعم أنه خالق السماء والأرض ! صور نفسك وعدلها ، وأزل عنها العاهة ، فإن زعمت أن الرب لا يحدث في نفسه شيئاً فأزل ما هو مكتوب بين عينيك .

ثم قال ابن حجر : وقال القاضي عياض : في هذه الأحاديث حجة لأهل السنة في صحة وجود الدجال ، وأنه شخص معين يتلى الله به العباد ، ويقدره على أشياء ؛ كإحياء الميت الذي يقتله ، وظهور الخصب والانهار ، والجنة والنار ، وأتباع كنوز الأرض له ، وأمره السماء فتمطر ، والأرض فتنبت ، وكل ذلك بمشيئة الله تعالى ، ثم يعجزه الله فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره ...<sup>(١)</sup> .

وقال ابن كثير : استدل بعضهم على أن الخارق قد يكون على يد غير الولي ، بل قد يكون على يد الفاجر والكافر أيضاً ، بما ثبت عن ابن سياد أنه قال : هو الدخ حين خبا له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴿ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ﴾ ، وبما كان يصدر عنه أنه كان يملا الطريق إذا غضب حتى ضربه عبد الله بن عمر ، وبما ثبت به الأحاديث عن الدجال بما يكون على يديه من الخوارق الكثيرة ، من أنه يأمر السماء أن تمطر فتمطر ، والأرض أن تنبت فتنبت ، وتتبعه كنوز الأرض مثل اليعاسيب ، وأن يقتل ذلك الشاب ثم يحييه ، إلى غير ذلك

(١) فتح الباري (شرح صحيح البخاري) : ج ١٦ ص ٢١٨ - ٢٢٠ (باب لا يدخل الدجال المدينة) .

من الأمور الموهولة . وقد قال يونس بن عبد الأعلى الصدفي : قلت للشافعي : كان الليث بن سعد يقول : إذا رأيتم الرجل يمشي على الماء ، ويطير في الهواء ، فلاتغترّوا به حتّى تعرضوا أمره على الكتاب والسنة ، فقال الشافعي : قصر الليث رحمه الله ، بل إذا رأيتم الرجل يمشي على الماء ، ويطير في الهواء ، فلاتغترّوا به حتّى تعرضوا أمره على الكتاب والسنة<sup>(١)</sup> .

هذه كلمات بعض أكابر محدّثي أهل السنة ، ويظهر منها إجماعهم على خروج الدجال في آخر الزمان ، وفئة الناس به ، وأنّه شخص بعينه ، بل يظهر منها اتفاقهم على وقوع جميع التفاصيل المذكورة في أخبارهم ، وقد عرفت ممّا سبق أنّ ما يصحّ دعوى تواتر الاحاديث فيه ، هو : خروج شخص ملقّب بالدجال في آخر الزمان ، يكثّر منه الكذب والتلبّيس ، وتغطية الحقّ بالباطل ، والإفساد في الارض .

وأما التفاصيل المذكورة في هذه الاحاديث ، سيّما الطائفة الثانية منها ، فلاتبلغ حدّ التواتر ؛ لتفرّد روايتها بها ، فحكمها حكم أخبار الآحاد ، فإنّها لاتوجب علماً واعتقاداً بمضمونها ؛ لكونها غير قطعيّ الصدور والدلالة ، ولا عملاً ؛ لعدم ارتباطها بالفروع والاحكام العملية ، والنظامات العباديّة والمدنيّة ، حتّى تجب العمل بها ، والاحتجاج بها في الفقه ، وإن لم يحصل العلم بصدورها أو بدلالاتها كما هو مبين في أصول الفقه ، ودعوى القطع بصدور كلّ واحد من هذه الروايات عن النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم ؛ لأنّها مخرّجة في السنن أو الصحيحين

(١) تفسير القرآن العظيم لابن كثير : ج ١ ص ٧٨ منشورات دار المعرفة - بيروت . وفي هامشه مالفظة : « هكذا بالاصل ، وهو كما ترى لافرق بين عبارتي الليث والشافعي ، فتأمل » .

أو نحو ذلك مجازفةً جدًّا، لا تصدر إلا من البسطاء وسواذج الناس الذين لا تبين لهم في الاخبار، ولا تحقيق لهم في مضامينها، ولا معرفة لهم بحالات الصحابة والرواة، وإلا فكيف يقتنع من كان من أهل التفكير والتعقل والتحقيق جواز وقوع أمور لا يجوزها العقل، وتنافي ما استقرت عليه حكمة النبوات ورسالات السماء، وامتحان الله تعالى لعباده جيلاً بعد جيل .

وماتكفؤوا في الجواب عن ذلك - بأنه إذا كان فيه ما يكذب دعواه، وأنه مبطل غير محقّ، وأنه عاجز لا يقدر على رفع النقص عن نفسه، ومحو كتابة الكفر عن جبهته، بإظهار الخارق على يديه لامتحان العباد جائز لا يخالف حكمة الله تعالى ولطفه - غير سديد؛ لأنّه لا وجه لهذا الامتحان الشديد الذي لا مثيل له في ما امتحن الله به عباده، وهل هذا إلا إغانة المضلّ على إضلاله؟

وإن كنت في ريب من ذلك فتدبّر في قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ ﴾ <sup>(١)</sup>، فتري في هذه القصة أنّ إبراهيم وهو رسول الله لهداية عباده لم يحتجّ على من حاجّه، بأنك ذو أجزاء وأعضاء، وجسمك يكذب دعوى ألوهيتك، وأنك لم تحي الموتى بإخراجك شخصين من السجن، وأمرك بقتل أحدهما وإطلاق الآخر، بل غير احتجاجه فقال: ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ ... ﴾ وهذه سنّة رسالات السماء في هداية الناس، فلمّا رأى إبراهيم أنّ الذي حاجّه عارضه احتجاجه الأوّل

بشبهة ربّما تقع في نفوس بعض الضعفاء غير احتجاجه .

وأين هذا من إعطاء الله مدّعي الألوهية - الدجّال - هذه الخوارق العظيمة المدهشة، فهل تجوّز على حكمة الله تعالى إقدار الذي حاج إبراهيم بإحياء الموتى وإتيان الشمس من المغرب، أو تستوحش من ذلك وتقول: لا يمكن ذلك، ولا يجوز في حكمة الله تعالى إقدار المدّعي للألوهية على الخارق وإن كان هنا على بطلان دعواه ألف دليل؟

إذن فكيف يجوز صدور مثل ذلك منه تعالى للدجّال حتّى إنّه يحبس الشمس فيجعل اليوم كالشهر؟!

هذا وقد عرفت أنّ الشواهد على عدم صحّة هذه الاخبار ليست منحصرة بعدم جواز إقدار الله تعالى الكافر على الخارق حتّى يفصل بين مدّعي الألوهية والنبوة .

وأما كلام الليث بن سعد والشافعي فليس فيه ما يدلّ على أنّ الله تعالى يظهر الخارق بيد الكاذب والفاجر والكافر، بل يمكن أن يكون مرادهما التأكيد على أنّ المعتبر في معرفة حال كلّ شخصٍ عرض ما هو عليه من الاعتقاد على الكتاب والسنة، سيّما إذا كان ذا طريقة خاصّة متفرّداً ببعض الأعمال والآراء مثل: الصوفيّة، والمتّسمين بالعرفاء، والفلاسفة، وغيرهم من الذين يسلكون في المعارف الإلهية والاخلاق والرياضات والدعاء والأوراد والأذكار مسالك ربّما لا تنطبق على الشرع أو لم تؤخذ من الشرع، ولهم اصطلاحات غير اصطلاحات أهل الشرع المذكورة في الكتاب والسنة، فهم وإن بلغوا ما بلغوا إذا لم يتكلّموا بالاصطلاحات الشرعية وتكلّموا بغيرها من الاصطلاحات المختصة يجب أن يعرض ما هم عليه على الكتاب والسنة ولا يجوز تفسير الشرع بهذه

الاصطلاحات كما بنى على ذلك أمره بعض الفلاسفة العرفاء، فلا يقبل من أحد فيما يتعلق بالشرع إلا ما كان مأخوذاً من الشرع ومفهوماً منه عند من لا يعرف هذه الاصطلاحات، فاللازم عرض هذه الاصطلاحات على الشرع لا عرض الشرع عليها وتفسيره بها، والحاصل أنه لا يقبل من أحد أمر ولا يؤخذ بأي طريقة ومسلك اعتقادي أو عبادي إلا إذا كان مستفاداً من الشرع ومن الكتاب والسنة وإلا يجب تركه والاعراض عنه وإن أتى صاحبه بالف خارق فلا يكون ما ينقل من المرتاضين وأرباب الرياضات الباطلة من صدور بعض الخوارق عنهم على فرض تسليم صحة نقل ذلك دليلاً على صحة مذهبهم أو دعواهم بعدما كان مذهبهم مخالفاً للكتاب والسنة وكذا غيرهم من العرفاء الصوفية المتحليين إلى الاسلام، وإياك أن تغترّ باصطلاحاتهم وبعض حالاتهم الذوقية والشوقية أو بعباداتهم وقيامهم بالليل ومداومتهم بالاذكار وصدور الخارق منهم وعليك بعرض أمرهم وآرائهم على الكتاب والسنة.

فهؤلاء الذين يدعون لأنفسهم القطبية والمرشدية والشؤون التي يعتقدونها أهل السلاسل الكثيرة من الصوفية والعرفاء كل سلسلة لقطبهم ومرشدتهم وإن ادّعوا لهم بعض الخوارق يعرض أمرهم على الكتاب والسنة الثابتة الصحيحة التي دلت على أن هذه السلاسل والمسالك ليست من الاسلام وأربابهما ضالون مضلون.

التنبيه الثاني: لا يجوز حمل الفاظ الحديث على خلاف ما يدل عليه ظاهره، وتأويله بمجرد غرابة مضمونه إذا لم يكن هناك دافع عقلي أو شرعيّ منه.

فإذا كان الخبر متواتراً يحصل الاطمئنان والاعتقاد بمضمونه، وفي



اخبار الآحاد إذا لم يكن الخبر في الفروع والاحكام ولم يكن محفوظاً بالقرائن التي توجب العلم بصدوره لا يحصل الإيمان بمضمونه؛ لأن الخبر إذا كان غير قطعي الصدور لا يتأتى منه الإيمان والاعتقاد، لاحتمال عدم صدوره، أو وقوع اشتباه في نقل متنه.

وأمّا حمله على خلاف ظاهره، فإن كان على سبيل الجزم فهو قولٌ بغير علم، وإن كان على سبيل الاحتمال فلا اعتناء به قبال ظهوره في معناه الذي لو كان الخبر مقطوع الصدور يوجب الإيمان والاعتقاد به، ولا يترتب على إبداء هذا الاحتمال فائدة إذاً.

فلا فائدة في التكلف بحمل أخبار الآحاد الدالة على تفصيلات أمر الدجال على خلاف ظاهره، بعد العلم بأنها لا توجب العلم والعقيدة ولا العمل، مثل حمل ما فيه أنه مكتوب بين عينيه أنه كافر بأن الكتابة هنا ليس على الحقيقة، بل كناية عن الامارات الدالة على صاحبها، والقراءة معناها أن تلهم النفس المؤمنة بإشرافها ما يبصرها الحقيقة دون امتراء، حتى لكان الدجال صفحة مكتوبة بيّنة الكلمات لا يخفى فهمها على أحد، انتهى. <sup>(١)</sup>

أقول: هذا لعب بالحديث واستخفاف به، وليت شعري من أين وبأي قرينة علم أن الكتابة هنا ليس على الحقيقة بل هي الكناية عما ذكره؟

وما هو الشاهد على ترجيح هذا على ما هو معنى اللفظ بحسب ظاهره العرفي؟ ولم لا يجوز أن يكون ذلك مكتوباً بين عينيه؟ فإن هو زعم أن غرابة المعنى قرينة على عدم إرادة المعنى الحقيقي

ففي القرآن والسنة الثابتة كثيراً ما يوجد اغرب من ذلك، فالاولى بل الواجب ترك التاويل والحمل على خلاف الظاهر بمجرد الغرابة، فإنه خلاف التسليم والتصديق بما أخبر عنه الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من الأمور الغيبية، مثل معجزات الانبياء التي يستغربها، بل يحكم بامتناع وقوعها أصحاب المادة، المؤمنون بالعلل المادية، مثل قلب العصا بالثعبان، وإبراء الاكمه والابرص، وغيرها من الخوارق التي لا يمكن أن يستند وقوعها إلى أي سبب مادي.

إن قلت: ليس مثل هذا الحمل من التاويل بشيء، بل هو استظهار المعنى المجازي من اللفظ بقرينة غرابة المعنى الحقيقي، ولاريب أن ما ذكرنا اقرب المعاني المجازية إليه، فناخذ بقاعدة: إذا تعذرت الحقيقة فاقرب المجازات إليها يتعين.

قلت: لم تتعذر الحقيقة هنا حتى يكون اقرب المجازات هو المراد، ومجرد غرابة المضمون - سيما في مثل هذه الاخبار - ليست قرينة على إرادة المعنى المجازي، خصوصاً مع عدم غرابتها من حيث النوع، فالآيات القرآنية والاحاديث الغريبة في باب الملاحم، واشراط الساعة، ومشاهد القيامة أكثر من أن تُحصى، والقول بجواز تاويلها وحملها على غير معانيها الظاهرة فيها يجعل الدين معرضاً للتحريف والتغيير.

والذي ينبغي أن يعامل مع هذه الاحاديث المتضمنة لبعض التفاصيل بالنسبة إلى تفصيل لم يبلغ الاحاديث الواردة فيه حد التواتر أولاً: النظر في سند الحديث، فإن كان فيه علة توجب سقوطه عن درجة الاعتبار فلاعتناء به، وإلا فإن لم يكن محفوظاً بما يوجب العلم بصدوره فشأنه شأن سائر أخبار الآحاد، لا يوجب العلم لعدم العلم بصدوره،

ولا يوجب عملاً لعدم تضمّنه حكماً من الاحكام الشرعية حتّى تشمله أدلة وجوب العمل بالخبر المبيّنة في أصول الفقه، وإن كان هنا قرائن تفيد العلم بصدوره لا يجوز إنكار مدلوله، ويجب قبوله والإيمان والإقرار به .  
التنبية الثالث : اعلم أنّ ما جاء في مؤلفات اعلام الشيعة وجوامعهم في الحديث من طرقهم عن أئمة اهل البيت عليهم السلام، ليس فيه ما يخالف ضرورة العقل أو الشرع، وشأنه وشأن أكثر احاديث العامة من الطائفة الأولى التي أشرنا إليها سواء .

مضافاً إلى أنّ اخبارنا في هذا الموضوع قليلة جداً، لا تبلغ في الكثرة حدّ اخبارهم، وغاية ما يمكن إثباته بالروايات المخرّجة في جوامعنا بادعاء التواتر الإجمالي أو المعنوي، أو بدعوى اتفاق المحدثين وغيرهم من العلماء على خروج الدجال، وعدم نقل إنكاره من أحد من الشيعة وأئمتهم عليهم السلام : أنّ الدجال شخص يظهر في آخر الزمان قبيل ظهور المهدي عليه السلام، يدجل الحقّ بالباطل، يفتن بكذبه وإغرائه وستره الحقّ جماعة من الناس .

نعم يوجد في كتب الخاصة أيضاً نزر قليل من الاخبار المشابهة أو الموافقة، متناً أو مضموناً، مع الطائفة الثانية من اخبار العامة، إلا أنّها - سوى الخبر الذي رواه الفضل بن شاذان، عن محمد بن أبي عمير، عن الفضل، عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام - غير مروية من طرقنا المنتهية إلى الأئمة الطاهرين عليهم السلام، مخرّجة بأسانيد عامية، وعن المجاهيل والضعفاء، مثل الخبر الذي أخرجه الصدوق في «كمال الدين»<sup>(١)</sup> بسنده عن النزال بن سبرة عن أمير المؤمنين عليه السلام .

وقد ذكر بعض هذه الاحاديث في مؤلفات الشيعة احتجاجاً على العامة، كما ترى - أيضاً - في كمال الدين، فإنه احتجّ عليهم بعدما أخرج عنهم خبر نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. وأما رواية المفضل، فمع الغرض عن اختلاف علماء الرجال فيه، وتضعيف بعضهم إياه، وأنّ مضمونها موافق لآخبار العامة، لا يوافق أصول مذهبنا، لا يعتدّ بها، لعدم صحة الاحتجاج بخبر الواحد في غير فروع الدين والاحكام، فمقتضى عرضها على العقل والشرع، نفيها أو ردّها إلى أهلها.

والحاصل: لعلك لا تجد في أحاديث الخاصة المروية بطرقهم في الدجال غير خبر المفضل المروي من طرق الآحاد، ما يرده ضرورة العقل أو الشرع، وهذه المزية لم تتحقّق لهم في هذا إلا بفضل تمسّكهم بالثقلين؛ الكتاب والعترة، وأخذهم العلم عن أهل البيت عليهم السلام، وأما غيرهم فمضافاً إلى أنّهم خالفوا وصيّة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فلم يتمسّكوا بأهل البيت عليهم السلام، وتركوا الرجوع إليهم، ورجعوا إلى أمثال: أبي هريرة، والنصاب، والخوارج، والطواغيت، وكعب الاحبار، أخرجوا في كثير من أبواب العلم، سيّما الإلهيات والاعتقاديّات، مثل: خبر ابن الصائد، وبنت قيس لكثيراً، فضلّوا وأضلّوا.

وينبغي أن يعدّ هذا من الشواهد على أنّ ما لم يخرج من هذا البيت، وتفرّد بروايته غير أهل البيت لا يجوز الاعتماد عليه، كما قال مولانا الإمام جعفر الصادق عليه السلام: «شرقاً وغرباً لن تجدوا علماً

صحيحاً إلا شيئاً يخرج من عندنا أهل البيت<sup>(١)</sup>، وهذا الذي نطق به الإمام هو المستفاد من حديث الثقلين الدالّ على عدم افتراق الكتاب والعترة، وعدم خلوّ الزمان من عالم من أهل البيت عليهم السلام، معصوم عن الخطأ.

التنبيه الرابع : لا يخفى عليك أنّ كثيراً من أصحاب النهضة الحديثة التي وقع أربابها تحت نفوذ المدينة الغربية برقائها المادي والصناعي، سعوا في تطبيق الدعوة الإسلامية المؤسّسة على الإيمان بالله وتأثير عالم الغيب في عالم الشهادة على المدنيّات الغربية التي تأسّست على قواعد ماديّة لم يؤمن مؤمنوها بما وراء المحسوسات وما لا يدرك بحواسنا الماديّة، بتاويل الآيات والاحاديث التي لاتوافق مضامينها الاوضاع الماديّة والظواهر الطبيعيّة، ففسّروها بما لا يقع مورد استنكار الناشئة الجديدة المؤمنين بالعلل والمعلولات الماديّة، الذين لا يعرفون من عالم الغيب شيئاً، وأصمّت المادّة اسماعهم، وأعمت أبصارهم، وقد كان عليهم أن يقتبسوا من كتاب الله تعالى، ويجعلوه أمامهم يهتدوا بهداه، حيث لم يعتن باستبعاد الكفّار واستغرابهم حشر الاجساد، فلم يتنازل عمّا جاء به، بل قرّره وأثبتته وحققه، فقال عزّ من قائل، حكاية عن استنكارهم واستغرابهم: ﴿وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾<sup>(٢)</sup> ثم ردّ عليهم بقوله تعالى: ﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾<sup>(٣)</sup>، وقال تعالى شأنه: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ

(١) بصائر الدرجات: ج ١ ص ١٠ ح ٤، البحار: ج ٢ ص ٩٢ ح ٢٠.

(٢) الإسراء: ٤٩.

(٣) الإسراء: ٥٠.

رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿١﴾ .

فَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَقَدْرَتِهِ وَبِمَلَائِكَتِهِ وَقَضَائِهِ وَقَدْرِهِ، وَأَنَّهُ لَيْسَ أَمْرُ مَا فِي عَالَمِ الْمَادَّةِ إِلَّا وَهُوَ وَاقِعٌ تَحْتَ سَيْطَرَةِ عَالَمِ الْغَيْبِ، وَلَا يَجْرِي إِلَّا بِقَضَائِهِ وَقَدْرِهِ، يَسْتَغْرِبُ - لَامِحَالَةٍ - الْحَقَائِقَ الْغَائِبَةَ عَنْ حَوَاسِّهِ الْمَادِّيَّةِ مِنَ الْوَحْيِ، وَمَا أَخْبَرَ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ مِمَّا لَا يُدْرِكُ بِالْحَوَاسِّ وَمُعْجَزَاتِهِمْ، فَلَيْسَ عِنْدَهُ تَفْسِيرٌ لِهَذِهِ الْأُمُورِ، بَلْ رَبِّمَا يَسْتَهْزِئُ بِهَا وَيُرْمِي قَائِلَهَا بِالْجُنُونِ .

أَمَّا الْمُؤْمِنُ بِاللَّهِ تَعَالَى فَيَصَدِّقُ جَمِيعَ ذَلِكَ وَيَدِينُ بِهِ، وَلَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يُؤَوَّلَ هَذِهِ الْحَقَائِقَ الَّتِي لَا طَرِيقَ إِلَى مَعْرِفَتِهَا إِلَّا إِخْبَارُ الصَّادِقِ الْمَصْدَقِ، النَّبِيِّ وَأَوْصِيَائِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ حَتَّى لَا يَسْتَنْكَرَهَا وَلَا يَسْتَهْزِئَ بِهَا مِنْ لَا يُؤْمِنُ بِرِسَالَاتِ السَّمَاءِ، فَلَا يَجُوزُ لِلْمُؤْمِنِ - مَثَلًا - تَفْسِيرُ الْوَحْيِ بِالْوَحْيِ النَّفْسِيِّ، أَوْ تَأْوِيلُ الْمُعْجَزَاتِ الْمَادِّيَّةِ، مِثْلُ: قَلْبُ الْعَصَا بِالثَّعْبَانِ، وَإِبْرَاءُ الْأَكْمَةِ وَالْأَبْرَصِ، وَتَكَلُّمُ الصَّبِيِّ فِي الْمَهْدِ وَغَيْرِهَا، وَكَذَلِكَ وَجُودُ الْمَلَائِكَةِ وَالْجِنِّ، وَهَذَا بَابٌ لَوْ قِيلَ بِجَوَازِهِ فِي النُّبُوءَاتِ يَجْعَلُ جَمِيعَهَا فِي مَعْرَضِ التَّأْوِيلِ وَالتَّغْيِيرِ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ فِي كُلِّ زَمَانٍ، فَلَا يَبْقَى أَمْرٌ مِنْهَا بِحَالِهِ، وَلَيْسَ بَيْنَ هَذِهِ الطَّرِيقَةِ وَإِنْكَارِ النُّبُوءَاتِ بِالْصَّرَاحَةِ فَرْقٌ عَلَى التَّحْقِيقِ .

فَإِنْ قُلْتَ: فَكَيْفَ أَنْتُمْ تَأَوَّلْتُمْ بَعْضَ الْآيَاتِ مِثْلُ: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ <sup>(٢)</sup>، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعْنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ <sup>(٣)</sup>، وَقَوْلُهُ تَعَالَى:

(١) يس: ٧٨ و ٧٩ .

(٢) الفتح: ١٠ .

(٣) المائدة: ٦٤ .

﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ <sup>(١)</sup> وغيرها مما يدل على أن لله تعالى الاعضاء والجوارح، على أن ذلك مثل لقدرة الله تعالى في التصرف في الكائنات.

قلتُ: حيث ظاهر هذه الآيات والاحاديث مخالف لضرورة العقل، لاستحالة ذلك على الله تعالى؛ لتنزّهه تعالى عن الجسميّة والتركيب من الاعضاء كاليد والوجه والعين وغيرها، كما برهن عليه في علم الكلام، يكون ذلك قرينة عقلية على عدم إرادة المعنى الحقيقي، وإرادة معناه المجازي المتعارف استعمال هذه الالفاظ فيه في كلام العرب، فيراد من: يدي معك، أو أنت يدي أو عيني، المعنى المجازي؛ فهذه الكلمات ظاهرة في المعاني المجازية حتى ولو لم تكن معانيها الحقيقية مخالفة لضرورة العقل. وأين هذا من تأويل الآيات والاحاديث لمجرد استغراب مضمونه عن بعض من لا يؤمن بعالم الغيب، أو غرابة مضمونه في الاحاديث؟!

هذا مضافاً إلى أننا نقول: إذا أنتم تأبون عن تأويل مثل «يد الله» و«يداه مبسوطتان»، وتصرون على حفظ ظاهرهما، وتثبتون أن لله - والعياذ به - اليد والرجل مع مخالفة ذلك لضرورة العقل واستحالته، فكيف تأولون الاحاديث على خلاف ما يدل عليه ظاهرها لاستغرابكم معناه؟!

هذا ومن جملة ما حملته هذه الفئة الثقافية على غير ظاهره ومدلوله اللفظي والعرفي هو وجود الدجال وخروجه مع اعترافهم بعدم مقبولية ردّ كل الاحاديث الواردة فيه. فقال محقق كتاب «نهاية البداية والنهاية»:

ردّ كلّ الاحاديث الواردة في الدجّال أمر غير مقبول؛ لتوافرها وتعدّد طرق روايتها، وإنّما المقبول المعقول ردّ ماجاء في بعضها ممّا لا يلتئم وطبيعة الحياة، ولا يتفق ومصلحة البشر.

وهذا الكاتب بعد هذا الاعتراف يقول: ثمّ إنّّه ليس ما يمنع من أن يفهم الدجّال على أنّه إشارة نبويّة صادقة إلى ما سيكون من ظهور دعاة للشرّ، يكذبون على الله، ويموّهون الحقائق، ويستعينون على تحقيق ما يريدون بما يتوفّر لهم من القوة ووسائل البطش، ومغريات الحياة التي لا يستطيع مقاومتها من حرم الحظّ من قوّة الإيمان وثبات العقيدة فتستهويه بأنوارها لتحرقه بنارها، وما أكثر الفراش بين بني الانسان وليس ما يأخذ بحجز البشر عن النار إلا ما يستقرّ في قلوبهم من الإيمان القويّ المتين الذي يشمخ عن مجاري تيارات الرغبة والرغبة في دنيا الناس<sup>(١)</sup>.

اقول: أي مانع أقوى من ظهور اللفظ في ان الدجّال شخص بعينه، وإلا فيقال: ليس ما يمنع من أن يفهم عن الصلاة أو الصوم أنّه إشارة إلى رياضات جسميّة تحفظ صحّة البدن، أو أنّ عصا موسى هي الحجة العقلية التي تعلّمها موسى عليه السلام من الله تعالى. والحاصل: أنّه يمنع من هذا العلم ظهور الالفاظ في معانيها التي يتبادر منها، ومداليلها العرفيّة واللغويّة.

ثمّ إنّ هذا الكاتب بالغ في تاويلاته حتّى قال في عيسى عليه السلام: هل بقي عيسى عليه السلام حتّى الآن حيّاً؟ وسينزل إلى الارض ليجدّد الدعوة إلى دين الله بنفسه؟ أم إنّ المراد بنزول عيسى هو انتصار دين الحقّ، وانتشاره من جديد على أيد مخلصه تتّجه إلى الله،



وتعمل على تخليص المجتمع الإنساني من الشرور والآثام؟ أيا، ذهب إلى كلٍّ منهما فريق من العلماء، وهذا هو ما يقال بالنسبة إلى الدجال، هل هو شخص من لحم ودم ينشر الفساد ويهدّد العباد، ويملك وسائل الترغيب والترهيب والإفساد دون رادعٍ من دينٍ أو وازعٍ من خلقٍ حتّى يقيّض له عيسى عليه السلام فيقتله، أم إنّهُ رمزٌ لانتشار الشرّ، وشيوع الفتنة وضعف نوازع الفضيلة تهبّ عليه ريح الخير المرموز إليها بعيسى عليه السلام فتُذهبه وتقضي عليه، وتأخذ بيد الناس إلى محجّة الخير؟<sup>(١)</sup>.

أقول: إنّما لم يذكر أسماء بعض العلماء القائلين ببقاء عيسى عليه السلام، وأنّ الدجال شخص من لحم ودم، لعدم الحاجة إلى ذلك، فقد عرفت اتّفاق جميع المحدثين من أهل السنّة على هذا القول، ولكن كان عليه أن يذكر أسماء عدّة من الفريق الثاني، ولعلّه طوى الكلام من ذلك لأنّه لم يجد من أكابر علمائهم بل أحداً من السلف إلى القرن الرابع عشر من كان هذا رايه، ومن هذا القرن أيضاً لم يجد من المحدثين والعلماء والمتمسّكين بالنصوص من كان هذا رايه، إلّا فئة محدودة متسميّة بالثقافة والتنوّر، من أصحاب مدرسة الشيخ محمّد عبده ورشيد رضا الذين آية ثقافتهم وتنوّرهم صرف نصوص الكتاب والسنّة بما لا يلائم آراء المادّيّين عن ظاهرها، وعدم الالتزام بها، وحملها على الرمز. وانت ترى أنّه لا فرق بين عملهم الذي يشبه تاويلات الصوفيّة الباطلة الفاسدة، وردّ أصل الأحاديث.

هذا وقد سبق هذا الكاتب في التوسّع في تأويل بعض الآيات

والأخبار التي يستغرب مضمونها مَنْ لم يؤمن بعالم الغيب، أو ضعف إيمانه به غيره؛ كمؤلف تفسير «المنار» والطنطاوي من المؤلفين المثقفين، من بعض شيوخ الأزهر وغيرهم. فهذا الشيخ محمد عبده يقول كما في تفسير «المنار»<sup>(١)</sup> بعدما يذكر تاويل نزول عيسى وحكمه في الأرض - خلافاً باعترافه للجمهور - بغلبة روحه وسرّ رسالته على الناس، يقول في جواب السؤال عن المسيح الدجال أيضاً، وقتل عيسى المسيح له: إنّ الدجال رمز للخرافات والدجل والقبايح التي تزول بتقرير الشريعة على وجهها، والاخذ بأسرارها وحكمها<sup>(٢)</sup>.

هذا وقد سلك هذا المسلك أيضاً بالتوسيع بعض الاجلة من الشيعة، ولعلّه اقتفى أثرهم، قال: وقد أعطينا في التاريخ السابق أطروحتنا لفهم الدجال؛ إحداهما: تقليدية تقول: إنّ الدجال شخص معين، طويل العمر، يظهر في آخر الزمان من أجل ضلال الناس وفتنتهم عن دينهم، ويدلّ عليه قليل من الاخبار، والأخرى: إنّ الدجال عبارة عن مستوى حضاريّ أيديولوجي معين معاد للإسلام والإخلاص الإيماني ككلّ. وقد سبق هنا أن ناقشنا الأطروحة الأولى، ورفضناها بالبرهان، ولا بدّ من طرح مادلّ عليها من قليل الاخبار، ودعمنا الأطروحة الثانية، وهي التي ستكون منطلق كلامنا الآن<sup>(٣)</sup>.

أقول: قد يظنّ غير الخبير بالأخبار من كلامه أنّ مادلّ من الاخبار

(١) تفسير المنار: ج ٣ ص ٣١٧.

(٢) وإن شئت مزيداً من الاطلاع على تاويلات هذه الفئة عن نصوص الكتاب والسنة بما يوافق آراء الغربيين الذين لا يؤمنون بما وراء المادة والطبيعة، راجع كتاب «موقف العقل والعلم والعالم من ربّ العالمين».

(٣) تاريخ مابعد الظهور: ص ١٩٢ - ٢٠٣.

على ماسمّاه بالأطروحة الأولى النزر القليل ، ومادلاً على الأطروحة الثانية الاخبار الكثيرة ، مع أنّه ليس في الاخبار حتّى خبر واحد يدلّ عليها ، وليت شعري بأيّ دليلٍ دعم بزعمه الأطروحة الثانية ، ورفض هذه الاخبار الكثيرة الدالّة على أنّ الدجال شخص بعينه .

نعم لو أريد بالدجال الشخص الموصوف بتمام الصفات المذكورة في الاخبار فلا يدلّ عليه إلّا القليل من الاخبار ، لاناخذ بظاهرها في هذه الصفات المفصّلة ؛ لضعف إسناد أكثرها أوّلاً ، ولعدم حجّية خبر الواحد في غير الفروع ثانياً ، ولخالفه بعضها مع ضرورة العقل أو الشرع ثالثاً . أمّا لو أريد منها شخص بعينه يظهر في آخر الزمان ، يضلّ جماعة من الناس ، ويغطيّ باطله بالحقّ ، فدعوى تواتر هذه الاخبار المخرّجة من طرق الفريقين على ذلك بالتواتر الإجماليّ أو المعنويّ في محلّه لا ينكرها البصير بالأحاديث .

هذا مع أنّا لم نقف على إنكار خروج الدجال من أحد من أصحاب الأئمة عليهم السلام ، ورواة أحاديثهم ، وسائر أعلام الشيعة ، ومع ذلك لماذا وبأيّ دليلٍ نرفض ما اتّفق عليه ظاهر جميع هذه الروايات ، ونسمّي ما اتّفق عليه كلمات الكلّ من علمائنا الأبرار وحفّظة الآثار بالأطروحة ، كأنّنا واجهنا هذا الموضوع لأوّل مرّة؟!

ثمّ إنّ كاتبنا هذا لم يقتصر على تاويل الدجال ، وفهم مفهومه بما سمّاه بالفهم المتكامل ، بل أوّل بفهمه المتكامل غير الدجال من علائم الظهور ، مثل : السفيناني ، وجاء باصطلاحه بأطروحات يجب طرحها بعد عدم مخالفة ظاهر الحديث ومضمونه المتبادر منه العرفيّ مع ضرورة العقل أو الشرع ، ولاتقنع النفوس المؤمنة بها ، وتجعل سائر ماورد من

الشرع معرض مثل هذه التأويلات لعدم الفرق بين هذا وكثير من غيره،  
مثل: نزول عيسى عليه السلام من السماء، واقتدائه بمولانا المهدي  
عليه السلام، والنداء، والصيحة، وغيرها من الأمور التي يستغربها  
البعض، وأخبر عنها الكتاب أو السنة الصحيحة، مثل: معجزات الانبياء  
وغيرها.

وإننا قد كررنا الإشارة إلى خطر هذا التفكير التأويلي على الدين  
والقيم الإسلامية؛ حرصاً على سدّ باب تأويل النصوص وحمله على  
الرموز من غير موجب عقلي ولا شرعي، وتأكيداً على التمسك بها،  
ولاحول ولا قوة إلا بالله.

التنبية الخامس: لا يخفى عليك أنه وإن وجب الإيمان بكلّ ما أخبر  
به النبي صلى الله عليه وآله وسلّم، إلا أنه لا يجب الإيمان به ولا الإقرار  
به تفصيلاً إن لم يكن من أصول الدين، وما يكون الإقرار به من شرائط  
الإسلام، فلا يجب معرفة كلّ ما في الكتاب والسنة بالتفصيل، إلا في  
الفروع، وما يرتبط بعمل المكلف وتكاليفه العملية، فإنه يجب على  
الفقهاء والمجتهدين على تفصيلٍ مذكورٍ في مبحث الاجتهاد والتقليد  
والاحتياط.

فمن لم يعرف من تفاصيل معجزات الانبياء شيئاً، ولم يعلم معنى  
دابة الارض، وتفاصيل عالم الآخرة والجنة والنار، أو غزوات النبي  
صلى الله عليه وآله وسلّم، وما حدث بينه وبين المشركين، ولم يعرف  
عدد زوجات النبي أو أولاده صلى الله عليه وآله وسلّم، وأمثال ذلك مما  
يطول الكلام بذكره، لا يضرّ بإسلامه إذا كان مؤمناً مصداقاً بكلّ ما أخبر  
عنه النبي صلى الله عليه وآله.

نعم، إذا كان أمر من هذه الأمور التي لا تكون لمعرفتها دخل في الإسلام والإيمان من الضروريات الإسلامية، فإنكاره على ما ذكر في الفقه - موضوعاً وحكماً - موجب للحكم بالكفر ولو ظاهراً. كما أن بعد معرفة كل واحد من هذه الأمور، وأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبر عنه، يجب الإيمان به، ولا يجوز إنكاره واحتمال خلافه؛ لأنه مستلزم لإنكار الرسول صلى الله عليه وآله وسلم.

ومن هذه الأمور: خروج الدجال، والسفياي، فليس الإيمان بذلك شرطاً في الإسلام والإيمان، فمن لم يعرف من أمرهما شيئاً ولم يقرّ بهما، لا يخرج بذلك من الإسلام والإيمان. نعم بعدما ثبت عنده إخبار النبي صلى الله عليه وآله وسلم عنهما لا يجوز له الإنكار، ويخرج به من دائرة الإسلام.

وهل يكون خروج الدجال من الضروريات بين المسلمين حتى يكون إنكاره موجباً للحكم بالارتداد ولو ظاهراً وإن احتمل عدم علم منكره به؟ الظاهر أنه ليس من الضروريات، سيما بعدما عرفت إنكاره من جماعة المسلمين.

التنبيه السادس: هل يجب معرفة علائم الظهور التي من جملتها خروج الدجال، ليعلم به عند وقوعه، ويعرف الحق من المبطل، ويميز بين الخبيث والطيب؟ الظاهر هو وجوبها؛ حذراً عن الوقوع في الضلالة، ودفعاً للضرر المحتمل، ويمكن أن يقال: إن الفائدة من بيان هذه العلامات أن يتعلمها من يريد الأمان من الضلالة، ولا يكون للناس على الله حجة، وذلك يقتضي وجوب تعلم العلامات، وعدم معذورية الشخص في الجهل به.

نعم، الظاهر أنَّ هذا الوجوب ليس نفسياً، بل هو وجوب  
 طريقيّ، بمعنى: أنَّ المكلف الجاهل بالعلامات إذا وقع بسبب جهله بها  
 في الضلالة ليس معذوراً، وإذا لم يقع فيها لا يكون معاقباً لتركه التعلّم.  
 هذا ماوفّقني الله تعالى للبحث حول «الدجال»، وقد تضمّن  
 المباحث الكلية التي يحتاج الباحث إليها في كثير من المباحث، والله  
 تعالى هو الموفق، ومنه نستمدّ ونستعين، وصلواته على سيّدنا محمد وآله  
 الطيّبين الطاهرين.

حول حياة المسيح عيسى عليه السلام  
ونزوله من السماء في آخر الزمان





اعلم أنّه لا خلاف يعتدّ به بين المسلمين في رفع المسيح عيسى بن مريم عليهما السلام حيّاً إلى السماء، وامتداد حياته حتّى الآن، وإلى نزوله في آخر الزمان .

وقد ادّعى بعضهم صريحاً إجماع الأمة على ذلك ؛ كابن عطية الغرناطي الاندلسي في تفسيره على ما نقل عنه أبوحيان الاندلسي أيضاً في تفسيره «البحر المحيط»، قال ابن عطية : وأجمعت الأمة على ماتضمّنه الحديث المتواتر من أنّ عيسى في السماء حيٌّ، وأنّه ينزل في آخر الزمان ... الخ<sup>(١)</sup> . وقال أبوحيان نفسه في تفسيره الصغير : «النهر المارّ من البحر» المطبوع على حاشية «البحر المحيط» : وأجمعت الأمة على أنّ عيسى عليه السلام حيّ في السماء، وسيُنزل إلى الارض<sup>(٢)</sup> . وقال السفاريني الحنبلي في شرح منظومته المسماة بـ «لوامع الأنوار البهية» : قد أجمعت الأمة على نزول عيسى بن مريم عليه السلام، ولم يخالف فيه أحد من أهل الشريعة، وإنّما أنكر ذلك الفلاسفة والملاحدة ممّن لا يعتدّ بخلافه . وقال الشريف سيدي محمّد بن جعفر الكتّاني في كتابه : «نظم

---

(١) تفسير البحر المحيط : ج ٢ ص ٤٧٣ من سورة آل عمران .

(٢) المصدر نفسه .

المتناثر من الحديث المتواتر»: وقد ذكروا أنَّ نزول سيّدنا عيسى عليه السلام ثابت بالكتاب والسنة والإجماع<sup>(١)</sup>.

ولاريب أنَّ الاصل في هذا الاتفاق والإجماع، وإرسال جميع اكابر محدّثي اهل السنة والشيعة ومفسّريهم حياة عيسى عليه السلام ونزوله في آخر الزمان إرسال المسلّمات، هو الكتاب والسنة المتواترة التي لامجال لإنكار تواترها المعنويّ، فصار هذا عقيدة للمسلمين، أخذها الخلف عن السلف من زماننا هذا إلى عصر الرسالة.

ومع ذلك يرى أنّه قد وقع أخيراً مورد التشكيك من بعض كتّاب العصر الحديث، وتلامذة مدرسة الشيخ محمّد عبده؛ أولئك الذين لا يؤمنون بالمعجزات الكونيّة، أو يخفون عقيدتهم بها وحاولوا تأويلها بتعليلها واستنادها إلى العلل الماديّة، أو حملها على الرمز حذراً من أن تقع مورد استبعاد افكار من لا يؤمن بالله وبالعالم الغيب، وأن يأخذ هؤلاء الماديّون، ومن يحذو حذوهم ويميل إلى طريقتهم من الشباب المتأثرين بكلمات هؤلاء الماديّين على المؤمنين بإيمانهم بأمر لا توافق السنن العاديّة الطبيعيّة التي يظنّها هؤلاء عللاً تامّة للحوادث الطبيعيّة، فأنكر هؤلاء المتسمّون بأهل الثقافة الحديثة الخوارق؛ مثل: رفع عيسى حيّاً، وامتداد حياته، وبعض المعجزات العظيمة الهائلة؛ خوفاً من ردّها من جانب اصحاب المادّة، أو ميلاً إلى آرائهم وافكارهم الإلحاديّة.

ولا يخفى عليك أنَّ ما يؤمن به المؤمن بالله تعالى من خلقه ماسواه أكبر من جميع هذه الخوارق والمعجزات، إذّا فما نستفيد من تأويل المعجزات، وصرف النصوص المتواترة عن مداليلها المعلومة المقبولة لدى

(١) لوامع الانوار البهيّة: ج ٢ ص ٩٤ و ٩٥.

المؤمنين بالله وبقدرته تعالى إلى معانٍ آخرٍ ليقبلها أو لا يستبعدها من لا يؤمن بقدره الله تعالى وخرق العادات الطبيعية؟ ولكنَّ الفئة المذكورة يصرون على ذلك، فجاءوا في التفسير والأمور الثابتة بالسنة بآراءٍ حديثة تنفي أو تضعف الإيمان باستناد المعجزات إلى الله تعالى، وأنه على كلِّ شيءٍ قدير .

أجل قد وقع رفع عيسى عليه السلام ونزوله مورداً لتشكيك هؤلاء الكتاب المتنورين، وقد سبقهم في إبداء ذلك شيخهم محمد عبده على ما نقل عنه تلميذه رشيد رضا في كتابه المسمى بـ «تفسير المنار»<sup>(١)</sup>، ثم أخذ ذلك منه غيره من الازهريين، كمحمد فهميم أبو عيبة، وغيره، وقد ردَّ عليهم جماعة من أكابر علماء أهل السنة، فأظهروا غيرتهم على الكتاب والسنة، مثل الأستاذ محمد علي حسين البكري في رسالة أسماها: «صواعق الملوك على أباطيل الأستاذ شلتوت»، والشيخ محمد زاهد الكوثري في رسالة أسماها: «نظرة عابرة»، والصدّيق الغماري في: «عقيدة أهل الإسلام في نزول عيسى عليه السلام»، وله أيضاً: «إقامة البرهان على نزول عيسى في آخر الزمان»، والكشميري في: «عقيدة الإسلام في حياة عيسى عليه السلام»، وغيرهم .

ومن ردَّ على الشيخ شلتوت الشيخ مصطفى صبري شيخ الإسلام للدولة العثمانية سابقاً في كتابه: «موقف العقل والعلم والعالم من ربِّ العالمين وعباده المرسلين»، ولا بأس بنقل كلامه بطوله إيضاحاً للموضوع . قال: ومما يجدر بالذكر هنا أنه نشرت مجلة «الرسالة» في عددها (٤٦٢) مقالةً للشيخ شلتوت، وكيل كلية الشريعة، وعضو هيئة كبار

العلماء، يجيب فيها على سؤال ورد إلى مشيخة الأزهر عن مسألة رفع عيسى عليه السلام من عبدالكريم خان بالقيادة العامة الانكليزية لجيوش الشرق الاوسط، ولعلّ السائل هندي قاديانيّ المذهب، أراد الحصول على فتوى من الأزهر تؤيّد مذهبه، ولعلّ مشيخة الأزهر ندمت بعض الندامة على ماسبق لها من تنفيذ القرار الصادر عن هيئة كبار العلماء لفصل الطالبينّ اللبنانيين القاديانيين من الأزهر، إذ حوّلت السؤال إلى الشيخ كاتب المقالة من بين أعضاء الهيئة الذي ستعرف نزعتة القاديانية في المسألة المحوّلة إليه<sup>(١)</sup>.

فكان جوابه أنّه عليه السلام مات في الارض ورُفعت روحه، ولم يُرفع حيّاً كما ذهب إليه المفسّرون قبل الشيخ. وإذا لم يصحّ رفعه سقط القول بنزوله في آخر الزمان، كما ورد في الاحاديث التي لايعتمد عليها الشيخ المجيب رغم كثرتها، بحجّة أنّها اخبار آحاد لا تبني عليها المسائل الاعتقادية. فهو كما خطأ المفسّرين في مسألة رفع المسيح، خطأ علماء أصول الدين القائلين بنزوله على أنّه من أشرار الساعة.

والخلاف بين الشيخ شلتوت وبين المفسّرين والمتكلّمين والمحدثين راجع إلى الخلاف في إنكار المعجزات والاعتراف بها بين المنكرين الذين منهم الشيخ والمعترفين الذين منهم أهل التفسير والحديث والكلام، فمن لم يؤمن بالمعجزات فدأبه رفض الاحاديث والآيات الواردة فيها

(١) وكنت قد سمعت عندما فاوضت هيئة كبار العلماء فيما بينهم للبت في أمر الطالبين المذكورين أنّ في الهيئة من يشذّ ويتردّد في الإفتاء بكفر المنكر لكون نبيّنا صلى الله عليه وآله آخر الانبياء، طعناً منه في حجّة الحديث الوارد فيه والإجماع المنعقد عليه، وفي دلالة قوله تعالى: ﴿ما كان محمد أباً أحدٍ من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين﴾ عليه القطعية... إلخ.

بالتشكيك في ثبوت الاحاديث مهما كثرت رواتها، والعبث في معنى الآيات، لا لكون الاحاديث غير ثابتة في الحقيقة من طريق نقد الحديث المعروف عند علمائه، أو لكون الآيات غير ظاهرة الدلالة، بل لعقيدة راسخة في قلب الرافض تدفعه إلى إنكار المعجزات وسائر المغيبات أينما ورد ذكرها.

وقد أسلفنا في هذا الباب (الثالث) الكلام عن أصل هذا المرض الذي يجعل التشكيك في صحة الاحاديث والعبث في تاويل الآيات سهلاً على المنكرين. وعقل الشيخ شلتوت الذي لا يقبل معجزة الرفع والنزول لعيسى يقبل أن المحدثين كذبوا في سبعين حديثاً رويها في نزوله، كما أخطأ المتكلمون في قبول تلك الاحاديث سنداً لعدة من اشراط الساعة، كما أن المفسرين أخطأوا في فهم معنى الآيتين الدالّتين على الرفع والآيتين الدالّتين على النزول، وإنما أصاب الشيخ شلتوت في مقابل المخطئين، وصدق في مقابل الكاذبين!

وكنّا كتبنا في صدر هذا الباب شيئاً كثيراً يتعلّق بهذه المسألة، وأرجانا النظر في آيات الرفع والنزول إلى محلّ مناسب، فنقول: ولعدم كون الشيخ في مذهب اليهود والنصارى بشأن سيّدنا المسيح بل في مذهب المادّيين، لم يعترض على عقيدة المسلمين المأخوذة من قوله تعالى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾، وإنما اعترض على عقيدتهم المستندة إلى قوله تعالى: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾.

وكان هذا الشيخ أنكر من قبل وجود الشيطان كشخص حيٍّ من شأنه أن يفعل الافعال المذكورة له في القرآن، ويتّصف بأوصاف متناسبة مع تلك الافعال، وكان المانع عنده عن وجود الشيطان هو عين المانع عن

رفع عيسى عليه السلام ونزوله ، أعني العلم بالحديث المادّي الذي لا يقبل إلا ما يمكن إثباته بالتجارب الحسيّة . وهذا المانع عن وقوع معجزات الانبياء الكونيّة ووجود الشيطان عند المؤمنين بالعلم المادّي أكثر من إيمانهم بكتاب الله وسنّة رسوله ، يمنعه - أيضاً - عن القول بنبوّة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، مستبدلين بها العبقرية . فلا يكون كتابه كتاب الله الذي لا يجتراً على مسّه بكلّ تاويل ، ولا أحاديثه أحاديث رسول الله الذي لا يجتراً على تكذيبها بكلّ سهولة . فلولم تكن لإنكار رفع عيسى ونزوله اسباب خفيّة عند الشيخ المنكر ، ونظر إلى آيتي الرفع واحاديث النزول نظر المحايد غير المرتبط بتلك الاسباب الخفيّة ، لذهب به نظره إلى التسليم بعقيدة المسلمين في رفع المسيح عليه السلام ونزوله في آخر الزمان ، ولا رأى مانعاً عنهما في آيات التوقي التي تمسك بها بدلاً من الآيات والاحاديث القائمة على الرفع ثمّ النزول .

فكما أنّ قوله تعالى : ﴿ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾ ظاهران في الرفع الخاصّ الذي يمتاز به عليه السلام ، لارفع الروح العامّ لجميع الانبياء والسعداء كما ادّعاه الشيخ ، فتعقيب قوله تعالى : ﴿ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ ﴾ ، بقوله : ﴿ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾ قطعيّ في الرفع الذي نقول به ، لا الرفع الذي يقول به ، إذ لا معنى يليق بالنظم المعجز في القول بأنهم ما قتلوه بل رفع الله روحه إليه كما فسّر به الشيخ ، لعدم معقوليّة التقابل على هذا التفسير بين القتل المنفي والرفع المثبت ، بناءً على أنّ رفع الروح يمشي مع القتل والصلب ، كما يمشي مع عدم القتل والصلب ، فلا يكون مابعد ﴿ بَلْ ﴾ ضدّاً لما قبله على خلاف ما صرّح به النحاة من أنّ «بل» بعد النفي أو النهي يجعل مابعدّه ضدّاً لما

قبله . وليس للشيخ المنكر لرفعه حياً مجال للجواب عن هذا الاعتراض .  
 أما آيات التوفي التي تمسك بها الشيخ فليس فيها تأييد لمذهبه يعادل في القوة أو يداني مافي تكميل نفي القتل والصلب بإثبات الرفع من تأييد مذهبنا؛ لأنَّ المعنى الاصلي للتوفي المفهوم منه مبادرة ليس هو الإمامة كما يظنَّ الشيخ ، بل معناه أخذ الشيء وقبضه تماماً<sup>(١)</sup>، فهو - أي التوفي - والاستيفاء في اللغة على معنى واحد، قال في مختار الصحاح : «واستوفى حقّه وتوفاه بمعنى»، وإنَّما الإمامة التي هي أخذ الروح نوع من انواع التوفي الذي يعمّها وغيرها، لكونه بمعنى الاخذ التام المطلق . وهذا منشأ غلط الشيخ شلتوت أو مغالطته في تفسير آيات القرآن التي يلزم أن يفهم منها رفع عيسى عليه السلام حياً، لأنّه ظنَّ أن القرآن معترف بموته في الآيات الدالة على توفيه، كما ظنَّ أن التوفي معناه الإمامة، نظراً إلى أن الناس لا يستعملون التوفي إلا في هذا المعنى، وغفولاً عن معناه الاصلي العام، فكأنّه قال - بناءً على ظنه هذا - : لا محلّ لرفعه حياً بعد إمامته، لكنّه لو راجع كتب اللغة لرأى أن الإمامة تكون معنى التوفي في الدرجة الثانية حتّى ذكر الزمخشري هذا المعنى في «أساس البلاغة» بعد قوله : «ومن المجاز»، والمعنى الاصلي المتقدّم إلى أذهان العارفين باللغة العربيّة للتوفي هو كما قلنا : أخذ الشيء تماماً، ولا اختصاص له بأخذ الروح .

ولقد فسّر القرآن نفسه معنى التوفي الذي يعمّ الإمامة وغيرها، فقال : ﴿اللّهُ يَتَوَفَّى الْإِنْسَانَ حِينَ مَوْتِهِ أَلَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ فهذه

(١) كما أن معنى التوفية جعل الغير آخذاً للشيء تماماً، قال تعالى : ﴿حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ﴾ ، وقال : ﴿إِنَّمَا يُؤَفِّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ .

الآية تشتمل على نوعين من أنواع توفّي الانفس الذي هو الاخذ الوافي ، نوع في حالة الموت ، ونوع في حالة النوم ، فلو كان ينحصر في الإماتة كان المعنى في الآية : **لِلّهِ يَمِيتُ** الانفس حين موتها ، ويميت التي لم تمت في منامها . والاول تحصيل للحاصل ، والثاني خلاف الواقع ، ولزم الاول أيضاً أن تكون حالة الموت حالة إماتة الروح لا فصلها عن البدن .

ومن هذا يفهم أيضاً معنى التوفّي في قوله تعالى : ﴿ **وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ** ﴾ ، ومعنى قوله تعالى على هذا التحقيق : ﴿ **يَا عِيسَى ابْنِي مَرْيَمَ ارْفَعْكَ عَلَيْنَا مَوْثِقَ الْإِيمَانِ** ﴾ **إِنِّي آخِذُكَ مِنْ هَذَا الْعَالَمِ الْأَرْضِيِّ وَارْفَعْكَ عَلَيْنَا** . وفي قوله : ﴿ **وَمَطْهَرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا** ﴾ بعد قوله : ﴿ **مَوْثِقَ الْإِيمَانِ** ﴾ دلالة زائدة على عدم كون معنى توفّيهِ إماتته ؛ لأنّ تطهيره من الذين كفروا بإماتة عيسى وإبقاء الكافرين لا يكون تطهيراً يشرفه كما كان في تطهيره منهم برفعه إليه حياً .

فإذن ، كلُّ من قوله تعالى : ﴿ **مَوْثِقَ الْإِيمَانِ وَارْفَعْكَ عَلَيْنَا** ﴾ من الذين كفروا ﴾ بيان لحالة واحدة يفسّر بعضها بعضاً ، من غير تقدّم أو تأخّر زمنيّ بين هذه الاخبار الثلاثة لـ « **إِنَّ** » ومن المعلوم عدم دلالة الواو العاطفة على الترتيب ، فلو كان المراد من قوله تعالى : ﴿ **مَوْثِقَ الْإِيمَانِ** ﴾ مميتك ، ومن قوله : ﴿ **ارْفَعْكَ** ﴾ رافع روحك كما ادّعى الشيخ شلتوت كان القول الثاني مستغنى عنه ، لأنّ رفع روح عيسى عليه السلام بعد موته إلى ربّه وهو نبيّ جليل من أنبياء الله معلوم لاحاجة إلى ذكره ، بل لو حملنا القول الاول أعني : ﴿ **مَوْثِقَ الْإِيمَانِ** ﴾ على معنى مميتك كان هو أيضاً مستغنى عنه ، إذ معلوم أنّ كلّ نفس ذائقة الموت ، وكلّ نفس فالله يميّتها ، ومن الناس أو الانبياء قال الله له : **إِنِّي مِمَّتُكَ** ؟ فهل لا يفكر فيه الشيخ



الَّذِي يفهم من قوله تعالى : ﴿ إِنِّي متوِّكٌ ﴾ أَنَّهُ مميتة؟ إلا أن يكون المعنى : أن الله مميتة لا أعداؤه، فالمراد : نفي كونهم يقتلونه، وفيه : أن كون الله مميتة لا ينافي أن يقتلوه؛ لأن الله هو مميت كل من جاء أجله حتّى المقتولين، ولذا حمل كثير من المفسرين قوله : ﴿ متوِّكٌ ﴾ على معنى : أن الله مستوفي أجله عليه السلام، ومؤخره إلى أجله المسمى فلا يظفر أعداؤه بقتله .

وعندي في هذا التفسير أيضاً أَنَّهُ يرجع إلى حمل «التوفي» على معنى الاستيفاء كما حملنا نحن لا على معنى الإماتة، لكنّ التوفي والاستيفاء معناه : استكمال أخذ الشيء، لا استكمال إعطائه، فليس الله تعالى مستوفي أجل عيسى عليه السلام، بل المستوفي هو عيسى نفسه، والله الموفي، أي معطيه تمام أجله .

فقد التبس التوفي على أصحاب هذا التفسير - والعجب أن فيهم الزمخشري - بالتوفية التي تتعدى إلى مفعولين، وهو خطأ لغوي ظاهر . وفيه أيضاً تقدير مضاف بين التوفي وضمير الخطاب، حيث قال الله : ﴿ إِنِّي متوِّكٌ ﴾ أي مستوفيك لا مستوفي أجلك، فزيادة «الأجل» تكون زيادة على النصّ، كما أن زيادة الروح في آتني رفع عيسى عليه السلام نفسه زيادة على النصّ من جانب الشيخ شلتوت؛ لإرهاق قول الله على خلاف ظاهر المعنى المنصوص .

وهذه الزيادة إن كانت خلاف الظاهر بين الرافع وضمير الخطاب في قوله : ﴿ وَرَافِعُكَ ﴾ بأن يكون المعنى : ورافع روحك، فهي في قوله : ﴿ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾ أشدّ من خلاف الظاهر، أي غير جائز أصلاً؛ لكونها مفسدة لما يقتضيه «بل»، من كون ما بعده وهو «رَفَعَهُ اللَّهُ

إِلَيْهِ» ضِدَّ مَاقْبَلِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ «مَاقْتُلُوهُ»، بِنَاءً عَلَى أَنَّ رَفَعَ الرُّوحَ يَلْتَمِثُ كَمَا قُلْنَا مِنْ قَبْلِ مَعَ حَالَةِ الْقَتْلِ أَيْضاً الَّذِي اعْتُنِيَ بِنَفْسِهِ، فَضْلاً عَنْ أَنَّ هَذَا الرِّفْعَ - أَيِ رَفَعَ الرُّوحَ - لَيْسَ بِأَمْرٍ يَسْتَحِقُّ الذِّكْرَ فِي شَأْنِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

بَلْ إِنَّ قَوْلَهُ: ﴿مَتَوَقِّئِكَ﴾ أَيْضاً مِمَّا لَا وَجْهَ لَذِكْرِهِ إِذَا كَانَ الْمَعْنَى: مُمِيتُكَ، فَفِي أَيِّ زَمَانٍ تَقَعُ هَذِهِ الْإِمَامَاتُ؟ فَإِنْ وَقَعَتْ حَالاً، أَيِ فِي زَمَانٍ مَكْرَ أَعْدَائِهِ بِهِ الْمَذْكُورَ قُبِيلَ هَذِهِ الْآيَةِ، كَانَ هَذَا الْكَلَامُ الْمَتَوَقَّعُ مِنْهُ طَمَآنَتَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى حَيَاتِهِ أَجْنَبِيّاً عَنِ الصَّدَدِ، بَلْ مَبَايِناً لَهُ؛ لِأَنَّ فِيهِ اعْتِرَافاً ضَمْنِيّاً لِنَفَازِ مَكْرِهِمْ بِأَن يَكُونُوا قَاتِلِيهِ وَاللَّهُ قَابِضُ رُوحِهِ، فَهَلْ فَضِيلَةُ الشَّيْخِ شَلَّتْ يَدَ مَنْ أَنْهَمَ مَاقْتُلُوهُ كَمَا يَنْكُرُ أَنَّ اللَّهَ رَفَعَهُ إِلَى السَّمَاءِ حَيّاً؟ وَإِنْ وَقَعَتْ إِمَامَاتُهُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ الْبَعِيدِ فَلَيْسَ فِي الْآيَةِ تَصْرِيحٌ بِهِ مَعَ أَنَّ مَقَامَ الطَّمَانَةِ يَقْتَضِي هَذَا التَّصْرِيحَ، كَمَا أَنَّهُ يَقْتَضِي كَوْنَ الرِّفْعِ رَفَعَهُ حَيّاً، فَحَيْثُ لَا تَصْرِيحٌ بِكَوْنِ إِمَامَاتِهِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ الْبَعِيدِ، فَقَوْلُهُ: «إِنِّي مَتَوَقِّئُكَ» عَلَى مَعْنَى: إِنِّي مُمِيتُكَ، أَجْنَبِيٌّ عَنِ الْمَقَامِ، حَتَّى إِنَّ تَوْجِيهَ الْعَالَمِ الْكَبِيرِ حَمْدِي الصَّغِيرِ صَاحِبِ التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ الْجَدِيدِ التُّرْكِيِّ، بِكَوْنِ ذِكْرِ إِمَامَاتِهِ رَدّاً عَلَى عَقِيدَةِ النَّصَارَى فِي تَالِيَةِ الْمَسِيحِ، لَا يَجْدِي فِي دَفْعِ هَذَا الِاعْتِرَاضِ؛ لَكُنْ ذَلِكَ الرَّدُّ أَيْضاً أَجْنَبِيّاً عَنِ الْمَقَامِ الَّذِي هُوَ مَقَامُ الطَّمَانَةِ وَالَّذِي يَنَافِيهِ كُلُّ مَا يَنَافِيهَا. فَالْوَاجِبُ الَّذِي لَمْ يَحْسَ بِوُجُوبِهِ أَحَدٌ مِمَّنْ تَكَلَّمَ قَبْلِي، وَأَطَّلَعْتُ عَلَيْهِ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنِّي مَتَوَقِّئُكَ﴾ إِحْسَاسِي بِهِ، حَمَلُ ﴿مَتَوَقِّئِكَ﴾ عَلَى مَعْنَى: أَخَذْتُكَ تَمَاماً، السَّالِمُ عَنْ جَمِيعِ الِاعْتِرَاضَاتِ وَالتَّكَلُّفَاتِ.

وَقَسَّ عَلَيْهِ التَّوَقُّفَ فِي آيَةِ الْمَائِدَةِ، وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ

سَبَّحَانِكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ \* مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ﴿١﴾ ، ومعنى قوله : « فلما توفيتني » : فلما أخذتني من بينهم ، جعلت صلاتي بهم وبعالمهم الارضي منتهية .

فالمراد «توفيّه» أي أخذه بالرفع لا بالإماتة ، وقد علمت أن التوفي في اللغة وفي عُرْف القرآن لا يختصّ بالاخذ من النوع الثاني ، أي أخذ الروح .

هذا تفصيل ماورد في القرآن متعلقاً برفع عيسى عليه السلام ، وفيه فضلاً عن الآيات المذكورة آيتان يفهم منهما نزوله في آخر الزمان ، فيكون فيهما - أيضاً - دليلان على السابق ، كما كانت في احاديث النزول أدلة ، وليس الامر كما توهم الشيخ من أن حادثة الرفع لم يقم عليها دليل في القرآن ، ولا محلّ لنزوله بعد سقوط رفعه ... ، ليس الامر كما توهم ، بل كلٌّ من آيتي الرفع وقد سبق ذكرهما ، وآيتي النزول وهما قوله تعالى في سورة النساء : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ (٢) ، وقوله في سورة الزخرف : ﴿ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ ﴾ (٣) يعضد بعضهما بعضاً ، ولا يستطيع الشيخ المنكر لنزوله عليه السلام في آخر الزمان أن يجد تاويلاً لآيتي النزول المذكورتين من دون أن يذهب إلى تكلفات بعيدة ، كما لا يستطيع أن يجد جواباً لما ذكرنا في آيتي الرفع من القرائن

(١) المائدة : ١١٦ و ١١٧ .

(٢) النساء : ١٥٩ .

(٣) الزخرف : ٦١ .

التي لا تتمشى مع مذهبه الذي هو رفع روحه فقط .

فظهر مما سبق جميعاً أن رفع عيسى عليه السلام بالمعنى الذي يعتقده المسلمون مذكور في القرآن خمس مرات : صراحةً في آيتي الرفع ، واقتضاءً في آيتي النزول ، وتلميحاً في آية تطهيره من الذين كفروا .

و لك أن تضم إليها قوله تعالى عنه عليه السلام : ﴿ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ففيه إشارة إلى رفعه إلى محلّ الملائكة المقربين ، بل في قوله أيضاً : ﴿ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾ <sup>(٢)</sup> لأنّ الوجه بمعنى ذي الجاه ، ولا أدلّ على كونه ذا جاه في الدنيا من رفعه إلى السماء ، وقوله عن أعدائه : ﴿ وَمَكْرُؤًا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فيبلغ أدلة القرآن على ثمانية .

ومن العجائب أنّ فضيلة الشيخ شلتوت عاكس الواقع مرّة أخرى ، فحاول أن يستخرج من آية المكر دليلاً ضدّ الرفع منكرّاً لأنّ يكون في رفعه إلى السماء حياً مكر من الله بأعدائه الماكرين ، وعنده أنّ مكر الله بهم المتغلّب على مكرهم بنبيّه حاصل في إمامته ورفع روحه إليه ، لا في رفعه حياً ، فكان الله نفذّ ما أراد أعداؤه أن يفعلوه به ، فقتله قبل أن يقتلوه ، أو نفذّ قتلهم بإمامته ، فكان الله إذاً مساعدهم لا ماکراً بهم .

وانظر بعد هذا التوجيه بالنسبة إلى مكره بهم في رفع نبيّه إليه حياً ، وجعل مسعاتهم لقتله في خياب وهباب ... هذا مع أنّ تمام مكر الله بهم

(١) آل عمران : ٤٥ .

(٢) آل عمران : ٤٥ .

(٣) آل عمران : ٥٤ .

مذكور في قوله: ﴿وَلَكِنْ شُبَّهَ لَهُمْ﴾<sup>(١)</sup> بعد قوله: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَّبُوهُ﴾<sup>(٢)</sup> الذي تغاضى عنه الشيخ بالمرّة.

وقول القرآن عن سيّدنا المسيح: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَّبُوهُ﴾، ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾<sup>(٣)</sup> لولم يفهم منه رفع المسيح حيّاً وإنّما رفع روحه، كما زعمه الشيخ وأصرّ على زعمه، فإذاً يمكن أن يقول قائل: إنّ القرآن لا ينفي قتل المسيح وصلبه في صورة قاطعة؛ لأنّ رفع روحه إلى الله لا ينافي كونه مقتولاً ومصلوباً بأيدي أعدائه، وإنّما يكون هذا القول بأنّهم ما قتلوه وما صلبوه من قبيل الهزل، كما لو قتل أحدٌ إنساناً ثمّ قال في الحكمة: لم أقتله ولم أقبض روحه وإنّما الله قبض روحه! فلو أنّ الشيخ صاحب هذا التأويل الذي يأمره به هواه لإنكار معجزة الرفع لم يغب عنه أنّ القرآن كلام الله، لسانه عن أن لا يكون لنفيه القتل والصلب عن المسيح إلا قيمة هزليّة!!

أمّا الكلام عن المانع الحقيقيّ عند كتاب العصر الحديث وأتباعهم من علماء الأزهر عن الاعتراف بمعجزات الأنبياء عليهم السلام الكونيّة، وغيرها ممّا يخالف سنّة الكون، كرفع عيسى ونزوله، ووجود الشيطان فيضطرّهم بسبب هذه المخالفة إلى تكذيب الأحاديث الواردة بشأنه، وتأويل الآيات، مهما كانوا ظالمين لائمة الحديث في التكذيب، ومبتعدين عن منطوق الآيات في التأويل، بل ظالمين أحياناً في تأويل الآيات أيضاً كقول الشيخ شلتوت في مسألة وجود الشيطان: إنّ القرآن جارٍ فيه عقيدة العرب الجاهلين، وقول الأستاذ فريد وجدي بك في آيات

(١) النساء: ١٥٧.

(٢) النساء: ١٥٧.

(٣) النساء: ١٥٨.

المعجزات والبعث بعد الموت : إنها آيات متشابهة غير مفهومة المعاني !  
 أمّا الكلام على هذا المانع فقد وفّيت حقّه في أوائل هذا الباب ،  
 كما لم آل فيما سبقه من الكتاب جهداً لحلّ شبهة العصريين من الكتاب  
 والعلماء الذين لا يؤمنون بالغيب<sup>(١)</sup> .

وإذ وقفت على ما ذكره هذا الشيخ من أهل السنّة فاسمع إلى ما  
 ذكره معاصره من الشيعة أيضاً في ذلك ، وهو الشيخ المجاهد المدافع عن  
 حريم الإسلام والتوحيد والقرآن الشيخ البلاغي في مقدّمة تفسيره القيم  
 «آلاء الرحمن في تفسير القرآن» قال : ومن شواهد ما ذكرناه هو  
 الاضطراب في معنى التوفّي ، وما استعمل في لفظه المتكرّر في القرآن  
 الكريم ، فاللغويون جعلوا الإمامة في معنى التوفّي ، والكثير من المفسّرين  
 في تفسير قوله تعالى في سورة آل عمران / ٤٨ : ﴿ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ  
 وَرَافِعُكَ إِلَيْنَا ﴾ قالوا : أي مميتك ، وقال بعضٌ : مميتك حتف أنفك ،  
 وقال بعضٌ : مميتك في وقتك بعد النزول من السماء ، وكأنّهم لم ينعموا  
 الالتفات إلى مادّة «التوفّي» واشتقاقه ، ومحاورات القرآن الكريم ، والقدر  
 الجامع بينها ، وإلى استقامة التفسير لهذه الآية الكريمة ، واعتقاد المسلمين  
 بأنّ عيسى لم يميت ولم يُقتل قبل الرفع إلى السماء كما صرّح به القرآن ،  
 وإلى أنّ القرآن يذكر فيما مضى قبل نزوله أنّ المسيح قال لله : ﴿ فَلَمَّا  
 تَوَفَّيْتَنِي ﴾ ، ومن كلّ ذلك لم يفتنوا إلى أنّ معنى التوفّي والقدر الجامع  
 المستقيم في محاور القرآن فيه وفي مشتقّاته ، إنّما هو الاخذ والاستيفاء ،  
 وهو يتحقّق بالإماتة ، وبالنوم ، وبالاخذ من الأرض وعالم البشر إلى  
 عالم السماء .

(١) موقف العقل والعلم والعالم من ربّ العالمين وعباده المرسلين : ج ٤ ص ١٧٤ - ١٨٢ .

وأنَّ محاورَةَ القرآن الكريم بنفسها كافية في بيان ذلك ، كما في قوله تعالى في سورة الزمر / ٤٣ : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ . الا ترى أنَّه لا يستقيم الكلام إذا قيل : الله يميت النفس حين موتها ، وكيف يصحَّ أنَّ التي لم تمت يميتها في منامها؟

وكما في قوله تعالى في سورة الانعام / ٦٠ : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ﴾ فَإِنَّ تَوَفَّى النَّاسَ بِاللَّيْلِ إِنَّمَا يَكُونُ بِأَخْذِهِم بِالنَّوْمِ ثُمَّ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ بِالْيَقَظَةِ فِي النَّهَارِ لِيُقْضَىٰ بِذَلِكَ أَجَالُهُمُ الْمُسَمَّاةُ ، ثُمَّ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُهُمْ بِالْمَوْتِ وَالْمَعَادِ .

وكما في قوله تعالى في سورة النساء / ١٩ : ﴿ حَتَّىٰ يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتَ ﴾ فَإِنَّهُ لا يستقيم الكلام إذا قيل : يميتهنَّ الموت .

وحاصل الكلام : أنَّ معنى التوفِّي في موارد استعماله في القرآن وغيره إِنَّمَا هو أَخْذُ الشَّيْءِ وَافِيَاً ، أَي تَامَاً ، كما يقال : درهمٌ وافٍ . وهذا المعنى للتوفِّي ذكره اللغويون في معاجمهم ، وقالوا : إِنَّ «تَوْفَاهُ» و«استوفاه» بمعنى واحد ، وأنشدوا له قول الشاعر :

إِنَّ بَنِي الْأَدْرَدِ لَيْسُوا إِلَّا أَحَدٌ      وَلَا تَوْفَاهُمْ قَرِيشٌ فِي الْعَدَدِ  
أَي : لَا تَتَوْفَاهُمْ وَتَأْخُذُهُمْ تَمَاماً .

قلت : لكنَّ بين الاستيفاء والتوفِّي فرقاً واضحاً من جهة اثر الاشتقاق ، فَإِنَّ الاستيفاء استفعال كالاستخراج ، يشير إلى طلب الاخذ واستدعائه ومعالجته ، والتوفِّي يشير إلى القدرة على الاخذ بدون حاجة إلى استدعاء وطلب ومعالجة ، ولذا اختصَّ القرآن الكريم بلفظ «التوفِّي» ،

وعدل عن «الآخذ» ؛ لعدم دلالاته على التمام والوفاء، كالتوقي الدال على تمام القدرة على نحو المعنى في ﴿ إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ .

ولك العبرة فيما قلناه بقوله تعالى : ﴿ اللّٰهُ يَتَوَقَّى الْإِنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ﴾ ، فَإِنَّكَ إِن جَعَلْتَ قوله تعالى : ﴿ وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ ﴾ معطوفاً على ﴿ الْإِنْفُسِ ﴾ لم تقدر أن تقول : إِنَّ معنى يتوقى : يميت .

وإن قلت : إِنَّ التوقي في المنام إماتة مجازية، قلنا : كيف يكون معنى اللفظ الواحد معنيين : معنى حقيقياً ومعنى مجازياً، ويتعلق باعتبار كل معنى بمفعول، ويعطف أحد المفعولين على الآخر مع اختلاف المعنى العامل به؟ وهل يكون اللفظ الواحد مرآة لكل من المعنيين المستقلين؟ كلا، لا يكون .

وإن جعلت قوله تعالى : ﴿ وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ ﴾ مفعولاً لكلمة «يتوقى» مقدرة يدلّ عليها قوله تعالى : ﴿ يَتَوَقَّى الْإِنْفُسَ ﴾ ، قلنا : إِنَّ دلالة الوجود على المحذوف إنما هي بمعناه، كما لا يخفى على من له معرفة بمحاورات الكلام في كل لغة، فكيف يجعل التوقي بمعنى الموت دليلاً على توف محذوف هو بمعنى آخر؟!

إذن، فليس إلا أن «التوقي» بمعنى واحد وهو الآخذ تماماً ووافياً، إما من عالم الحياة، وإما من عالم اليقظة، وإما من عالم الأرض والاختلاط بالبشر إلى العالم السماوي، كتوقي المسيح وأخذه . ومن الغريب ما قاله بعض من أن رفع المسيح إلى السماء غير مشتمل على أخذ الشيء تماماً، انتهى .

وليت شعري ماذا بقي من المسيح في الأرض؟ وماذا تعاصى منه



على قدرة الله في أخذه، فلا يكون رفعه مشتملاً على أخذ الشيء تاماً؟ هذا ولا يخفى أن القرآن ناطق بأن المسيح ماقتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم، ورفع الله إليه، وأن عقيدة المسلمين مستمرة كإجماعهم على أنه لم يميت، بل رُفِعَ إلى السماء إلى أن ينزل في آخر الزمان، فلاجل ذلك التجأ بعض من يفسر التوفي بالإماتة إلى أن يفسر قوله تعالى: ﴿يَا عيسى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ أي مميتك في وقتك بعد النزول من السماء، ولكني لا أدري ماذا يصنع بحكاية القرآن لما سبق على نزوله في قوله في أواخر سورة المائدة / ١١٦ و ١١٧: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ بْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ... فَلَماذا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ فهل يسوغ أن تفسر هذه الآية بالوفاة بعد النزول؟ وهل يصح القياس في ذلك على قوله تعالى: ﴿وَنُفِّخَ فِي الصُّورِ﴾؟ وهل يخفى أن مقتضى كلام المسيح في الآيتين هو أنه بعد أن توفاه الله، وانقطعت تبليغاته في دعوة رسالته، وكونه شهيداً على أمته، تمحّص الأمر ورجع إلى أن الله هو الرقيب عليهم؟ وأن سوق الكلام واتساقه ليدلّ على اتصال الحالين، وأن الرقيب كيفما فسّره إنما يكون رقيباً في وجود تلك الأمة في الدنيا دار التكليف، لا الآخرة التي هي دار جزاء وانتقام. ولا تصحّ الطفرة في المقام من أيام دعوة المسيح لأُمته في رسالته، وكونه شهيداً عليهم إلى ما بعد نزوله من السماء في آخر الزمان، حيث يكون وزيراً في الدعوة الإسلامية لأصاحب الدعوة.

ومن الواضح أن المراد في الآيتين من الناس الذين جرى الكلام في شأنهم إنما هم الذين كانوا أمة المسيح، وفي عصر رسالته، ونوبة دعوته وتبليغه...، وأما صرف وجهة الكلام إلى الناس الذين هم في أيام نزوله

من السماء فما هو إلا مجازفة، فيها مافيهما، وتحريف للكلم.  
 وأما قوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ فلم يكن إخباراً ابتدائياً،  
 يكون وقوع الفعل الماضي باعتبار حال المتكلم كما في الآيتين، بل جاء  
 في سياق قوله تعالى: ﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ﴾ في  
 حوادث زمان البعث والقيامة ومقدماتها، فهو في سياقه ناظر إلى ذلك  
 الحين، وسياق الكلام يجعله بدلالته في قوة قوله: «وَنُفِخَ - حِينَئِذٍ - فِي  
 الصُّورِ» فهو على حقيقة الفعل الماضي، وباعتبار ذلك الحين كما في  
 قوله: ﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾<sup>(١)</sup>.

هذا وبعض المفسرين لقوله تعالى: ﴿يَا عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ خُذْ كِتَابَكَ﴾  
 قال: أي ميمتك حتف انفك. وأقول: إن أراد الإمامة بعد نزول المسيح  
 من السماء شارك ما سبق من التفسير وورد الاعتراض عليه، وإن أراد  
 إمامته قبل ذلك وقبل نزول القرآن خالف المعروف من عقيدة المسلمين  
 وإجماعهم في أجيالهم، ويرد عليه السؤال أيضاً بأنه من أين جاء بالإمامة  
 حتف انفه؟ وما ذا يصنع بما جاء في القرآن كثيراً مما ينافي اختصاص  
 التوقي بالموت حتف الانف؟ بل المراد منه الأخذ بالموت وإن كان بالقتل،  
 كقوله في سورة الحج: ٥، والمؤمن: ٦٧ في أطوار خلق الإنسان من  
 التراب والنفطة إلى الهرم: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يَتُوقَى وَمِنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ إِلَى أَرْضِ  
 الْعُمُرِ﴾ لتكونوا شيوخاً ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يَتُوقَى مِنْ قَبْلُ﴾ وفي سورة  
 البقرة: ٢٣٤ و ٢٤١ ﴿وَالَّذِينَ يَتُوقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجاً﴾،  
 ويونس: ١٠٤ ﴿وَلَكِنْ اعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ﴾، والنحل: ٧٠  
 ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ إِلَى أَرْضِ الْعُمُرِ﴾،

والسجدة: ١١ ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ ﴾ ، والاعراف: ٣٧ ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ ﴾ ، والنساء: ٩٧ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ والنحل: ٣٢ ﴿ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ ، والانباء: ٦١ ﴿ تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا ﴾ ، ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم: ٢٧ ﴿ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ ، والانفال: ٥٠ ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ ﴾ ، والزمر: ٤٣ ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ﴾ ، وإنك لاتكاد تجد في القرآن المجيد لفظ «التوفي» مستعملاً فيما يراد منه الإمامة حتف الانف .

إذن، فمن أين جيء بذلك في قوله تعالى: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾؟ نعم ابتلي لفظ «التوفي» ومشتقاته بالاخذ بمعناه يمّنة ويسرة، حتّى إنّ العامة حسبوها مرادفةً للموت، حتّى إنّهم يقولون في الذي مات: تَوَفَّى بفتح التاء والواو والفاء بالبناء للفاعل، ويقولون في الميت: متوفّي بكسر الفاء وصيغة اسم الفاعل، بل يُحكى: أنّ أمير المؤمنين عليّاً عليه السلام كان يمشي خلف جنازة في الكوفة فسمع رجلاً يسأل عن الميت ويقول: مَنْ المتوفّي؟ - بكسر الفاء - .

وأما ما نسب إلى ابن عباس من أنّ معنى قوله تعالى: «يا عيسى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ»، إِنِّي مُمِيتُكَ، فما اراه إلا كما نسب إلى ابن عباس في مسائل نافع بن الأزرق، كما ذكر في الفصل الثاني من النوع السادس والثلاثين من اتقان السيوطي من أنّ نافعاً سأله عن قول الله: ﴿ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ ﴾<sup>(١)</sup> أي بما يرجع إلى معنى: تبهظهم<sup>(٢)</sup> وتثقل عليهم، كما قال عمرو بن كلثوم في معلقته:

(١) القصص: ٧٦ .

(٢) أبهظه الحمل أو الامر: أثقله وسبّب له مشقة .

ومتني لدنة سمقت وَطَّالت روادفها تنوء بما ولينا  
وكما أنشدہ اللغويون :

إلا عصا أرذن طالت برايتها تنوء ضربتها بالكف والعصـد  
فذكر : أن ابن عباس قال في الجواب : لتثقل ، أو ما سمعت قول  
الشاعر :

تمشي فتثقلها عجيزتها مشي الضعيف ينوء بالوسق  
أي : ينهض بالوسق بتكلف وجهد ، على عكس المعنى المذكور في  
القرآن .

أفهل ترى ابن عباس يفسر «تنوء» التي في الآية بغير معناها ، كما  
ثار من هذا الاستشهاد المنسوب إليه اعتراض النصارى : جاء بلفظة  
«لتنوء» في غير محلها؟

وهل ترى ابن عباس لا يعرف أن معنى «ينوء بالوسق» ليس «يثقل»  
بل «ينهض به بتكلف»؟

وهل ترى ابن عباس لا يدري بيت المعلقة ليستشهد به استشهاداً  
صحيحاً مطابقاً منتظماً؟ كيف وإنّ المعلقات كانت للشعر في ذلك العصر  
كبيت القصيد ، ولكن «حَنَّ قَدَحٌ لَيْسَ مِنْهَا»<sup>(١)</sup> .

وقد خرجنا عما نؤثره من الاختصار ، ولكنّا ما خرجنا عن المقصود  
الاصلي من الكلام في تفسير القرآن الكريم ، بل سارعنا إلى شيء من  
الخير ، والله المسدد الموفق<sup>(٢)</sup> .

(١) القدح : أحد قداح الميسر ، وإذا كان أحد القداح من غير جوهر أخواته ثمّ أجاله  
المفيض خرج له صوت يخالف أصواتها فيعرف به أنه ليس من جملة القداح . يضرب -  
هذا المثل - للرجل يفتخر بقبيلة ليس هو منها ، أو يمتدح بما لا يوجد فيه ، انظر مجمع  
الامثال : ج ١ ص ٢٠٠ .

(٢) آلاء الرحمان في تفسير القرآن : ص ٣٣ - ٣٧ .

النقود اللطيفة

على الكتاب المسمّى بالأخبار الدخيلة



## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا أبي القاسم محمد وآله الطاهرين، سيّما مولانا بقيّة الله في الارضين .

وبعد، فقد نشر من بعض الاعلام المؤلّفين المعاصرين - أدام الله أيامه، وسدّد خطاه - كتاباً سماه «الآخبار الدخيلة»، ذكر فيه الروايات التي فيها - بزعمه - خلل من تحريف أو وضع، وقد ساعدني التوفيق عندما كنت أجدّد النظر في الآخبار الواردة في مولانا الإمام المهدي أرواح العالمين له الفداء، لمراجعة ما فيه حول بعض هذه الأحاديث الشريفة، فرأيت أنّه قد عدّ من الموضوعات طائفة ممّا رواه شيخنا الصدوق - قدّس سرّه - في كتابه القيم «كمال الدين»، وشيخنا الطوسي - أعلى الله درجته - في كتابه «الغيبة» وغيرهما، ووجدت أنّه مع إصراره على إثبات وضعها اعتمد على أدلّة ضعيفة وشواهد واهية .

ثمّ رأيت أنّ هذه التشكيكات في الأحاديث ربّما تعدّ عند البعض نوعاً من التّنوّر والثقافة وتقع في نفوسهم العليّة، فالمتنوّر وصاحب

الثقافة عندهم من كان جريئاً على نقد الاحاديث وردّها، أو تأويل الظواهر، حتّى ظواهر الكتاب بما يقبله المتأثرون بآراء المادّيين وغير المؤمنين بعالم الغيب، وتأثيره في عالم المادة والشهادة.

وهذا الباب، أي باب التشكيك في الاحاديث سنداً أو متناً سيّما متونها البعيدة عن الاذهان المتعارفة، باب افتن به كثير من الشباب، ومن الكتّاب الذين يرون أنّ من الثقافة التشكيك في الاحاديث، أو تأويل الظواهر الدالّة على الخوارق، إلّا أنّه لا ريب أنّ التسرّع في الحكم القطعي بالوضع والجعل على الاحاديث سيّما بشواهد غريبة لا يتوقّع صدوره عن العلماء الحاذقين، والعارفين بموازين الردّ والحكم بالوضع والتحريف والجرح وغيرها، ولو كان أحداً مبالغاً في ذلك، ويرى أنّه لا بدّ منه، فلاحتماء يقتضي أن يذكره بعنوان الاحتمال.

فلذلك رأيت أنّ الواجب إبداء مافي تشكيكات هذا المؤلّف - دام ظلّه - حول هذه الاحاديث حتّى لا توجب سوء ظنّ بعض المغترّين بالتشكيكات بالمحدثين الاقدمين، قدّس الله أنفسهم الزكية.

وخلاصة كلامنا معه - دام بقاءه - : أنّ هذه الاحاديث التي ذكرت في كتابه لو كان فيها بعض العلل - على اصطلاحات بعض الرجالين - فإنّه يجبر بما يجبر مثله أيضاً، على ما بنوا عليه من الاعتماد على الاحاديث.

مضافاً إلى أنّ كثيراً ممّا ذكره من العلل واضح الفساد، لا يعتني به العارف بأحوال الاحاديث، وما عرض لبعض الروايات بواسطة النقل بالمضمون، أو وقوع الاضطراب في المتن لبعض الجهات، لا يوجب ترك العمل والاعتناء به رأساً، وعدم الاستناد إلى ما يكون فيه مصوناً من



الاضطراب ، ولولا ذلك لكان باب التشكيك مفتوحاً حتّى لا يبقى معه مجال للاحتجاج على جلّ ما يحتجّ به العقلاء في الأمور النقلية التي لا طريق لإثباتها إلّا النقل ، ولضاع بذلك أكثر العلوم النقلية الإسلامية وغيرها .

ولا اظنّك أن تتوهّم أنّنا ننكر ما هو المسلّم عند الكلّ من وجود الاحاديث الموضوعية والمحرفّة ، ونريد الحكم بصحّة جميع ما في الكتب من الاحاديث ، بل غرضنا :

أولاً : توضيح أنّ هذه الآخبار ليست بهذه المرتبة من الضعف الذي اهتمّ لتبيينه هذا المؤلّف ، لولم نقل بعدم وجود الضعف في بعضها .  
وثانياً : أنّ التهجم على مثل كتاب «كمال الدين» و «غيبة الطوسي» مع أنّ مؤلّفيها من حدّاق فنّ الحديث وأكابر العارفين بالاحاديث وعللها ، والإكثار من ذكر العلل في رواياتها ، والقول بأنّ هذه الكتب خلط مؤلّفوها الصحيح بالسقيم والغث بالسمين ، لا فائدة فيه غير زرع سوء الظنّ في نفوس بعض الجهّال ، وذلك ممّا لا ينبغي أن يصدر من مثله - سلّمه الله - . نعم لو كان في بعض الاحاديث ما لا يوافق الأصول الاصلية الاعتقادية ، كان التعرّض لعلله وإطالة الكلام فيها والاشتغال بها واجباً .

### حديث سعد بن عبد الله

إذا عرفت ذلك ، فاعلم أنّ من جملة ماعدّه في الاحاديث الموضوعية في الفصل الاول من الباب الثاني من ذلك الكتاب (الآخبار الدخيلة) ما رواه شيخنا الصدوق - قدّس سرّه - في «كمال الدين» عن

محمد بن علي بن حاتم النوفلي، عن أحمد بن عيسى الوشاء، عن أحمد بن طاهر القمي، عن محمد بن بحر بن سهل الشيباني، عن أحمد بن مسرور، عن سعد ابن عبدالله القمي قال: كنت امرأاً لهجاً بجمع الكتب المشتملة على غوامض العلوم ودقائقها، كلفاً باستظهار ما يصح لي من حقائقها، مغرمّاً بحفظ مشتبهها ومستغلقها، شحيحاً على ما أظفر به من معضلاتها ومشكلاتها، متعصباً لمذهب الإمامية، راغباً عن الامن والسلامة في انتظار التنازع والتخاصم، والتعدي إلى التباغض والتشاتم، معيباً للفرق ذوي الخلاف، كاشفاً عن مثالب ائمتهم، هتاكاً لحجب قادتهم، إلى أن بليت بأشدّ النواصب منازعة، وأطولهم مخاصمة، وأكثرهم جدلاً، وأشنعهم سؤالاً، وأثبتهم على الباطل قدماً.

الى آخر ما نقلناه في المجلد الثاني من المنتخب الاثر تحت الرقم

.٨٠٩

قال صاحب كتاب الاخبار الدخيلة - دام بقاءه - تعليقاً على هذا الحديث: كما أن متنه يشهد بعدم صحته، كذلك سنده، فإنّ الصدوق إنّما يروي عن سعد بتوسط أبيه أو شيخه ابن الوليد، كما يعلم من مشيخة فقيهه، والخبر تضمن أربع وسائط منكبين، ومن الغريب أنّ صاحب الكتاب المعروف بالدلائل رواه بثلاث وسائط مع أنّه يروي كالشيخ عن الصدوق بواسطة...<sup>(١)</sup>.

وينبغي الكلام أولاً في سنده، ثمّ في متنه، فنقول:

أمّا محمد بن علي بن محمد بن حاتم النوفلي المعروف بالكرماني فهو من مشايخ الصدوق، روى عنه وكناه بابي بكر مترضياً عليه في

الجزء الثاني الباب ٤٣ من «كمال الدين» في ذكر من شاهد القائم عليه السلام ورآه وكلمه الحديث السادس، فهو مرضي موثق به، وفي هذا الجزء الباب ٤١، الحديث الاول<sup>(١)</sup>.

وأما أحمد بن عيسى الوشاء البغدادي أبو العباس، وشيخه أحمد ابن طاهر القمي، فأسند إليهما الصدوق أيضاً في «كمال الدين» في الجزء الثاني باب ٤١ باب ما روي في نرجس أم القائم عليهما السلام واسمها مليكة بنت يشوعا بن قيصر الملك<sup>(٢)</sup>، والظاهر معرفته بحالهما واعتماده عليهما، وذلك لأنه لم يرو في هذا الباب الذي هو من الابواب المهمة من كتابه إلا حديثاً واحداً، وهو مارواه عن شيخه محمد بن علي بن حاتم النوفلي، عن أبي العباس أحمد بن عيسى الوشاء البغدادي، عن أحمد ابن طاهر، بل يظهر من ذلك كمال وثاقتهم عنده، واعتماده على صدقهما وأمانتهما، ويظهر مما عنون به الباب أيضاً اعتماده واستدلاله على ما كان مشهوراً في عصره من اسم أمه عليه السلام ونسبها بهذا الحديث، فالرجلان كانا معلومي الحال عنده بالصدق والامانة، وإلا فلا ينبغي لمثله أن يعتمد على رواية غير موثقة، لا يعرف رواتها بالوثاقة في مثل هذا الامر المعتنى به عند الخاصّ والعام، فالظنون بل المقطوع اطمئنانه بصحة الرواية وصدق رواتها، ولو تنزّلنا عن ذلك فلامحيص عن القول باطمئنانه بصدورها بواسطة بعض القرائن والامارات المعتمدة التي يجبر بها ضعف الراوي، ويقطع بها بصحتها، وإلا فيسأل: ما فائدة عقد باب في كتاب مثل «كمال الدين» للاحتجاج بروايه واحدة لا يحتج

(١) راجع كمال الدين: ج ٢ ص ٤١٧ و ٤٣٧.

(٢) كمال الدين: ج ٢ ص ٤١٧.

بها ولا يعتمد عليها مؤلف الكتاب لجهله بأحوال رجالها؟ وما معنى عنوان الباب بمضمونها؟ وكيف يقبل صدور ذلك من الصدوق قدس سره؟ ألم يصنف كتابه «كمال الدين» لرفع الحيرة والشبهة والاستدلال على وجود الحجة<sup>(١)</sup>؟ فهل هذه الرواية إذا كان مؤلف الكتاب لا يعتمد عليها تزيد الشبهة والحيرة أو ترفعها؟

وهكذا نقول في أحمد بن مسرور، وأنه من المستبعد أن لا يعرف مثل الصدوق تلامذة مثل سعد بن عبدالله.

لا يقال: لماذا يستبعد ذلك، والمستبعد أن لا يعرف كلهم. وبعبارة أخرى: المستبعد أن يجهل الكلّ دون أن لا يعرف الكلّ، فإنه يجوز أن يعرف الكلّ إذا قلّت تلامذته، كما يجوز أن لا يعرف الجميع إذا كثرت تلامذته.

فإنه يقال: نعم، يجوز ذلك عقلاً كما يجوز عرفاً باللحاظ الابتدائي، إلا أن وجه الاستبعاد اهتمامهم بمعرفة الشيوخ وتلامذتهم واستقصاؤهم لذلك، وحضورهم في الحوزات الحديثة التي كان أهلها يعرفون الشيوخ وتلامذتهم، سيما إذا كانوا من معاصريهم وقريبي العهد بعصرهم، وتركهم حديث من لا معرفة لهم بحاله وتلمذه عند من يروي عنه، وكانوا مستقصين لهذه الأمور بحيث إذا أسند حديث إلى من

(١) قال الصدوق - رحمه الله - في مقدّمة كمال الدين: فبينما هو (أي الشيخ نجم الدين ابو سعيد محمد بن الحسن) يحدثني ذات يوم، إذ ذكر لي عن رجل قد لقيه ببخارا من كبار الفلاسفة والمنطقيين كلاماً في القائم عليه السلام قد حيرّه وشكّكه في أمره، لطول غيبته وانقطاع اخباره، فذكرت له فصولاً في إثبات كونه عليه السلام، ورويت له اخباراً في غيبته عن النبي والائمة سكنت إليها نفسه، وزال بها عن قلبه ما كان دخل عليه من الشكّ والارتباب والشبهة وتلقّى ماسمعه من الآثار الصحيحة بالسمع والطاعة والقبول والتسليم، وسألني ان أصنّف له في هذا المعنى كتاباً فاجبته إلى ملتصقه ... .

لا يعرفونه من تلامذة شيوخهم المعروفين سيّما معاصريهم يتركونه ، وهذا مثل من كان بينه وبين رجل صداقة كاملة في مدة طويلة ، يعرف عادة أبناءه وأقاربه واصدقائه ، فيأتيه رجلٌ مجهول الحال لم يره في هذه المدة عند صديقه ، ولم يخبره أحد به ، يدّعي أنّه ابن صديقه أو تلميذه الملتزم مجلس درسه ، وإملائه للحديث ، ويخبر عنه بأمر لم يسمع به من صديقه ، فلا شكّ أنّه لا يقبل ادّعاءه ويتهمه بالكذب ، ولا ينقل ما يخبر عنه سيّما محتجاً به من دون إشارة إلى أنّه في طول معاشرته وحضوره مجالس هذا الصديق لم يطلع به ، ولم يره في مجالسه وإلا يكون مدّلساً . ومقام مثل الصدوق أرفع وأنبل من أن يعمل هكذا في كتاب كتبه لرفع الحيرة ، وإزالة الشبهة ، وامتنالاً لأمر ولي الله روعي له الفداء<sup>(١)</sup> ، فيزيد بنقله الحيرة ويقوي الشبهة .

وخلاصة الكلام : لنا ادّعاء القطع بأنّ الصدوق - رحمه الله - كان عارفاً بحال هؤلاء الرجال وصدقهم ، وإن أهمل ذكرهم فيما بأيدينا من كتب الرجال ولم يصل حالهم بالإجمال أو التفصيل إلى مؤلّفي المعاجم والرجال ، ولا يصدر من مثله الاعتماد على حديث لم يعرف رجاله بالصدق والأمانة ، ولم يطمئن بصدقهم في نقلهم هذا الحديث بالقرائن التي توجب الاطمئنان .

(١) قال - رحمه الله - في مقدّمة كمال الدين : فيينا أنا ذات ليلة أفكر فيما خلفت ورائي من أهلٍ وولد وإخوان ونعمة إذ غلبني النوم ، فرايت كأنّي بمكة أطوف حول بيت الله الحرام ... فأرى مولانا القائم صاحب الزمان صلوات الله عليه واقفاً بباب الكعبة ، فادنو منه على شغل قلب وتقسم فكر ، فعلم عليه السلام ما في نفسي بتفرّسه في وجهي ، فسلمت عليه فردّ عليّ السلام ثمّ قال لي : لمّ لاتصنّف كتاباً في الغيبة حتّى تكفي ما قد همك ... فلمّا أصبحت ابتدأت في تأليف هذا الكتاب ممثلاً لأمر ولي الله وحجّته ... .

وأما محمد بن بحر الشيباني، وإن رماه الكشي (في ترجمة زرارة بن أعين) بالغلو<sup>(١)</sup>، إلا أن الظاهر من كلمات الرجالين: أنه غير متهم بالكذب والخيانة، فيصح الاعتماد عليه، غاية الامر أن لا يعتمد على روايته ما يوافق مذهبه من الغلو أو مطلق ما فيه الغلو وإن لم يوافق مذهبه، أو لا يعلم مذهبه فيه، فلا منافاة بينه وبين وثاقته، بل مع وثاقته لا يجوز رد روايته بعد القول بصدقه ووثاقته، إلا أنه ينظر إلى متن مارواه فيأول أو يحمل على المحامل الصحيحة إن امكن، وإلا فيترك فيما ثبت دلالة على ماثب بالعقل أو النقل الحجة كونه غلوًا، هذا. مضافاً إلى أنه قد صدر عن بعضهم كثيراً رمي الرجال بالغلو بما ليس منه عند الأكثر، وربما كان ذلك لانحطاط معرفة الرامي، وعدم بصيرته بأموورهم وشؤونهم عليهم السلام الثابتة بالعقل أو النقل، فإذا كان مراتب الصحابة الاجلاء مثل: سلمان وأبي ذر والمقداد وعمار ونظائرهم من خواص أصحاب الأئمة عليهم السلام في معرفتهم وشهود شؤونهم ومراتبهم العلية متفاوتة جداً، فما ظنك بغيرهم. وهذا باب الورد فيه صعب مستصعب، لا يصل إلى منتهاه، بل لا يقرب منتهاه إلا الاوحد من اصحاب المراتب العالية، والدرجات الرفيعة، فعن رسول الله صلى الله عليه وآله: يا علي! ما عرف الله إلا أنا وأنت، وما عرفني إلا الله وأنت، وما عرفك إلا الله وأنا<sup>(٢)</sup>.

ومع ذلك نقول: ما للتراب ورب الارباب، أشهد أن محمداً عبده ورسوله، وأن خلفاءه الأئمة عبادهم المكرمون، لا يسبقونه بالقول وهم

(١) رجال الكشي: ص ١٤٧.

(٢) أنظر البحار: ج ٣٩ ص ٨٤.

بأمره يعملون ، ولا يملكون لانفسهم نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً ، وأشهد أنهم المقرَّبون المصطفون ، المطيعون لأمر الله ، القوامون بأمره ، العاملون بإرادته ، وخلفاؤه في عبادته ، من اتاهم نجا ومن تخلف عنهم هلك ، وأنهم محدثون مفهمون ، لا يدخل الجنة إلا من عرفهم بأنهم هم الولاة على الأمور بأمر الله ، وخلفاء النبي صلى الله عليه وآله ، وعرفوه بمعرفته بالولاية ، والتصديق لهم والتسليم لأمرهم ، وأن من عاداهم وجحدهم فقد عادى الله وجحده ، ولا يدخل النار إلا من أنكرهم وأنكروه ، فهم خزان علم الله ، وحفظة سر الله ، ولولاهم لساخت الأرض بأهلها . هذا وكما تلونا عليك ، المحدثون والعلماء أيضاً متفاوتون في مراتب معرفتهم بهم ، فبعضهم أقصر من البعض ، بل وبعضهم أقصر من البعض في أمر وشأن من شؤونهم في حال كونه أكمل وأرفع منه ومن الكثيرين في سائر شؤونهم ، فمثل الصدوق - رضوان الله تعالى عليه - يرى أول درجة في الغلو نفي السهو عن النبي صلى الله عليه وآله ، فربما كان رجل عند شخص غالياً وهو صحيح المذهب عند غيره ، وهذا باب يدخل فيه اجتهاد الرجاليين وآراؤهم في الغلو ، بل وغلوهم في أمر الغلو ، وشدة تحفظهم عن الوقوع فيه ، فيتهم بعضهم على حسب اجتهاده أو رايه رجلاً بالغلو في حين أنه يراه غيره مستقيم المذهب ، فالاعتماد على حكم البعض بالغلو إنما يجوز إذا كان ما هو الملاك عنده في الغلو معلوماً لنا وملاكاً عندنا أيضاً ، وكان مستنده في إسناد الغلو إليه أيضاً معتبراً عندنا ، فلا اعتماد على الاجتهاد والشهادة الحدسية ، وإلا فلا عبرة برمييه به ولا نحكم عليه به فضلاً من أن نعد ذلك موجباً لعدم الاعتماد على رواياته ، سيما إذا كان الرجل من

المشايع وتلامذة الشيوخ، موصوفاً بالصدق والوثاقة، وكيف يجوز الحكم بكون رجلٍ كمحمد بن بحر، وهو كان من المتكلمين، عالماً بالاخبار، فقيهاً، مصنفًا نحواً من خمسمائة مصنف<sup>(١)</sup>، من الغلاة بمجرد أن معاصره الكشي وإن بلغ في جلاله القدر ما بلغ، عدّه من الغلاة، من دون أن نعرف رايه في الغلو بالتفصيل، ومستنده في إسناد ذلك إليه، فلعلّ الكشي كان يرى القول في مسألة بالسلب والإيجاب من الغلو وهو لا يرى ذلك وكان هو محققاً، فلا ينبغي الاعتماد على اجتهاد الغير في الحكم بالغلو وردّ روايات من رُمي به سيّما إذا كان ذلك بالإجمال والإبهام.

ويحتمل أن يكون رمي محمد بن بحر هذا بالغلو لتفضيله الانبياء والائمة عليهم السلام على الملائكة، أو إخراجهم في الائمة عليهم السلام ما يستغربه من لم يعرفهم حق معرفتهم، من جملتها ماروي عن حبيب بن مظاهر، وهذا لفظه: فقد روي لنا عن حبيب بن مظاهر الاسدي - بيض الله وجهه - أنّه قال للحسين بن علي بن أبي طالب عليهما السلام: أي شيء كنتم قبل أن يخلق الله عز وجل آدم عليه السلام؟ قال: كنّا اشباح نور، ندور حول عرش الرحمان فنعلّم الملائكة التسبيح والتهليل والتحميد. ثمّ قال: ولهذا تاويل دقيق ليس هذا مكان شرحه، وقد بيّناه في غيره<sup>(٢)</sup>.

(١) راجع فهرست الشيخ: ص ١٥٨ قال: كان متكلماً، عالماً بالاخبار فقيهاً، إلّا أنّه متهم بالغلو، وله نحو من خمسمائة مصنف ورسالة.

(٢) علل الشرائع: ص ٢٣ ب ١٨، ما ذكره محمد بن بحر الشيباني المعروف بالدهني - رحمه الله - في كتابه من قول مفضلي الانبياء والائمة الحجج صلوات الله عليهم أجمعين على الملائكة.



وأما ما جعله الناقد شاهداً لعدم صحة سنده من أن الصدوق يروي عن سعد بواسطة أبيه أو شيخه ابن الوليد، مع أن هذا الخبر قد تضمن أربع وسائط منكرين<sup>(١)</sup>.

فأقول: أما تضمن الخبر أربع وسائط فليس كذلك، بل هو متضمن لخمس وسائط، وأما كونهم منكرين فقد عرفت مافيه.

وأما كون تضمن الخبر أربع أو خمس وسائط شاهداً لعدم صحة سنده مع أن الصدوق قد روى عنه بواسطة واحدة، ففيه: أن الاستشهاد بذلك غريب، فإنه كما يمكن أن يروي عن سعد بواسطة شيخ واحد يمكن أن يروي عنه بواسطة رجال متعددين متعاصرين، فكما يجوز أن يروي المعاصر عن المعاصر بغير واسطة يجوز أن يروي عنه بواسطة رجال متعاصرين، وما أظن به أبداً أنه يريد أن يتهم الصدوق - قدس سره - بجعل السند ووضع الحديث - العياذ بالله - أو يريد أن يتهمه بأنه لم يفهم ما يلزم من كثرة الوسائط بينه وبين سعد بن عبدالله وقتلها، وأن ذلك قد ينجر إلى تعارض إسناد بعض الروايات مع بعض، فروى عن سعد بواسطة خمسة أو أربعة رجال غير متعاصرين مختلفين في الطبقة وهو الذي يروي عنه بواسطة شيخ واحد، أفترى أنه لم يدرك ذلك، أو أنه لم ير في هذا السند وسائر أسناده إلى سعد تعارضاً وتهافتاً؟ بل هذا يدل على أنه كان عارفاً بأحوال هذه الرجال الوسائط في هذا السند بينه وبين سعد بن عبدالله.

ثم إنه قال بعد ذلك: ومن الغريب أن صاحب الكتاب المعروف بـ «الدلائل» رواه بثلاث وسائط مع أنه يروي كالشيخ عن الصدوق

بواسطة<sup>(١)</sup>، وفيه: أنه إذا بنينا على ما اختاره وحقّقه في تعريف مؤلف الكتاب المعروف بـ «دلائل الإمامة»، فلا غرابة، فإنّه يوافق رواية الصدوق بواسطة أبيه أو شيخه ابن الوليد عن سعد، فلا فرق من هذه الجهة بين رواية الشيخ أو مؤلف «الدلائل» بواسطة عن الصدوق، عن أبيه، عن سعد، أو بواسطة أبي القاسم عبد الباقي بن يزداد بن عبد الله البزاز، عن أبي محمد عبد الله بن محمد الثعالبي، عن أبي علي أحمد بن محمد بن يحيى العطار عن سعد<sup>(٢)</sup>.

ومع ذلك، المظنون سقط «واو» العطف عن الإسناد المذكور في «كمال الدين»، وكأنّه كان الإسناد هكذا: محمد بن علي بن حاتم النوفلي، عن أحمد بن عيسى الوشاء، وعن أحمد بن طاهر القمي، عن محمد بن بحر بن سهل الشيباني، وعن أحمد بن مسرور، عن سعد بن عبد الله، أو نحو ذلك. هذا وقد ذكر الناقد كلام المجلسي - قدس سرّه - في «البحار» وهو قوله: قال النجاشي بعد توثيق سعد: لقي مولانا أبا محمد عليه السلام، ورأيت بعض أصحابنا يضعفون لقاءه، ويقولون: هذه حكاية موضوعة. ثمّ قال المجلسي: الصدوق أعرف بصدق الاخبار والوثوق عليها من ذلك البعض الذي لا يعرف حاله، وردّ الاخبار التي تشهد متونها بصحّتها بمحض الظنّ والوهم مع إدراك سعد زمانه عليه السلام وإمكان ملاقة سعد له عليه السلام - إذ كان وفاته بعد وفاته عليه السلام بأربعين سنة تقريباً - ليس إلّا للإزراء بالاختيار، وعدم

---

(١) المصدر نفسه.

(٢) قال في البحار بعد نقل الرواية عن كمال الدين: دلائل الائمة للطبري عن عبد الباقي ابن يزداد، عن عبد الله بن محمد الثعالبي، عن أحمد بن محمد العطار، عن سعد بن عبد الله ... مثله.

الوثوق بالآخبار، والتقصير في معرفة شأن الأئمة الأطهار، إذ وجدنا الآخبار المشتملة على المعجزات الغريبة إذا وصلت إليهم، فهم: إما يقدحون فيها أو في راويها، بل ليس جرم أكثر المقدوحين من أصحاب الرجال إلا نقل مثل تلك الآخبار.

ثم أورد على هذا الكلام بقوله<sup>(١)</sup>: الظاهر أن مراد النجاشي ببعض أصحابنا شيخه أحمد بن الحسين الغضائري، وهو من نقاد الرجال ومحققى الآثار، وهو أدقّ نظراً من الصدوق، وكان ذا سعة اطلاع في الرجال. قال الشيخ في أول فهرسته: إن جماعة من شيوخ طائفتنا وإن عملوا فهرست كتب أصحابنا ممّا صنّفوه من التصانيف، ورووه من الأصول، إلا أن أحداً منهم لم يستوف ذلك، ولا ذكر أكثره، بل اقتصروا على فهرست ما رووه وما كانت في خزائهم، سوى أحمد بن الحسين، فعمل كتابين؛ أحدهما: في المصنّفات، والآخر: في الأصول، واستوفاهما على مبلغ ما وجد وقدر... إلى أن قال: وقد اعتمد النجاشي الذي هو أوثق علماء الرجال عندهم عليه، وكان تلميذه يروي عنه مشافهة تارة، وبالأخذ عن كتبه أخرى<sup>(٢)</sup>.

أقول: الظاهر أن مراد المجلسي أيضاً من البعض الذي لا يعرف حاله هو هذا أحمد بن الحسين الغضائري الذي يقول فيه الأرديلي صاحب «جامع الرواة»: لم أجد في كتب الرجال في شأنه شيئاً من جرح ولا تعديل<sup>(٣)</sup>، ولم يصرح باسمه تأسياً بالنجاشي، فإنه أيضاً لم يصرح باسمه لئلا يوجب ذلك تنقيصه، سيّما بعدما كان الرجل معروفاً بحكمه

(١) أي الناقد.

(٢) الآخبار الدخيلة: ج ١ ص ٩٦.

(٣) جامع الرواة: ج ١ ص ٤٨.

على الروايات بالوضع ، وعلى الرجال بالغلو ، والنجاشي وهو الذي يصفه الناقد نفسه بأنه أوثق علماء الرجال اعتمد على هذا الخبر وقال : لقي مولانا أبا محمد عليه السلام ، واستدراكه بعد ذلك بقوله : ورأيت بعض أصحابنا ... لعله كان لإظهار التعجب مما رأى من هذا البعض . وأين هذا الذي لا يعرف حاله من الصدوق الذي يصفه النجاشي - الذي هو أوثق علماء الرجال - بأنه : كان جليلاً ، حافظاً للأحاديث ، بصيراً بالرجال ، ناقداً للأخبار ، لم ير في القميين مثله في حفظه وكثرة علمه ، له نحو من ثلاثمائة مصنف<sup>(١)</sup> ، ونحوه ما في الفهرست<sup>(٢)</sup> والخلاصة<sup>(٣)</sup> . ثم كيف يكون هو أدق نظراً وأعرف بحال شيوخ الصدوق منه مع تأخر طبقته عنه؟!

وأما ما في «فهرست»<sup>(٤)</sup> الشيخ - رضوان الله عليه - فهو يدلّ بالصراحة على قدحه ، وعدم وقوع كتابيه مورداً للقبول ، فلم ينسخهما أحد من أصحابنا ، وأنه اخترم وعمد بعض ورثته إلى إهلاك هذين الكتابين وغيرهما من الكتب على ماحكى بعضهم عنه . وهذا الكلام صريح في أن كتبه لم تقع عند الطائفة وشيوخهم مورداً للقبول ، وأعرضوا عنها ، حتى عدت من الكتب التي يجب إهلاكها ، ولا يجوز نسخها ، ولذا عمد بعض ورثته إهلاكها . وعلى كلّ نسال الله تعالى له المغفرة .

ولانخفي العجب من الناقد الذي يكتب عن الاحاديث وما فيها

(١) رجال النجاشي : ص ٢٨٩ رقم ١٠٤٩ .

(٢) الفهرست : ص ٣٠٤ .

(٣) خلاصة العلامة : ص ١٤٧ .

(٤) الفهرست : ص ٢٤ .

بزعمه من التحريف والوضع وغيرهما، وهو بنفسه يحكي عن مثل شيخ الطائفة - رضوان الله تعالى عليه - كلاماً، فيأتي بصدده تأييداً لغرضه، ويُسقط ذيله الصريح في نقضه وإليك كلام الشيخ في «الفهرست»: ... ولم يتعرض أحدٌ منهم لاستيفاء جميعه إلا ما قصده أبو الحسن أحمد بن الحسين بن عبيد الله - رحمه الله - فإنه عمل كتابين؛ أحدهما: ذكر فيه المصنفات، والآخر: ذكر فيه الأصول، واستوفاهما على مبلغ ما وجدته وقدر عليه، غير أن هذين الكتابين لم ينسخهما أحدٌ من أصحابنا واخترم هو - رحمه الله - وعمد بعض ورثته إلى إهلاك هذين الكتابين وغيرهما من الكتب على ما حكى بعضهم عنه<sup>(١)</sup>.

### تحقيق في اعتبار عدالة الراوي في جواز الأخذ بخبره

إن قلت: لعلَّ الصدوق وغيره من المحدثين - رضوان الله عليهم - أخذوا بأصالة العدالة في رواياتهم عن المجاهيل وغير الموصوفين بالعدالة والصدق في كتب الرجال، ومع أنه لا طريق لنا إلى معرفة حالهم وإحراز عدالتهم وصدقهم لعدم ذكر منهم في تلك الكتب، أو عدم ذكر جرح ولا تعديل لهم فيها، فكيف نعتمد على تلك الروايات؟

قلت: إن أريد بالأخذ بأصالة العدالة أن الشرط في جواز الاعتماد على الخبر وإن كان عندهم عدالة المخبر وصدقه إلا أنهم كانوا يعتمدون في ذلك على البناء على الإيمان وعدالة من لم يثبت فساد عقيدته وصدور الفسق والكذب منه من دون أن يعرفوه بحسن الظاهر، فاستناده إليهم في

غاية البُعد، بل معلوم العدم، لعدم وجود أصل تعبدي لهذا الاصل .  
 أمّا الاصل التعبدي الشرعي فليس في البين إلا الاستصحاب  
 وفساد الابتناء عليه أوضح من أن يخفى ؛ لعدم حالة العدالة السابقة  
 المتيقنة لمن لم يثبت فسقه وعدالته حتّى تستصحب تلك الحالة .

وأمّا الاصل التعبدي العقلاني، أي استقرار بناء العقلاء على قبول  
 كلّ خبرٍ مالم يثبت جرح مخبره بالكفر وفساد العقيدة أو ارتكاب الكبيرة  
 والفسق، فهذا أيضاً محلّ الإنكار، مضافاً إلى رجوعه إلى عدم اعتبار  
 شرط العدالة وإلغائه في جواز الاخذ بالخبر .

وإن أريد بأصالة العدالة : الاعتماد على حسن الظاهر على أنّه  
 العدالة، أو على أنّه طريق إليها، بناء على كونها ملكة نفسانية وحالة  
 روحية يشقّ بها على صاحبها ارتكاب المعصية، فإن اتّفق صدورها منه  
 يندم عليها ويتداركها بالتوبة ويلوم نفسه بها، وأنّ عليها يحكم بعدالة من  
 كان له ظاهر حسن لا يتجاهر بما يخالف الشرع ويرتّب عليه آثار العدالة،  
 فإجراء هذا الاصل بالنسبة إلى المجاهيل وغير الموصوفين بحسن الظاهر  
 واضح الفساد .

نعم، يمكن أن يقال : إنّ المحدثين القدماء، مثل : الصدوق والكليني  
 وغيرهما - رضوان الله تعالى عليهم - لم يأخذوا الاحاديث التي  
 أخرجوها في كتبهم من المناكير وأبناء السبيل والقاعدين على الطرق  
 والشوارع والقُصّاص وأمثالهم، فمثل الصدوق عادةً يعرف شيوخه  
 بأسمائهم وأنسابهم وحالاتهم من الإيمان والعدالة والفسق، ولا يروي  
 عمّن لا يعرفه بشخصه واسمه ونسبه وصفاته أصلاً، ولا يكتفي بتعريفه  
 نفسه، فلا يكتب عنه إلا بعد معرفته بظاهر حاله وبمذهبه ونحلته، وأنّ له

شأناً في الحديث، وبعد ذلك اعتماده على الشيخ الذي يروي مثل هذا الحديث في محله، ولو كانوا من غير الشيعة أو من المقدوحين لصرح بهم.

احتمال آخر: من المحتمل أن يكون بناء القدماء على الاخذ بأصالة الصدق والعدالة مبنياً على أصالة البراءة، واعتماد العقلاء بخبر الواحد، وبنائهم على العمل به ما لم يصدر منه ما يوجب الفسق. والمراد من الاصل المعول عليه هنا: أصل العدم، واستصحاب العدم، فيستصحب عدم صدور الكبيرة منه ويبنى على عدم صدورها منه مادام لم يحرز ذلك بالوجدان أو التعبد، ولا بأس بذلك، فلا حاجة إلى إثبات العدالة، سواء كانت عبارة عن الملكة أو حسن الظاهر.

وبعبارة أخرى نقول: لما كان اعتبار العدالة وإحرازها في جواز الاخذ بأخبار المخبرين موجباً لتعطيل الأمور، وتضييع كثير من المصالح لقلة من يحرز عدالته، استقرّ بناء العقلاء على العمل بخبر الواحد الذي لم يحرز صدور ما يوجب الفسق منه، وما يوهن الاعتماد عليه، ولم يكن في البين قرينة حالية تدلّ على رفع اليد عن نبئه، وآية النبأ<sup>(١)</sup> إنما تدلّ على وجوب التبیین في خبر الفاسق، أي الذي جاوز الحدّ، وصدرت منه الكبيرة، دون من لم تصدر منه الكبيرة، وأحرز ذلك بالوجدان أو بالأصل، وهذا الاحتمال قويّ جداً؛ لأننا نرى: أن العقلاء لا يزالون يعملون بخبر غير المتهم بالكذب والفسق، وإنما يردّون من الخبر ويضعفون الإسناد إذا كان المخبر فاسقاً، ثبت صدور الفسق منه، أو بعللٍ أخرى لا ترجع إلى عدم إثبات عدالة الراوي.

إن قلت: فهل يعمل على خبر الجهول؟ وهل يجوز الاعتماد عليه؟  
قلت: الجهل بحال الراوي: إمّا يكون مطلقاً يشمل الجهل بإيمانه  
وبعدالته وفسقه، وإمّا يكون مقصوراً بفسقه وعدالته مع العلم بإيمانه .  
ولا كلام في أنّه لا يجوز العمل على القسم الاول ولا يحتجّ به، وأمّا  
القسم الثاني فيجوز مع الجهل - أي الشكّ في فسقه وعدالته - البناء على  
عدم فسقه؛ لعدم ثبوت صدور معصية منه، والاخذ بخبره إذا لم يكن  
معارضاً بما يخرجّه عن استقرار سيرة العقلاء على العمل بخبر الواحد،  
فما يخرج الخبر عن صلاحية الاعتماد عليه هو الجرح، ومع عدمه  
لا حاجة إلى تعديل راويه .

إن قلت: إذن كيف يصحّ الاعتماد على خبر المخالف أو غير الاثني  
عشرية من الشيعة مع أنّهم قد جوزوا العمل باخبار الثقات الممدوحين  
بالصدق والامانة كائناً مذهبه ماكان؟

قلت: أمّا رواياتهم المؤيّدة لمذهب أهل الحقّ، الماثورة في أصول  
الدين، ورواياتهم في فضائل أهل البيت، وما اتّفتت عليه كلمة  
اصحابهم وشيعتهم، فاعتمادهم عليها: إمّا للاحتجاج عليهم والجدال  
معهم بالتّي هي احسن، وإمّا لحصول الوثوق بصحّتها؛ لعدم الداعي  
غالباً لهم في وضع هذه الاخبار، فالاحتجاج بها احسن، والاعتماد  
عليها أفحم للخصم .

وأما رواياتهم في الفروع والتكاليف العملية فالاعتماد عليها يدور  
مدار كون الراوي موثقاً في جميع الطبقات، يوجب نقله الاطمئنان  
بصدوره، ولم يكن معارضاً لغيره من الاخبار، ومع التعارض يعمل  
على طبق قواعد التعادل والترجيح كما بيّن في محلّه في الأصول .



وقد أورد على الحديث ثانياً أيضاً بما يرجع إلى سنده، فقال :  
لو كان الصدوق حكم بصحته، لَمْ لَمْ يرو في فقيهه ماتضمنته من الفقه؟  
ولَمْ لَمْ يرو في معانيه ما تضمنته من معاني الحروف؟<sup>(١)</sup>.  
والجواب عنه : أنَّ عدم روايته في فقيهه لا يدلّ على عدم اعتماده  
بالحديث، ولا ينافي حكمه بصحته، فلعلّه ألف كماله بعد فقيهه، أو ظفر  
بالحديث بعد تأليفه «للفقيه»، فأدرجه في كماله، مضافاً إلى أنّه لم  
يستقص في «الفقيه» جميع الفروع، كما لم يستقصها في مقنعه وهداياته،  
وترك فيهما بعض الفروع المشهورة التي لا ينساها المحدث والفقيه عادةً،  
ولاريب أنّه لم يلتزم باستقصاء جميع الفروع في كتبه، ولو التزم بذلك  
أيضاً فلا يستبعد عدم وفائه به لبعض الاعذار مثل النسيان، ومّا قلنا يظهر  
عذره في عدم روايته في معانيه، وليت شعري أيّ دلالة لعدم إخراج  
رواية أخرجها مثل الصدوق في كتاب مثل «كمال الدين» في كتابه الآخر  
على ضعف الرواية، وإلا فيدلّ عدم ذكره كثيراً من الفروع في «المقنع»  
و«الهداية» على أنّه لم يكن عنده من الفروع غير ما ذكره، وكذا سائر  
مؤلفي الموسوعات الفقهية وغيرها.

وقال أيضاً : لو كان الخبر صحيحاً لَمْ لَمْ يروه الشيخ في غيبته مع  
وقوفه على «كمال الدين»؟<sup>(٢)</sup>.

وهذا أيضاً عجيب منه، فإنّه لو كان هذا دليلاً على ضعف الخبر  
يلزم منه تضعيف كلّ ما لم يروه الشيخ في غيبته ممّا أخرج الصدوق في  
كمال، وما أخرج النعماني في غيبته، والفضل بن شاذان، وغيرهم.

(١) الاخبار الدخيلة : ج ١ ص ٩٨.

(٢) المصدر نفسه.

وإذا كان عدم اتفاق المحدثين في إخراج الحديث من آيات الضعف فقلماً يوجد حديث كذلك، ويجب الحكم بضعف أكثر الاحاديث بمجرد ذلك، وهذا شرط لم يشترطه أحد في جواز الاخذ بالحديث وحجّيته، واطنّ أنّ هذا الناقد ايضاً لا يقول به. هذا مضافاً إلى أنّ الشيخ - قدس سرّه - لم يلزم على نفسه إخراج الاحاديث، بل كان في مقام الإيجاز والاكتفاء بما يزول به الريب، فلعلّه لم يذكر هذا الحديث لطوله، وأنّ إخراجة يخرجها عمّا هو بصده من الإيجاز والاختصار.

ومن إیراداته ايضاً أنّه قال: ولمّ قال الشيخ في رجاله في «سعد» بعد عنوانه في أصحاب العسكري عليه السلام: عاصره ولم اعلم أنّه روى عنه؟<sup>(١)</sup>.

وجوابه ايضاً يظهر ممّا ذكرناه، وأنّ هذا يرجع إلى عدم ظفر الشيخ بما رواه الصدوق، ولذا لم يروه في غيبته وقال: لم اعلم أنّه روى عنه. فالإشكالان يرتفعان من ثدي واحد، والجواب عنهما يرجع إلى أمر واحد، وهو عدم ظفر الشيخ بكتاب «كمال الدين» قبل تأليف رجاله، او لم يكن عنده حال تأليفه ككتاب غيبته. هذا مضافاً إلى أنّه ربّما يقال - كما أفاده سيدنا الأستاذ<sup>(٢)</sup> أعلى الله في الفردوس مقامه - : إنّ الشيخ في تأليف رجاله لم يصل إلى نهاية مراده من استيعاب البحوث وتراجم الرجال، وهذا المعروف عندنا برجاله ليس إلّا ما كتب مقدّمة وتهيئة لما كان بصده من التأليف.

ومن إیراداته ايضاً: عدم عدّ محمد بن أبي عبد الله الكوفي، سعداً

(١) الاخبار الدخيلة: ج ١ ص ٩٨.

(٢) هو سيد الطائفة ومجدد المذهب الإمام البروجردي قدّس سرّه.

في عدد من انتهى إليه مَن وقف على معجزات صاحب الزمان عليه السلام ورآه من الوكلاء وغيرهم، كما لم يذكر أحمد بن إسحاق فيهم<sup>(١)</sup>. قال: ولو كان ذلك الخبر صحيحاً لعدّ فيهم<sup>(٢)</sup>.

والجواب: أنّ ما ذكره هو عدد من انتهى إليه لا عدد مَن انتهى إليه ومَن لم ينته، وعدم انتهاء أمر سعد وأحمد إليه وسكوته عنهما لا يدلّ على عدم وقوف سعد وغيره على معجزات مولانا بأبي هو وأمي عليه السلام، ولا على ضعف روايته ذلك، وإلا يلزم ردّ سائر الأحاديث الدالّة على أسماء مَن وقف على معجزاته أو رآه، وعلى أخبارهم مَن لم يذكرهم محمد بن أبي عبد الله، ولو بنينا على ذلك لزم أن نردّ كلّ حديث وكلّ كلمة وخطبة ماثورة عن النبي والائمة صلوات الله عليهم بمجرد عدم نقل مَن لم يطلع عليه، أو لم ينقله لعذر آخر في باب عقده لذلك في كتابه، وكأنّه - دام تأييده - غفل عن المثل المشهور: «إثبات الشيء لا ينفي ما عداه» و«عدم الوجدان لا يدلّ على عدم الوجود» و«عدم الدليل ليس دليلاً على العدم» سيّما بعد إثبات غير ذلك الشيء، ووجدانه، وقيام الدليل عليه، فلأمعارضة بين الوجود والعدم وبين مَن يخبر عن أمر ويعلمه وبين الجاهل به، ومجرد كون سعد من الاجلّة وتأخّر موت محمد بن أبي عبد الله عن موته لا يستلزم انتهاء جميع أحواله إليه.

ثمّ إنّّه - حفظه الله - بعد الإيرادات التي تلونها عليك شرع في الإيراد على الحديث بمضامين متنه ممّا يشهد بزعمه على وضعه. وهو اثنا

(١) راجع كمال الدين: ج ٢ ص ٤٤٢.

(٢) الآخبار الدخيلة: ج ١ ص ٩٨.

عشر إيراداً<sup>(١)</sup>، نقلها واحداً بعد واحد مع جوابه وبيان ضعفه بعون الله تعالى.

الأول: تضمّن الحديث تفسير «الفاحشة المبيّنة» في «المطلقة» بالسحق، قال: ولم يقل به أحد، وإنما فسّروها بأذى أهل زوجها أو زناها.

والجواب عن هذا الإيراد يظهر بالنظر إلى تفسير الآية الكريمة، والبحث الفقهي حول حكم خروج المطلقة من بيتها وإخراجها منه، فنقول:

قال الله تعالى: ﴿يا أيّها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهنّ لعدّتهنّ واحصوا العدة واتّقوا الله ربّكم، لا تخرجنّ من بيوتهنّ ولا يخرجنّ إلا أن يأتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعدّ حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعلّ الله يحدث بعد ذلك أمراً﴾<sup>(٢)</sup> والذي يهمنّا هنا في تفسير قوله تعالى: ﴿لا تخرجنّ من بيوتهنّ ولا يخرجنّ إلا أن يأتين بفاحشة مبينة﴾ والكلام فيه يقع في مقامين:

الأول: فيما يحتمل أن يكون المراد من الآية بادعاء ظهورها فيه، وتام ما يدور الكلام حوله: تعيين ما يكون جملة «الفاحشة المبيّنة» ظاهرة فيه، واستفادة المعنى منها بحسب الاستظهار.

الثاني: بيان أن المستثنى منه هل هو حرمة إخراجهنّ من بيوتهنّ أو حرمة خروجهنّ منها؟

فنقول: قال الراغب: يقال: آية مبينة اعتباراً بمن بينها، وآية مبينة وآيات مبينات ومبيّنات، وقال: الفحش والفحشاء والفاحشة: ما عظم

(١) راجع الاخبار الدخيلة: ج ١ ص ٩٨ - ١٠٤.

(٢) الطلاق: ١.

قبحها من الافعال والاقوال، وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ ،  
 ﴿وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ ، ﴿مَنْ  
 يَأْتِ مِنْكُمْ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ﴾ ، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ﴾ ،  
 ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ﴾ ، ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ﴾ كناية عن  
 الزنا، وكذلك قوله: ﴿وَاللَّاتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ﴾ انتهى<sup>(١)</sup>.  
 وعلى هذا فالفاحشة: ما عظم قبحه من المعاصي، لا مطلق المعصية كما  
 فسرها بعضهم به، فتشمل الزنا والسحق والبذاء، وهو الفحش بما  
 يستعظم قبحه، وعليه يكون مثل البذاء وأذى الأهل والزنا والسحق من  
 أفراد الفاحشة، بل والخروج من البيت، ويكون المستثنى منه حرمة  
 إخراجهن.

ويمكن أن تحمل الروايات الدالة على خصوص بعض هذه الأمور  
 لبيان بعض المصاديق والأفراد، لا اختصاص مفهوم الفاحشة مثلاً بالزنا  
 أو البذاء على أحمائها، فلا مفهوم لكل واحد منها يعارض منطوق  
 غيره، وعلى فرض استفادة المفهوم منه دلالة المنطوق أظهر، خصوصاً إذا  
 كان المنطوق موافقاً للكتاب والمفهوم مخالفاً له على حسب هذا  
 الاستظهار، ويحمل نفي الزنا في رواية سعد على نفي اختصاص  
 الفاحشة به كما صرح به مثل صاحب الجواهر قدس سره<sup>(٢)</sup>، ولكن  
 لا يخلو من ضعف.

وأما لو كان الاستثناء من حرمة خروجهن يكون المراد من «الفاحشة  
 المبيّنة» نفس الخروج من البيت، ودلالتها على حرمة خروجهن أكد، إلا

(١) المفردات: ص ٦٨ و ٢٧٣.

(٢) جواهر الكلام: ج ٢٢ ص ٢٣٤ كتاب الطلاق.

أنَّ هذا الاحتمال لو بنينا على الرواية ولم نترك جميعها لضعفها مردود، وكأنَّه مخالف لإجماع المفسِّرين، أو أقوال من يعتدُّ به منهم، ولو كان الاستثناء من حرمة الخروج فالمراد بها نفس الخروج دون سائر المصاديق، فالمعنى: لا يخرجون إلاَّ تعدياً وحراماً. قال ابن همام: كما يقال: لا تزن إلاَّ أن تكون فاسقاً، ولا تشتم أمك إلاَّ أن تكون قاطع رحم، ونحو ذلك، وهو بديع وبلغ جداً<sup>(١)</sup>.

هذا ما يحتمل بالنظر إلى الفاظ الآية، وقد عرفت أنَّ الأشهر بين المفسِّرين كون الاستثناء راجعاً إلى قوله تعالى: ﴿ولا تخرجوهنَّ﴾. وأما بحسب الروايات، ففي بعضها: فسَّرت «الفاحشة» بأذاها أهل زوجها وسوء خلُقها<sup>(٢)</sup>، وفي بعضها: فسَّرت بالزنا فتخرج فيُقام عليها الحد<sup>(٣)</sup>، وفي رواية سعد بن عبد الله فسَّرت بالسحق. ومع الغضِّ عمّا قيل في هذه الروايات سنداً، وعدم ترجيح بعضها على بعض من حيث السند، لا يخفى عليك عدم دلالة غير رواية سعد على حصر المراد من الفاحشة المبيّنة بما فسَّرت به، بل استفاد منها أنَّ المذكور فيها: إمّا من مصاديقها الظاهرة كالزنا، أو من أدنى مصاديقها، وعلى هذا لا تعارض بين هذه الروايات ورواية سعد من حيث تفسيرها «الفاحشة المبيّنة» بالسحق.

نعم، حيث دلَّت رواية سعد بن عبد الله على نفي كون المراد بها الزنا، يقع التعارض بينها وبين ما دلَّ على كون الزنا أحد مصاديقها إن لم

(١) روح المعاني: ج ٢٨ ص ١١٧، روائع البيان: ج ٢ ص ٦٠١ واللفظ منه نقلاً عن روح المعاني.

(٢) نور الثقلين: ج ٥ ص ٣٥٠ نقلاً عن الكافي.

(٣) نفس المصدر نقلاً عن الفقيه.

نحمل رواية سعد على نفي اختصاص الفاحشة بالزنا، وحينئذ يعامل معهما معاملة المتعارضين، ويؤخذ بالمرجحات الجهتية أولاً، أي يُلاحظ جهة صدور الروايات، وأنها إنما صدرت للتقية، أو لاجل بيان حكم الله الواقعي، ومع عدم المرجح فيهما يؤخذ بالمرجحات السندية.

وعلى كل حال لا يحكم على الحديث بالوضع، كما لا يحكم على المتعارضين في سائر الموارد به.

هذا كله بحسب الكتاب والروايات، وأما بحسب الاقوال فإليك بعضها:

قال الشيخ في «النهاية»: وإذا طلق الرجل امرأته طلاقاً يملك فيه رجعتها، فلا يجوز أن يخرجها من بيته، ولا لها أن تخرج إلا أن تأتي بفاحشة مبينة، والفاحشة: أن تفعل ما يجب فيه عليها الحد، وقد روي: أن أدنى ما يجوز له معه إخراجها أن تؤذي أهل الرجل، فإنها متى فعلت ذلك جاز له إخراجها<sup>(١)</sup>.

وقال: إذا ساحقت المرأة أخرى وقامت عليها البينة بذلك، وجب على كل واحد منهما الحدّ مائة جلدة إن لم تكونا محصنتين، فإن كانتا محصنتين كان على كل واحد منهما الرجم<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن حمزة في «الوسيلة»: فإن كانت (معها أحماؤها) وأتت بفاحشة مبينة وأقلها أن تؤذي أهل الرجل بلسانها، كان للرجل إخراجها عنه إلى غيره<sup>(٣)</sup>.

وقال في السحق: الحدّ فيه مثل الحدّ في الزنا، ويعتبر فيه

(١) النهاية: ص ٥٣٤.

(٢) النهاية: ص ٧٠٦.

(٣) الوسيلة (المطبوعة ضمن الجوامع الفقهية): ص ٧٦١.

الإحصان وفقده على حدّ اعتبارهما في الزنا<sup>(١)</sup>.

وقال المحقق في «المختصر النافع»: لا يجوز لمن طلق رجعيّاً أن يخرج الزوجة من بيته إلا أن تأتي بفاحشة، وهو ما يجب به الحدّ، وقيل: أدناه أن تؤذي أهله<sup>(٢)</sup>.

وقال في السحق: والحدّ فيه مائة جلدة، حرّة كانت أو أمة، محصنة كانت أو غير محصنة، الفاعلة والمفعولة<sup>(٣)</sup>.

وقال العلامة في «التحرير»: ويحرم عليه إخراجها منه إلا أن تأتي بفاحشة، وهو أن تفعل ما يوجب الحدّ فتخرج لإقامته، وأدنى ما تخرج لاجله أن تؤذي أهله، وقال: حدّ السحق جلد مائة، حرّة كانت أو أمة، مسلمة كانت أو كافرة، محصنة كانت أو غير محصنة، فاعلة كانت أو مفعولة<sup>(٤)</sup>.

ومن جميع ما ذكر يظهر لك: أنّ تفسير «الفاحشة المبيّنة» بالزنا، وأذى أهل زوجها ليس مبنياً على الحصر، بل هو تفسيرها ببعض مصاديقها، فاستشهاده لوضع الحديث بتضمّنه أنّ الفاحشة المبيّنة في المطلّقة السحق ولم يقل به أحد، وقع منه لاجل عدم تدبّره في الآية والروايات إن أراد بذلك نفي القول بكون السحق من مصاديق الفاحشة وبعض أفرادها، ولعلّه ظاهر كلامه، وإن أراد تضمّن الحديث حصر المراد بالفاحشة المبيّنة بالسحق فهو كذلك إن لم نحمله على نفي الاختصاص كما حمّله عليه صاحب الجواهر قدس سرّه<sup>(٥)</sup>، ولكن لا يستشهد بمثل

(١) الوسيلة: ص ٧٨١.

(٢) المختصر النافع: ص ٢٠٢.

(٣) المصدر نفسه: ص ٢١٩.

(٤) لتحرير الاحكام: ج ٢ ص ٧٥ و ٢٢٥.

(٥) جواهر الكلام: ج ٣٢ ص ٣٢٤ كتاب الطلاق.



ذلك لوضع الحديث ، بل يُعامل معه ومع معارضه معاملة المتعارضين .  
ثم إنك قد عرفت الاختلاف في حدّ السحق ، وأنَّ الشيخ فصلَّ بين  
المحصنة وغيرها ، وقال في المحصنة بالرجم ، ويمكن أن يقال : إنَّه يُستفاد  
من حديث سعد أنَّ المرأة المطلقة الرجعية ليست بمحصنة ، فإذا زنت وأقيم  
عليها الحدّ ليس لمن أرادها أن يمتنع بعد ذلك من التزوُّج بها لاجل الحدّ  
وأنَّ حدّها في السحق مع كونها غير محصنة - بناء على هذا الاستظهار -  
الرجم ، وهذا وإن لم نعثر عليه في الأقوال إلّا أنَّه ليس ببعيد منها ،  
ويؤيِّده إطلاق بعض الروايات ، ولا يمتنع من الأخذ بها عدم القائل بها  
لولم يكن غيرها من الروايات أرجح عليها من جهة السند وغيره .

وكيف كان فليس في حديث سعد إلّا دلالة على اختصاص  
«الفاحشة» بالسحق ، ودلالته على كون الحدّ فيه الرجم مطلقاً .

والاول يُردّ بما اختاره في «الجواهر»<sup>(١)</sup> من حمله على نفي  
الاختصاص . ولا يخفى أنَّ الحمل عرفي ، مبني على حمل الظاهر على  
الاطهر ، لا قوائية ظهور ما دلّ على كون المراد من «الفاحشة» الزنا من  
ظهور دلالة حديث سعد على الاختصاص بالسحق ، مضافاً إلى أنَّه لولم  
نأخذ بهذا الحمل يعامل معهما معاملة المتعارضين كما مرّ ، كما يعامل  
معها ومع ما يعارضها وهو ما يدلّ على أنَّ شرط الرجم الإحصان ، وأنَّ  
المطلقة الرجعية محصنة أيضاً معاملة المتعارضين .

الثاني ممّا جعله شاهداً لوضع الحديث : ما أشار إليه بقوله :  
وتضمّن أنَّ السحق أفحش من الزنا مع اتّفاق الإمامية على أنَّه كالزنا في  
الحدّ أو أدون بإيجابه الجلد فقط ولو كان من محصنة ، وهو الأشهر .

اقول: أمّا كونه أفحش من الزنا، فربّما يُستفاد من بعض الروايات التي فيها التوعيدات الشديدة على السحق<sup>(١)</sup>، ومثل قوله عليه السلام في بعضها: «وهو الزنا الاكبر»<sup>(٢)</sup>، ومنها رواية سعد هذه.

وأما كون حدّها مساوياً مع حدّ الزاني أو أدون منه، وأنّه الأشهر، فلا يدلّ ذلك على عدم كونه أفحش، لجواز أن يكون ذلك لبعض الحكّم، مثل كون الزنا أكثر وأميل إليه مع منع شهرية كون حدّ السحق أدون من الزنا بين القدماء، ومثل الاتفاق الذي نقله عن الإمامية لامنع من مخالفته بعدما نعلم أنّ القولين اللذين وقع الاتفاق عليهما مبنيهما الروايات والاستظهار منها.

وكيف كان وقوع مثل هذه المخالفات بين الاحاديث لا يقع مستنداً لردّها وردّ حجّيتها، بل لا بدّ لنا من علاج المخالفة بالوجوه المقرّرة في الأصول.

الثالث من الأمور التي زعم أنّها تشهد بوضعه: ما أشار إليه بقوله: وتضمّن لعب الحجّة عليه السلام مع أنّ من علائم الإمام عليه السلام عدم لعبه، ففي خبر صفوان الجمال أنّه سأل الصادق عليه السلام عن صاحب هذا الامر، فقال: إنّّه لا يلهو ولا يلعب<sup>(٣)</sup>. وأقبل أبو الحسن موسى عليه السلام وهو صغير ومعه عناق مكية وهو يقول لها: اسجدي لربّك، فأخذه أبو عبدالله وضمّه إليه وقال: بابي وأمّي من لا يلهو ولا يلعب<sup>(٤)</sup>. وفي صحيح معاوية بن وهب أنّه سأل

(١) راجع الوسائل: ج ١٤ ص ٢٦٠ كتاب النكاح، باب تحريم السحق.

(٢) الوسائل: ج ١٤ ص ٢٦٢ نقلاً عن الكافي.

(٣) الكافي: ج ١ ص ٣١١.

(٤) المصدر نفسه.

الصادق عليه السلام عن علامة الإمامة، فقال: طهارة الولادة، وحسن المنشأ، ولا يلهو ولا يلعب<sup>(١)</sup>. وفي إثبات المسعودي والكتاب المعروف بدلائل الطبري في خبر مشتمل على خروج جماعة إلى الجواد عليه السلام بعد وفاة أبيه لامتحانهم، ومنهم علي بن حسن الواسطي، وأنه حمل معه من آلات الصبيان أشياء مصاغة من الفضة بقصد الإهداء والإتحاف إليه عليه السلام لطفوليته، قال: فنظر إليّ مغضباً ثم رمى به يميناً وشمالاً، فقال: ما لهذا خلقنا الله، فاستقلته واستعفنيته فعفا، وقام فدخل، وخرجت ومعني تلك الآلات<sup>(٢)</sup>، الخبر.

أقول: ما ذكره من أن الإمام لا يلهو ولا يلعب حق لا ريب فيه، ويدلّ عليه من الروايات أزيد مما رواه، كما أن هذا ثابت بدلالة العقل أيضاً، إلا أن اللعب يقال على فعل لم يقصد به فاعله مقصداً صحيحاً. قال الراغب: ولعب فلان: إذا كان فعله غير قاصد به مقصداً صحيحاً، وقال: اللهو: ما يشغل الإنسان عما يعنيه ويهمّه، يقال: لهوت بكذا، ولهيت عن كذا: اشتغلت عنه بلهو<sup>(٣)</sup>. وأمثال هذه الأفعال الصادرة من الأطفال يترتب عليها منافع مهمّة، مثل: رشد جسمه ونموّه واعتدال أعضائه، حتّى إنّ علماء التربية والرياضة يلزمون على مربّي الأطفال تشجيعهم على هذه الأفعال، ولو لم يكن في طفلٍ رغبة إلى هذه الأفعال الرياضية يستدلّون به على عدم صحّة جسمه، بل وسلامة روحه.

فان قلت: إنّ هذه الأفعال وإن يترتب عليها بعض المنافع إلا أنّ

(١) الكافي: ج ١ ص ٢٨٤.

(٢) البحار: ج ٥٠ ص ٥٨ نقلاً عن دلائل الطبري مع اختلاف يسير، وراجع إثبات

الوصيّة: ص ٨٦ وما في المتن موافق له.

(٣) المفردات: ص ٤٥٠ و ٤٥٥.

الطفل مفطور عليها، لا يقصد بها منفعة .

قلت : نعم ، ولكنَّ الفرق بينها وبين اللعب واللهو الذي ينزّه عنه الإنسان الكامل أوضح من أن يخفى ، فالأول قد قصد منه مقصداً صحيحاً تكوينياً ، وبارادة خالق الإنسان عزّ وجلّ ، ودليل على كمال خلقته وتمامية فطرته ، وعدمه دليل على النقصان . نعم ، لا يفهم الطفل غالباً ونوعاً ما قصد من رغبته إلى مانسميه مجازاً ، ومن غير التفات إلى الحكم والغايات التكوينية لهواً ولعباً ، أمّا الإمام فيفهم ذلك ، شاعرٌ بهذا الغرض الكاشف عن دقائق حكمة الله تعالى وكمال صنعه .

والإشكال والاستبعاد بصدور هذه الأفعال من الإمام الذي أعطاه الله تعالى العلم والحكم صبيّاً قريب من قول من قال : ﴿ ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق ﴾ <sup>(١)</sup> فنفي صدور هذه الأفعال عنهم عليهم السلام ، لو لم يرجع إلى إثبات نقصٍ فيهم لا يكون كمالاً لهم ، ويؤول الأمر إلى تنزيههم من الأفعال العادية التي يستحي الإنسان أن يراه الناس فيها ، وإلى نفي مثل الشهوة والميل الجنسي عنهم ، والحال أن بكلّ ذلك تظهر كمالاتهم الروحية ، ومقاماتهم الشامخة العالية ، ولو راجعنا تواريخ الأنبياء والأئمة عليهم السلام لوجدنا فيها أزيد من ذلك بكثير ، من أظهرها ما وقع بين النبي صلى الله عليه وآله وسبطيه العزيزين عليه حتّى في حال صلاته وفي سائر الأحوال ، فهو يلاعبهما وهما يلاعبانه ويقول : نِعْمَ المطيّة مطيّتكما ، ونِعْمَ الراكبان أنتما <sup>(٢)</sup> . ويقول في الحسين عليه السلام : حزقة حزقة ، ترقّ عين بقة <sup>(٣)</sup> ، ولم يقل أحد : إنّ هذا لعب

(١) الفرقان : ٧ .

(٢) البحار : ج ٤٣ ص ٢٨٦ نقلاً عن المناقب .

(٣) نفس المصدر السابق .

لايجوز للنبي صلى الله عليه وآله ارتكابه، أو لايجوز لسبطيه عليهما السلام الركوب على النبي صلى الله عليه وآله سيما في حال الصلاة. وهذه سيّدتنا وسيّدة نساء العالمين كانت ترقص الحسن عليه السلام وتقول: أشبه أباك يا حسن...، وقالت للحسين: أنت شبيه بأبي لست شبيهاً بعلي<sup>(١)</sup>.

فهل تجد من نفسك أن يكون الانبياء والاولصياء محرومين أو ممنوعين من هذه الملاطفات التي تقع بين الآباء والابناء، ومن أوضح الشواهد على لطافة الروح وحسن الخلق والرحمة الإنسانية مع ما فيها من الحكم والرموز التربوية، فتمنعهم من هذا الشوق النفسي والرغبة؟ فسبحان الذي جعلها من الذّ لذائد الحياة، وما يذهب بها متاعبها، وتنسى مشاقها ومرارتها.

الرابع ممّا استشهد به من مضامين الحديث لوضعه: ما أشار إليه بقوله: وتضمّن منع الحجّة أباه عليه السلام عن الكتابة، ولايفعل مثل ذلك صبيان العامة إلا قبل صيورتهم ذوي تميز، فكيف يفعل ذلك مثله عليه السلام؟

وقد ظهر جوابه من مطاوي ما ذكرناه في الجواب عن إirاده الثالث، وركوب مولانا الحسن أو الحسين عليهما السلام على ظهر رسول الله صلى الله عليه وآله، وقوله صلى الله عليه وآله: نِعْمَ الْمُطِيفَةُ مُطِيتُكُمَا، ونِعْمَ الرَّاكِبَانِ أَنْتُمَا. ولا يطلق على مثل هذه الحركات اللطيفة والملاطفات المحبوبة المنع، ولم يقل أحد: إنّ الإمام في حال كونه رضيعاً صبيّاً في المهد يجب أن يترك الاعمال التي جرت سنّة الله تعالى عليها في

الصبيان، أو يجب عليه أن يعامل مع والديه وحاضنته وغيرهم خلاف ما هو المألوف عن الصبيان، بل الأمر على خلاف ذلك، قد جرت سنة الله فيهم على ذلك لحكم ومصالح لعلّه يكون منها عدم غلوّ الناس فيهم فيتخذونهم أرباباً من دون الله تعالى أو أبناءه.

الخامس ممّا استشهد به لوضع الحديث ما أشار إليه بقوله: وتضمّن إبقاء العسكري عليه السلام رمّانة ذهبية تلمع بدائع نقوشها وسط غرائب الفصوص المركّبة عليها للعب ولده، مع أنّ ذلك عمل مترفي أهل الدنيا، لا مثلهم عليهم السلام المعرضين عن الدنيا وزخارفها.

أقول: قال الله تعالى: ﴿ قل من حرمّ زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق ﴾<sup>(١)</sup>، وقال عزّ اسمه في سليمان: ﴿ يعملون له مايشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات ﴾<sup>(٢)</sup>، وإن شئت فراجع سيرة الانبياء سيّما سيرة سليمان على نبينا وآله وعليه السلام، فقد كان له قصور ونساء وإماء كثيرة، حتّى قيل: إنّ كان له ألف امرأة، وكان يجلس على العرش، وروي: أنّه كان يخرج إلى مجلسه فتعكف عليه الطير، ويقوم له الإنس والجنّ حتّى يجلس على سريره<sup>(٣)</sup>، وقد روي فيما توسّع له وتوسّع به ما يستعجب منه<sup>(٤)</sup>، ومع ذلك لم يقل أحد: إنّ كلّ ذلك عمل مترفي أهل الدنيا، وخلاف الإعراض عن الدنيا.

وفي الحديث: «ليس الزهد في الدنيا بإضاعة المال، ولا تحريم

(١) الاعراف: ٣٢.

(٢) سبأ: ١٣.

(٣) البحار: ج ١٤ ص ٧١.

(٤) راجع البحار: ج ١٤ ص ٨٠.

الحلال، بل الزهد في الدنيا أن لا تكون بما في يدك أوثق منك بما عند الله<sup>(١)</sup>. وقال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام «الزهد كله بين كلمتين من القرآن، قال الله سبحانه: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ وَمَنْ لَمْ يَأْسَ عَلَىٰ الْمَاضِي وَلَمْ يَفْرَحْ بِالْآتِي فَقَدْ أَخَذَ الزَّهْدَ بِطَرَفِيهِ»<sup>(٢)</sup>، هذا هو الزهد، ولا يلزم معه ترك الانتفاع بما أحله الله تعالى والالتذاذ بالملذّات، بل يجمع معه الانتفاع بكلّ ما أنعم الله تعالى به على الإنسان من نعم الدنيا، لأنّ المترفين أخذوا بالنعم حبّاً للدنيا الدنيّة فيصعب عليهم تركها، دون هؤلاء. فإنّهم يتركون الدنيا بلا عناء ومشقة، لافرق عندهم في مقام الإنفاق بين الرمّانة الذهبية والرمّانة الطبيعية. قال أمير المؤمنين عليه السلام في وصف حجاج الله تعالى: استلانوا ما استوعره المترفون<sup>(٣)</sup>، فهم كما قال أمير المؤمنين عليه السلام: شاركوا أهل الدنيا في دنياهم، ولم يشاركهم أهل الدنيا في آخرتهم، سكنوا الدنيا بأفضل ما سكنت، وأكلوها بأفضل ما أكلت، فحفظوا من الدنيا بما حظي به المترفون، وأخذوا منها ما أخذه الجبابرة المتكبرون، ثم انقلبوا عنها بالزاد المبلغ والمتجر الرابع<sup>(٤)</sup>.

إذن فما شأن هذه الرمّانة الذهبية التي لم تكن أصلها من الذهب، بل كانت منقوشة به، وما كان قيمتها، ومن أين علم أنّه أبقاها؟ فلعلّها أهديت إليه في ذلك الحال كما يشعر به قوله: قد كان أهداها بعض رؤساء أهل البصرة. ويظهر من ألفاظه أنّه بالغ في توصيفها، وما كان

(١) سفينة البحار: ج ١ ص ٥٦٨.

(٢) نهج البلاغة صبحي الصالح: ص ٥٥٣ خطبة ٤٣٩.

(٣) نهج البلاغة صبحي الصالح: ص ٤٩٧ الحكمة ١٤٧.

(٤) نفس المصدر ص ٢٨٣ من كتابه عليه السلام إلى محمد بن أبي بكر.

إعجابه بها إلا لأنه رآها بين يدي مولاه، وأنها كانت الواسطة للملاطفة عليه السلام مع قرّة عينه، ولو وصف غير الرّمانة أيضاً ممّا كان في البيت من الأشياء والأثاث كان توصيفه لها مثل ذلك، فعين مثل عينه التي تشرّفت برؤية مولانا العسكري وولده العزيز الذي بشرّ به الأنبياء والأئمة عليهم السلام، ووقعت على الجمال الذي ليس فوقه جمال إلا جمال الله - جلّ جماله - الذي هذا الجمال منه، يرى كل ما يرى متعلقاً بهذا الجمال جميلاً، ويصفه بأحسن ما بإمكانه من الالفاظ البليغة، والعبارات اللطيفة.

السادس ممّا تمسّك به لإثبات وضع الحديث: تضمّنه إنكار تفسير «خلع النعلين» في آية: «فاخلع نعليك»<sup>(١)</sup> بمعناه الظاهري وتأويله بنزع حبّ الأهل من القلب.

قال: وتضمّن الإنكار في تفسير آية ﴿فاخلع نعليك﴾ بما فيه مع إنّ الصدوق نفسه روى في «العلل» عن ابن الوليد عن الصفّار عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن أبان عن يعقوب بن شعيب عن الصادق عليه السلام قال: قال الله تعالى لموسى: ﴿فاخلع نعليك﴾ لأنها كانت من جلد حمار ميّت<sup>(٢)</sup>، والخبر صحيح أو كالصحيح، حيث أنّ أباناً من أصحاب الإجماع على فرض صحّة نسخة الكشي في كونه ناووسياً مع أنّ الراوي للخبر ابن الوليد النقاد للآثار. وإيضاً: قال تعالى ذلك لما أراد بعثته، فلأمعنى لقوله في الخبر: «استجهله في نبوته» فالأنبياء كانوا لا يعرفون شيئاً من الشريعة قبل الوحي إليهم بها، ثمّ من

(١) طه: ١٢.

(٢) علل الشرائع: ج ١ ص ٦٣.



أين أن صلاة موسى عليه السلام كانت فيها؟ ومن أين اتحاد الشرائع في مثله<sup>(١)</sup>؟

أقول: نحن نتكلّم أولاً في دلالة الآية الكريمة بالنظر إلى ظاهرها، ثم ننظر أيّ التفسيرين أقرب إلى الظاهر، فنقول: الظاهر أن موسى عليه السلام أمر بخلع نعليه احتراماً للواد المقدّس كما هو شأن كلّ مكان مقدّس يخلع الناس النعال عند ورودهم فيه، وكما نرى يخلعون نعالهم عند دخولهم المساجد والمشاهد والمقامات الشريفة، وهذا علامة تعظيمهم لهذا المكان، وأمر الله تعالى نبيه موسى بذلك إيذاناً بأنّه دخل الوادي المقدّس، ويظهر منها أن موسى كان عالماً بأن أدب الورود والكون في المكان المقدّس خلع النعلين، وأنّ الأمر لم يكن مولوياً بل كان إرشادياً، وإخباراً بأنّه وقع في هذا المكان المقدّس، فيلزم عليه خلع نعليه، وسواء كان مولوياً أو إرشادياً، وسواء كان «طوى» اسم هذا الوادي أو كان خبراً لـ «إنّ»، وحكاية عن الحالة الحاصلة لموسى، فالمناسب للتعظيم خلع النعلين. هذا ما يستفاد من ظاهر الآية.

وأما تفسيرها بحسب الروايات فنقول: إنّ القانون في الروايتين المتعارضتين إذا كانتا متضمّنتين لحكم من الأحكام العملية والفروع الفقهية الجمع العرفي بينهما إن أمكن، وإلا فالرجوع إلى المرجّحات المذكورة في باب التعادل والترجيح إن كان لإحدهما ترجيح على الأخرى، وإلاّ فالحكم هو التخيير كما بيّن في محله، إلّا أنّ لازم ذلك ليس الحكم بكذب الرواية التي رجّح غيرها عليها والحكم بوضعها، كما أنّ في صورة التخيير لا يحكم بتساقط أحدهما عن الحجية رأساً، بل يؤخذ بهما

في نفي القول الثالث، فكلتاهما حجة لولا ابتلاء كل واحدة منهما بالأخرى.

وعلى هذا، على فرض ترجيح الخبر الذي فسّر الآية بأن الله تعالى إنما أمر موسى بخلع نعليه لأنها كانت من جلد حمار ميت، مثل رواية يعقوب بن شعيب عن الصادق عليه السلام المتقدمة، يجب الأخذ بها بالحكم الظاهري، وهو وجوب تصديق العادل، والبناء العملي على خبره، ولا يستلزم من ذلك سقوط الخبر من الحجّة بالمرّة فيما لا يعارضه خبر آخر، ولا يجوز الحكم بوضعه وكذبه بمجرد هذا التعارض ورجحان الآخر عليه، فما ذكره الناقد هنا لا يوجب خللاً في الحديث، ولا وهناً فيه، فليس هنا إلا أن الشارع تعبّدنا بالأخذ بما فيه المرجّح في مقام العمل، ولا يخفى عليك أنه ليس مجرد معارضة خبر آخر أخذنا به على ما تقتضيه القواعد في مورد تعارضهما موجباً لترك الآخر في غير مورد، فلا يترك خبر «كمال الدين» لأنّ بعض مضمونه معارض لمضمون خبر ابن شعيب، وإن كان الأخير صحيح السند والاول ضعيف السند.

وبعد ذلك كلّه ننظر إلى مضمون خبر «كمال الدين» بالقياس إلى خبر ابن شعيب، فنرى أيّهما أوفق بالآية، فنقول: أمّا تفسير الآية بأنّه إنّما أمر الله تعالى نبيّه موسى على نبينا وآله وعليه السلام بخلع نعليه لأنها كانت من جلد حمار ميت، فهو خلاف الظاهر، فإنّ الظاهر: أنّ خلع النعلين بما أنّها نعلين تعظيم للواد المقدّس، وأنّ الوقوف مع النعلين في هذا الوادي خلاف التعظيم والتكريم، لا لأنها كانت من جلد حمار ميت، فيجوز عليه الورود والوقوف مع النعلين لو لم تكن من ميتة، فهذا مخالف لظهور الكتاب، وموجب لاختلال شرائط حجّة الحديث، لأنّ

التعارض إذا وقع بين ظاهر الكتاب وظاهر الخبر لاشكَّ في أنَّ الكتاب هو الحجَّة، فلولاً ابتلاء خبر يعقوب بن شعيب بالمعارض أيضاً مثل خبر «كمال الدين» لا يجوز الاستناد به من جهة معارضة ظاهر الكتاب.

لا يقال: إنَّ الحديث في مفاده اظهر وأنصَّ من دلالة الكتاب على موضوعية خلع النعلين في أداء التعظيم وتحقق التكريم، فإنَّه يقال: مناسبة الحكم والموضوع، واقتضاء شرافة المكان، وعرفية خلع النعلين في مقام التعظيم تؤيِّد ظهور الكتاب فيما هو ظاهر فيه عرفاً.

ولا يخفى عليك أنَّ التعارض هنا ليس من تعارض المقيّد والخاصّ مع المطلق والعام، بل التعارض والتخالف وقع بينهما بالتباين، وعلى هذا يسقط الاستشهاد لوضع حديث سعد بمخالفة مضمونه لحديث يعقوب بن شعيب. هذا بالنظر إلى تفسير الآية برواية يعقوب والاستشكال فيه.

وأما بالنظر إلى حديث سعد فالظاهر منه أنَّه سأل عليه السلام عن تأويل الآية لا عمّاً يستفاد منها بحسب ظهورها العرفي الحجَّة، فلا منافاة بين الظهور واستفادة الامر بخلع النعلين، لأنَّه لا ينبغي تأدباً الورود والوقوف في هذا الوادي المقدّس وكلّ مكان ذي شرافة مع النعلين، والتأويل المذكور الذي لا يعلمه إلا الله والراسخون في العلم.

وعلى هذا لا يرد عليه بأنَّ جعل «نعليك» كناية واستعارة عن حبّ الاهل مجاز يحتاج إلى قرينة، ولا قرينة، مع أنَّ الامر بالنزع، لو كان المراد بالنعلين حبّ الاهل كان للدوام، وينافيه تعليله ﴿إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى﴾، فإنَّ هذا يقال لوقلنا: بأنَّ ذلك هو المتبادر إلى الذهن بحسب الظهور العرفي، لا إذا قلنا بحسب التأويل الذي ورد من أهله،

مضافاً إلى أن باب الاستعارة واسع، والمعيار في استحسانه الذوق السليم، وخفاء القرينة علينا لا يقتضي عدم وجودها بين المتكلم ومخاطبه، فلعله كان حافياً والتعليل يقتضي دوام الامر، فإن التشرف بالواد المقدس والتكلم مع الله تعالى يقتضي نزع حب غير الله تعالى من القلب، وأن يكون أبداً ملازماً له، مخلصاً محبته لله.

لا يقال: على هذا يدور الامر بين رفع اليد عن ظاهر الآية برواية ابن شعيب أو برواية سعد والترجيح بحسب السند مع الأولى، لأنه يقال: خبر ابن شعيب معارض لظاهر ما يستفاد من الكتاب، وهو أن الامر بخلع النعلين كان للتعظيم كما يدل عليه خبر ابن شعيب أيضاً، فإنه قد دل على ذلك وإن خصصه بما إذا كان النعل من جلد حمار ميت، ومعارضته للكتاب إنما يكون لاجل دلالة الخبر على اختصاص التعظيم بما إذا كان النعل من جلد حمار ميت مع أن العرف لا يساعد مع اختصاصه بخصوص هذا المورد، ويرى تفسيره بالمورد منافياً للاحترام والتعظيم، فحديث ابن شعيب مردود من جهة دلالة بهذا الاختصاص ونفي البأس عن سائر الموارد، وأما كون المراد من «خلع النعلين» خلع محبة الاهل فهو تفسير لا ينفي رجحان خلع النعلين، وإن كانت الآية ليست بصدد بيان هذا الرجحان، فتأمل حتى لا يشتبه عليك الفرق بين التفسيرين بالنسبة إلى ما يستفاد من ظاهر الآية. هذا.

وأما قوله: وأيضاً قال تعالى ذلك له لما أراد بعثته، فلامعنى لقوله في الخبر: استجهله في نبوته، فالانبياء كانوا لا يعرفون شيئاً من الشريعة قبل الوحي إليهم بها، ثم من أين أن صلاة موسى عليه السلام كانت فيها؟ ومن أين اتحاد الشرائع في مثله ... الخ.

ففيه : أولاً : أن كلامه هذا غريب منه ، فإنه مثل الاجتهاد في مقابل النص ، فإن الحديث يدلّ على أن الامر بخلع النعلين لم يكن لبيان حكم شرعي ابتدائي كما استظهرنا ذلك من الآية ايضاً ، وأن موسى كان يصلّي في نعله هذا ، وبعد ذلك يتّجه ما أورد في الحديث على التفسير الذي زعمه الفقهاء ، وردّ الحديث بإنكار ذلك ، والترديد في أن صلاة موسى على نبينا وآله وعليه السلام كانت فيها ، وفي اتّحاد الشرائع في مثله بعد دلالة الحديث عليه ، في غير محله ومن الهفوات .

السابع من الوجوه التي توهم أنها تشهد بوضع حديث سعد : تضمّنه أن الله تعالى أوحى إلى موسى أن انزع حبّ أهلك من قلبك إن كان محبّتك لي خالصة ، مع أن محبة الخالق على وجه ومحبة الخلاق على وجه ، ولا يزاحم الثاني الاول ولا ينقضه ، كيف وقد قال نبينا صلّى الله عليه وآله وهو أكمل الرسل وأفضلهم : حبّ إليّ من دنياكم ثلاث : النساء ... الخبر ، وقال الصادق عليه السلام من الاخلاق (اخلاق - ظ) الانبياء حبّ النساء ، وقال عليه السلام : ما اظنّ رجلاً يزداد في الإيمان (أو في هذا الامر) خيراً إلا ازداد حباً للنساء . وإنما المذموم حبّ يوجب مخالفة أمره تعالى ونهيه ، قال عز وجل : ﴿ قل إن كان آباؤكم وابناؤكم ... إلى قوله : احبّ إليكم من الله ورسوله ﴾ الآية ، مع أن جعل «نعليك» كناية واستعارة عن حبّ الاهل مجاز يحتاج إلى قرينة ، ولا قرينة ، مع أن الامر بالنزع ، لو كان المراد بالنعلين حبّ الاهل كان للدوام ، وينافيه تعليله : ﴿ إنك بالواد المقدّس طوى ﴾ <sup>(١)</sup> .

أقول : أولاً : إن توهم التخالف والتعارض بين مثل حديث سعد

الذي يُستفاد منه الترغيب إلى الإخلاص في المحبة وكمال التوحيد فيها وما ذكره من الآيات ناشئ من عدم التأمل في المراد من الطائفتين من الآيات والاحاديث، فالطائفة الأولى تنظر إلى مقام اندكاك كلّ محبة ومحبة كلّ شيء في محبة الله، فلما محبوب للمحبّ إلا هو، فكلّ حبّ ومحبّ يفنى عنده، فلا يرى شيئاً، ولا يحبّ أحداً سواه، ولا يلتفت إلى رؤيته ماسواه وحبه ماسواه كما إذا كان الإنسان مشغول القلب بالتفكير في أمر ينسى ما سواه حتى نفسه، وحتى ينسى اشتغاله بالتفكير فيه، ولما كان موسى عليه السلام في هذا المشهد العظيم مشغول القلب بأمر أهله لأنّه جاء ليقبّس ناراً، وأمرهم بالمكث لأن يأتيهم منها بقبس، أمره تعالى بأن يفرغ قلبه له ولما يوحى إليه في هذا المشهد المقدّس، فالوصول بهذه المرتبة الرفيعة يناسب ترك الاشتغال بغير الله تعالى والتوجّه إلى غيره وإلى محبة الأهل والولد، وعلى هذا الشأن وأعلى مرتبته كان رسول الله صلى الله عليه وآله في حال نزول الوحي إليه وغيره من الحالات المقتضية لذلك، فالشؤون متفاوتة، والمشاهد والمقامات المتعالية القدسية لا تقاس مع غيرها من الشؤون والمقامات التي لا بدّ للنبي والولي التلبّس بها، ولا يجوز في الحكمة ترفّعهما عنها، بل هما مأموران بهما، متقرّبان بهما إلى الله تعالى.

وأما المشهد الذي هو مشهد ظهور محبة الله والانقطاع إليه، ومشهد التشرف بتكليم الله تعالى يقتضي ترك الاشتغال بغيره، وفناء كلّ حبّ وحبيب فيه، ولذا أسرع موسى بعد ذلك إلى الذهاب إلى فرعون امتثالاً لأمره وترك أهله على حالهم، وهذا شأن ترفع فيه النفس الإنسانية إلى أعلى المراتب الروحانية والقدسية الملكوّية.

وأما شأنه في حال يوصف بحسبه بحبّ الأهل والمال والولد، ويشتغل بحبّهم وملازماته، فهو أيضاً شأن من شؤونه، ولكن ليس اشتغاله بالله كاشتغاله به في الشأن الأول، فاشتغاله به في الأول يتحصّل له بغير واسطة، وفي الثاني شغله به يتحقّق بواسطة غيره، ويجوز في هذا المقام الجمع بين الحبين .

وبعبارة أخرى نقول: فعليّة اشتغال القلب بمحبّة الله في مشهد من مشاهد القرب ومعراج الأنس تنافي اشتغاله الفعلي بمحبّة غير الله والتوجّه به، كما أنّ فعليّة اشتغال القلب بحبّ النساء لا تجتمع مع الاشتغال الفعلي التام بحبّ الله تعالى . وإن شئت الشاهد لذلك فعليك بالرجوع إلى الادعية، ففي ذيل دعاء عرفة المنسوب: «أنت الذي أزلت الاغيار عن قلوب أحبائك حتّى لم يحبّوا سواك، ولم يلجأوا إلى غيرك» هذا، ولا يخفى عليك قصور عباراتنا عن بيان حقيقة هذه المنازل والمشاهد، سيّما إذا كان النازل فيها وشاهدها الأنبياء والأولياء .

وثانياً: ما ذكره من أنّ المذموم حبّ يوجب مخالفة أمره تعالى ونهيه صحيح لا ريب فيه، أي لا يترتب على حبّ غيره إذا لم يؤدّ إلى مخالفة أوامره ونواهيه عقاب وذمّ مولوي، والآية ﴿ قل إن كان آباؤكم ﴾<sup>(١)</sup> ناظرة إلى ذمّ هذا الحبّ المؤدّي إلى العصيان والمخالفة، وأما غيره فلم يكلف الله عباده بتركه وإن رغبهم بالجهاد لترك بعض أنواعه كما رغبهم إلى بعض أنواعه الأخرى، إلّا أنّه لا ريب في أنّ شغل القلب بالله تعالى، والانصراف من كلّ شيء إلى الله، والانقطاع به ممدوح شرعاً، وكلّما كان ملازمة النفس بذكر الله تعالى ومداومته به

اقوى واتمّ كان العبد إلى الله أقرب، ولو كان جائزاً في حكمة الله تعالى أن لا ينصرف عبده إلى غيره ممّا يتوقّف به نظام العالم ويدور مداره ابتلاء الخلق، لكان اللازم على العبد أن لا ينصرف منه إلى غيره.

فعلى هذا نقول: إنّ حبّ الاهل والمال والولد ليس مذموماً بالإطلاق، إلّا أنّ الاشتغال التام بالله تعالى، وشغل القلب بمحبّته في بعض الاحوال، ومثل المقام الذي تشرّف به موسى على نبينا وآله وعليه السلام ممدوح، بل لازم من لوازم العبودية ومعرفة الربوبية، وينبئ عن ذلك كلّ قوله صلى الله عليه وآله: «لي مع الله وقت لا يسعه ملك مقرب ولا نبي مرسل»<sup>(١)</sup>، وقوله في الحديث القدسي: «أنا جليس من ذكرني»<sup>(٢)</sup>، وقوله صلى الله عليه وآله: من ذكر الله في السوق مخلصاً عند غفلة الناس وشغلهم بما فيه كتب الله له ألف حسنة، ويغفر الله له يوم القيامة مغفرة لم تخطر على قلب بشر»<sup>(٣)</sup>.

وثالثاً: دعواه - أنّ جعل «نعليك» كناية واستعارة عن حبّ الاهل مجاز يحتاج إلى قرينة، ولا قرينة فيها - أنّ الظاهر أنّ هذه الاستعارة كانت معهودة عند أهل اللسان، بل وغيرهم من سائر اللسان، ولذلك حكى: أنّ أهل تعبیر الرؤيا يعبرّون النعلين بالاهل، وفقدانها بفقدان الاهل<sup>(٤)</sup>، مضافاً إلى أنّه يكفي في القرينة كون النعلين من اللباس، وإطلاق اللباس

(١) أنظر البحار: ج ١٨ ص ٣٦٠.

(٢) الوسائل: ج ١ ص ٢٢٠ نقلاً عن الفقيه والتوحيد والعيون، وفي ج ٤ ص ١١٧٧ نقلاً عن الكافي.

(٣) الوسائل: ج ٤ ص ١١٩٠ نقلاً عن عدة الداعي.

(٤) راجع تعطير الانام في تعبیر المنام: ج ٢ ص ٣٠٦، وتفسير الاحلام لابن سيرين المطبوع بهامش تعطير الانام: ج ٢ ص ٢٢٨.



على الزوجة في ﴿ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ﴾<sup>(١)</sup>.

وأوضح من ذلك كله: أنَّ السؤال في حديث سعد وقع عن تأويل الآية، لا عن تفسيرها، ولذا لا ينافي ذلك التأويل كون المراد بالنعلين غير ما يراد بها في العرف واللغة، كما لا ينافي أيضاً لو كان المراد من ظاهر الآية الأمر بنزع النعلين لأنها كانت من جلد حمار ميت وإن كان في هذا الاحتمال ما ذكرناه مما يردُّ كونه المراد، والله أعلم.

ورابعاً: قد ظهر مما ذكرناه أنه لا يلزم من كون المراد بنزع النعلين نزع حبّ الأهل أن يكون ذلك للدوام، بل يصحّ ذلك ولو كان لعلّة حضوره في مشهد تكليم الربّ معه، والتعليل يؤيد ما ذكرناه من عدم منافاة بين الأمر بنزع حبّ الأهل في هذا المقام الشريف وبين ماورد في الترغيب إلى حبّ الأهل. هذا.

ولا يخفى عليك أنَّ بعد إمكان الجمع بين رواية سعد وغيره من الروايات لا يجوز القول بمخالفتها مع غيرها، والاستشهاد بها لوضعها، سامحنا الله وإياه، ووفقنا لسلوك الطريقة المستقيمة، وهدانا إلى السليقة السليمة.

الثامن من المضامين التي استشهد بها لوضع حديث سعد: ما فيه من تفسير «كهيعص» مع أنَّ الاخبار وردت بغير ذلك كلّها دالة على أنَّ «كهيعص» من أسماء الله تعالى.

وفيه: أولاً: أنَّ ذلك على سبيل التأويل، وسائر الاخبار ورد على سبيل التفسير.

وثانياً: لا منافاة بين هذه الاخبار، ولا دلالة لها على حصر المراد بما

فيها بعدما كانت الحروف المقطعة القرآنية من الرموز، فيجوز أن يكون كل حرف منها رمزاً للعلوم الكثيرة، ومفتاحاً لأبواب من المعارف والأمور الغيبية، وهذا نحو قوله عليه السلام: علّمني رسول الله صلى الله عليه وآله ألف باب من العلم، فانفتح لي من كل باب ألف باب<sup>(١)</sup>.

التاسع: تضمّنه أن اليهود كانوا يخبرون بظهور محمد صلى الله عليه وآله يسلم على العرب كتسلط بختنصر على بني إسرائيل، وأنه كاذب، مع أنه خلاف القرآن، فإنه تضمّن أنهم يوعدون أعداءهم به صلى الله عليه وآله، وأنه إذا ظهر ينتقم لهم منهم، قال الله تعالى: ﴿وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به﴾، وورد: أن الانصار بادروا بالإسلام لما سمعوا من اليهود فيه، فقالوا: هذا النبي الذي كانت اليهود يخبرونا به.

اقول: هذا أيضاً عجيب، فإن ما يدلّ عليه حديث سعد: أن اليهود كانوا يقولون كذا وكذا عنه صلى الله عليه وآله، وكانوا يكذبونه، وتكذيبهم إياه قد ورد في القرآن المجيد لامرية فيه، ومن جملة ما يدلّ على إنكارهم وردّهم رسالته هذه الآية: ﴿وكانوا من قبل يستفتحون ...﴾<sup>(٢)</sup> فايّ منافاة بين كونهم مخبرين برسالته قبل دعوته وبعثته أو قبل ولادته، وبين إنكارهم حسداً وعناداً للحق؟ والانصار أيضاً آمنوا بالحق لما سمعوا من اليهود قبل ذلك من البشارة بالنبي صلى الله عليه وآله في التوراة مع أنهم بعد ذلك لم يؤمنوا به وانكروه، إلا القليل منهم كعبد الله بن سلام وغيره.

(١) راجع البحار: باب علمه عليه السلام وإن النبي صلى الله عليه وآله علّمه ألف باب

ج ٤٠ ص ١٢٧.

(٢) البقرة: ٨٩.

إن قلت : إن الآية الكريمة إنما تدلّ على أن اليهود كانوا قبل البعثة يستفتحون على الذين كفروا، وكانوا يخبرون عن ظهور النبي صلى الله عليه وآله ويصدّقونه، فلمّا جاءهم ما عرفوا كفروا به، والرواية قد دلّت على أنّهم يكذبونه قبل ذلك .

قلت : ما دلّت عليه الرواية : أن المجالسين لهما كانوا يكذبونه، ولعلّ مجالستهما إيّاهم كانت للاستخبار عن حاله صلى الله عليه وآله ومآل حاله، وكانت بعد البعثة، ولارادّ لاحتمال أن يكون طائفة من اليهود كانوا يكذبونه قبل ذلك تعصّباً؛ لعلمهم بأنّه من العرب ومن ولد إسماعيل على نبينا وآله وعليه السلام، وبعد جواز الجمع بين ظاهر الآية والرواية بأحد الوجهين المقبولين عند العرف يُرفع الإشكال، وإذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال .

العاشر : تضمّنه أن الرجلين كانا يجالسان اليهود، ويستخبرانهم عن عواقب امر محمد صلى الله عليه وآله مع أنّهما لم يكونا أهل ذلك، لاسيّما الثاني الذي كان جلفاً جافاً، وحديث إسلامه معروف، وأيّ مانع من أن يكون إسلامهما طوعاً ويصيران أخيراً منافقين، فكم من مؤمن صار كافراً فضلاً عن أن يصير منافقاً، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ﴾ ألم يكن إبليس ملكاً<sup>(١)</sup> مقرباً ثمّ صار رجيماً لعيناً؟ فايّ استبعاد من أن يؤمن الرجلان طوعاً ثمّ يكفرا حسداً منهما بمقام أمير المؤمنين عليه السلام، واستنكافاً عن طاعته كما كفر إبليس بسبب آدم عليه السلام؟ ألم يخبر الله تعالى بانتظار وقوع الارتداد من عامّة الأمة في قوله عزّ وجلّ : ﴿ وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن

(١) وهذا مخالف لقوله تعالى : ﴿ كان من الجن ﴾ ، فتأمل .

مات او قُتل انقلبتم على أعقابكم ﴿١﴾؟ .

اقول : سبحان الله! عجيب عجيب ، يا هذا! ماتقول ومع من تتكلم وعلى من ترد؟! (ما هكذا تورّد يا سعد الإبل) على فرض صحّة سند الحديث ، بل وعلى البناء على ضعفه لا يجوز التكلم فيه ورده بهذا البيان الخارج عن حدّ الأدب ، فإذا يجوز أن يكون إسلامهما طوعاً ويصيرا أخيراً من المنافقين لم لا يجوز أن يكون طمعاً؟

وأي دلالة في قصّة إبليس على وجوب كون إيمانها طوعاً؟ ومن أين علمت أنّ إبليس الذي ظهر كفره عند أمره بالسجود لآدم لم يكن كافراً منافقاً قبل ذلك؟

ومن أين تستدلّ بقوله تعالى : ﴿وما محمد إلا رسول﴾ على أنّهما كانا مسلمين مؤمنين ثم ارتدّا بعد ذلك؟ ولم تفرّق بين الارتداد والنفاق ، فيجوز أن يكون الشخص منافقاً لم يحكم عليه بالكفر والارتداد في الظاهر ، فإذا أظهر نفاقه وردّ وصية النبي صلى الله عليه وآله وردّ ولاية ولي الأمر ارتدّ بذلك .

ومن أين قلت : إنّ الآية إخبار بانتظار وقوع الارتداد من الأمة؟ ثم كيف تقول بانتظار وقوعه من عامّة الأمة ولا تستثني أحداً منهم حتّى الذين لم يرتدّوا وعلم الله تعالى بأنّهم لا يرتدّون؟

كأنّك تتكلم مع مثلك ، أو تريد أن تباحث مع الإمام بقول : لم ولانسلم ، ما هذا أدب التسليم لله تعالى والنبي ولأوصيائه وخلفائه عليهم السلام .

الحادي عشر : ما أشار إليه بقوله : وتضمّن أنّه لم لم ينقض سعد

دعوى خصمه بإخراج النبي أبابكر معه إلى الغار بأنّه لم يخرج باقي الأربعة معه لأنّهم صاروا أيضاً خلفاء مثل أبي بكر مع أنّه لا ينقض دعواه، فإنّ للخصم أن يقول: إنّي لم أقل أخرج للمخلّفة المجردة، بل لأنّه أسّس سلطنة المسلمين، وشكّل دولة لهم، وكم فرق بين الباني لبيت والجائي إلى بيت ممهد.

أقول: كان لسعد ولغيره من ينظر مع هؤلاء أن يقول: إذا كان السبب لإخراجه معه علمه بأنّه يلي الخلافة من بعده، فهو كان عالماً بأنّ باقي الأربعة يلونها واحداً بعد واحد، فيجب عليه إخراج الأربعة معه، وإن كان السبب أنّه يكون كذا وكذا كان لسعد أن يجيبه بأنّه ما كان كذا، وأنّ خلافته كما أخبر عنه عمر كانت فلتة وقى الله الأمة شرّها، وأنّ غيره مثل عمر كان أدهى منه، وما كان ما صدر منه بأقل ممّا صدر من أبي بكر على رأي القوم وزعمهم لو لم يكن بأكثر وأعظم، وأمّا ما صدر من علي عليه السلام من بيان الشريعة وتفسير القرآن، والمعارف الحقيقية، وما نحتاج إليه في أمورنا الدينية والدنيوية والأخروية، وما علّم الأمة من علم تأويل القرآن، والجهاد مع الناكثين والقاسطين والمارقين البغاة، فلا يحصيها أحد إلا الله تعالى.

وكان الناقد رأى ذلك، أي تأسيس سلطنة المسلمين وتشكيل دولتهم من أعمال أبي بكر، ولذا رأى أنّه لا يمكن لسعد الجواب عنه، ولم يلتفت إلى أنّه لم يكن وحده فيما كانوا بصدد من السلطة على المسلمين والاستيلاء عليهم، بل كانوا حزباً وجماعة يعملون لذلك من عصر النبي صلّى الله عليه وآله، ولم يكن مقصدهم تأسيس الحكومة للمسلمين، بل كان مقصدهم الاستيلاء على الأمور وعلى السلطان،

ومنع أمير المؤمنين عليه السلام عن حقّه .

الثاني عشر : اشتمال حديث سعد بن عبدالله على موت أحمد بن إسحاق في حياة العسكري عليه السلام ، وبعثه عليه السلام خادمه المسمّى بكافور لتجهيزه ، مع أنّ بقاء أحمد بعده عليه السلام أمر قطعي اتّفاقي ... إلخ .

أقول : هذا أقوى ماتشبه به لإثبات جعل الحديث ، ولاننكر استصعاب الجواب عنه لو كان أحمد بن إسحاق المذكور في هذا الحديث هو أحمد بن إسحاق بن سعد الأشعري الحلي بعد وفاة مولانا أبي محمد عليه السلام ، أمّا لو احتملنا أنّه غيره يرتفع الإشكال ، ولادلّيل على كونهما واحداً وإن لم يكن دليل على كونهما متعدّداً لولم نقل بأنّ نفس هذا الحديث دليل على التعدّد ، سيّما بعدما كان مخرجه الصدوق الذي قد سمعت أنّه كان عارفاً بالرجال سيّما مثل أحمد بن إسحاق الأشعري المعاصر لآبيه ، ولاريب أنّه لو لم يكن عارفاً بأحوال الرجال كان عارفاً بمثله ، يعرفه معرفة تامّة ، وهو مع ذلك أخرج هذا الحديث محتجّاً به في كتاب مثل «كمال الدين» .

فلو كان أحمد بن إسحاق المذكور فيه هو هذا الذي توفّي في عصر الغيبة الصغرى دون عصر الإمام العسكري عليه السلام ، كيف لم يتفطن به ؟ لايجوز ذلك ولانقبله ، فيدور الامر بين أن نقول : بعدم تفطن مثل الصدوق - قدس سرّه - بهذا الامر القطعي الاتفاقي المشهور والمعروف الذي لا يخفى على مثله ، أو أن نقول : بدسّ هذا الحديث في كماله وأنّه لم يخرج فيه وزاد عليه بعض الوضّاعين كلّ أو ذيله الذي لم يخرج له صاحب «الدلائل» ، أو أن نقول : بتعدّد المسمّى بأحمد بن إسحاق .

والمتعین الثالث كما لا يخفى ، ومجهولية حال المذكور في حديث سعد لا يدلّ على ضعفه ، بل يستظهر منه أنّ الصدوق كان يعرفه بأنّه كان خير أهل البلد . والحمد لله على الهداية .

### أحاديث ثلاثة

ومن جملة ما ذكره في الأحاديث الموضوعة في الفصل الاول من الباب الثاني من ذلك الكتاب (الآخبار الدخيلة) أحاديث ثلاثة من الأحاديث المخرّجة في باب من شاهد مولانا القائم عليه السلام وفاز برؤيته :

أحدها : ما رواه الصدوق في كمال الدين : ص ٤٦٥ - ٤٧٠ قال : حدّثنا علي بن موسى بن أحمد بن إبراهيم بن محمد بن عبد الله ابن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام ، قال : وجدت في كتاب أبي - رضي الله عنه - قال : حدّثنا محمد بن أحمد الطوال ، عن أبيه ، عن الحسن بن علي الطبري ، عن أبي جعفر محمد بن الحسن بن علي بن إبراهيم بن مهزيار ، قال : سمعت أبي يقول : سمعت جدّي علي بن إبراهيم بن مهزيار يقول : كنت نائماً في مرقدي إذ رأيت في ما يرى النائم قائلاً يقول لي : حجّ ، فإنك تلقى صاحب زمانك . قال علي بن إبراهيم : فانتبهت وأنا فرح مسرور ، فما زلت في الصلاة حتّى انفجر عمود الصبح ، وفرغت من صلاتي وخرجت أسأل عن الحاجّ ، فوجدت فرقة تريد الخروج ، فبادرت مع أول من خرج ، فما زلت كذلك حتّى خرجوا وخرجت بخروجهم أريد

الكوفة، فلماً وافيتها نزلت عن راحلتي وسلّمت متاعني إلى ثقات إخواني، وخرجت أسأل عن آل أبي محمد عليه السلام، فما زلت كذلك فلم أجد أثراً، ولا سمعت خبراً.

وخرجت في أوّل من خرج أريد المدينة، فلماً دخلتها لم أتمالك أن نزلت عن راحلتي وسلّمت رحلي إلى ثقات إخواني، وخرجت أسأل عن الخبر وأقفوا الاثر، فلاخبراً سمعت، ولا أثراً وجدت، فلم أزل كذلك إلى أن نفر الناس إلى مكة، وخرجت مع من خرج، حتّى وافيت مكة، ونزلت فاستوثقت من رحلي وخرجت أسأل عن آل أبي محمد عليه السلام، فلم أسمع خبراً ولا وجدت أثراً، فما زلت بين الإياس والرجاء متفكراً في أمري، وعائباً على نفسي، وقد جنّ الليل، فقلت: أرغب إلى أن يخلو لي وجه الكعبة لأطوف بها، وأسأل الله عزّ وجلّ أن يعرفني أملي فيها، فبينما أنا كذلك وقد خلالي وجه الكعبة إذ قمت إلى الطواف، فإذا أنا بفتىّ مليح الوجه، طيّب الرائحة، متّزر ببردة، متّشح بأخرى، وقد عطف بردائه على عاتقه فرعته، فالتفت إليّ فقال: ممن الرجل؟ فقلت: من الاهواز، فقال: أتعرف بها ابن الخصيب؟ فقلت: رحمه الله دُعي فأجاب، فقال: رحمه الله، لقد كان بالنهار صائماً وبالليل قائماً وللقرآن تالياً ولنا موالياً، فقال: أتعرف بها علي بن إبراهيم بن مهزيار؟ فقلت: أنا علي، فقال: أهلاً وسهلاً بك يا أبا الحسن، أتعرف الصريحين؟ قلت: نعم، قال: ومن هما؟ قلت: محمد وموسى، ثمّ قال: مافعلت بالعلامة التي بينك وبين أبي محمد عليه السلام؟ فقلت: معي، فقال: أخرجها إليّ، فأخرجتها إليه خاتماً حسناً، على فصّه محمد وعلي، فلماً رأى ذلك بكى [ملياً ورنّ شجياً،



فأقبل يبكي بكاءً طويلاً وهو يقول : رحماك الله يا أبا محمد ، فلقد كنت إماماً عادلاً ، ابن أئمة وأبا إمام ، أسكنك الله الفردوس الأعلى مع آبائك عليهم السلام ، ثم قال : يا أبا الحسن ، صر إلى رحلك وكن على أهبة من كفايتك ، حتّى إذا ذهب الثلث من الليل وبقي الثلثان فالحق بنا ، فإنّك ترى منّاك [إن شاء الله] .

قال ابن مهزيار : فصرت إلى رحلي أطيل التفكير ، حتّى إذا هجم الوقت فقمت إلى رحلي وأصلحته ، وقدمت راحلتي وحملتها وصرت في متنها حتّى لحقت الشعب ، فإذا أنا بالفتى هناك يقول : أهلاً وسهلاً بك يا أبا الحسن ، طوبى لك فقد أذن لك ، فسار ، وسرت بسيره حتّى جاز بي عرفات ومنى ، وصرت في أسفل ذروة جبل الطائف ، فقال لي : يا أبا الحسن ، انزل وخذ في أهبة الصلاة ، فنزل ونزلت حتّى فرغ وفرغت ، ثمّ قال لي : خذ في صلاة الفجر وأوجز ، فأوجزت فيها وسلّم وعفّر وجهه في التراب ، ثم ركب وأمرني بالركوب فركبت ، ثم سار وسرت بسيره حتّى علا الذروة ، فقال : المح هل ترى شيئاً؟ فلمحت فرايت بقعة نزهة كثيرة العشب والكلاء ، فقلت : ياسيدي أرى بقعة نزهة كثيرة العشب والكلاء ، فقال لي : هل ترى في أعلاها شيئاً؟ فلمحت فإذا أنا بكثيب من رمل فوق بيت من شعر يتوقّد نوراً ، فقال لي : هل رأيت شيئاً؟ فقلت : أرى كذا وكذا ، فقال لي : يا ابن مهزيار ، طب نفساً ، وقرّ عيناً ، فإنّ هناك أمل كلّ مؤمل ، ثم قال لي : انطلق بنا ، فسار وسرت حتّى صار في أسفل الذروة ، ثمّ قال : انزل ، فهاهنا يذلّ لك كلّ صعب ، فنزل ونزلت حتّى قال لي : يا ابن مهزيار ، خلّ عن زمام الراحلة ، فقلت : على من أخلفها وليس هاهنا أحد؟ فقال : إن هذا حرم لا يدخله

إلا وليّ، ولا يخرج منه إلا وليّ، فخلّيت عن الراحلة، فسار وسرت، فلماً دنا من الخباء سبقني وقال لي: قف هناك إلى أن يؤذن لك، فما كان إلا هنيئة فخرج إليّ وهو يقول: طوبى لك، قد أعطيت سؤالك.

فدخلت عليه صلوات الله عليه وهو جالس على نمط عليه نطع أديم أحمر، متكئ على مورة أديم، فسلمت عليه وردّ عليّ السلام، ولحّته فرايت وجهه مثل فلقة قمر، لا بالخرق ولا بالبزق، ولا بالطويل الشامخ، ولا بالقصير اللاصق، ممدود القامة، صلت الجبين، أزجّ الحاجبين، أدعج العينين، أقنى الأنف، سهل الخدين، على خدّ الايمن خال، فلماً أن بصرت به حار عقلي في نعتة وصفته، فقال لي: يا ابن مهزيار، كيف خلفت إخوانك في العراق؟ قلت: في ضنك عيش وهناة، قد تواترت عليهم سيوف بني الشيصبان، فقال: قاتلهم الله أتى يؤفكون، كآني بالقوم قد قُتلوا في ديارهم، وأخذهم أمر ربهم ليلاً ونهاراً، فقلت: متى يكون ذلك يا ابن رسول الله؟ قال: إذا حيل بينكم وبين سبيل الكعبة بأقوام لا خلاق لهم، والله ورسوله منهم براء، وظهرت الحمرة في السماء ثلاثاً فيها أعمدة كأعمدة اللجين تتلألاً نوراً، ويخرج السروسي من إرمينية وأذربيجان يريد وراء الري الجبل الأسود المتلاحم بالجبل الأحمر، لزيق جبل طالقان، فيكون بينه وبين المروزي وقعة صيلمانية، يشيب فيها الصغير، ويهرم منها الكبير، ويظهر القتل بينهما، فعندها توقّعوا خروجه إلى الزوراء، فلا يلبث بها حتّى يوافي باهات، ثم يوافي واسط العراق، فيقيم بها سنة أو دونها، ثم يخرج إلى كوفان فيكون بينهم وقعة من النجف إلى الحيرة إلى الغري، وقعة شديدة تذهل منها العقول، فعندها يكون بوار الفتّتين، وعلى الله حصاد

الباقيين، ثم تلا قوله تعالى: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم آتيتها امرنا ليلاً او نهراً فجعلناها حصيداً كان لم تغن بالأمس﴾ فقلت: سيدي يا ابن رسول الله، ما الامر؟ قال: نحن امر الله وجنوده، قلت: سيدي يا ابن رسول الله حان الوقت؟ قال: ﴿اقتربت الساعة وانشق القمر﴾ .

وثانيها مارواه الصدوق - رضوان الله تعالى عليه - أيضاً في كمال

الدين: ص ٤٤٥ - ٤٥٣ قال:

حدثنا محمد بن موسى بن المتوكل - رضي الله عنه - قال: حدثنا عبدالله بن جعفر الحميري، عن إبراهيم بن مهزيار، قال: قدمت مدينة الرسول صلى الله عليه وآله فبحثت عن اخبار آل أبي محمد الحسن بن علي الاخير عليهما السلام، فلم أقع على شيءٍ منها، فرحلت منها إلى مكة مستبحثاً عن ذلك، فبينما أنا في الطواف إذ تراءى لي فتى أسمر اللون، رائع الحسن، جميل المخيلة، يطيل التوسّم فيّ، فعدت إليه مؤملاً منه عرفان ما قصدت له، فلماً قربت منه سلّمت، فأحسن الإجابة، ثم قال: من أيّ البلاد أنت؟ قلت: رجل من أهل العراق، قال: من أيّ العراق؟ قلت: من الاهواز، فقال: مرحباً بلقائك، هل تعرف بها جعفر بن حمدان الحصيني، قلت: دعي فأجاب، قال: رحمة الله عليه، ما كان أطول ليلة، وأجزل ليلة! فهل تعرف إبراهيم بن مهزيار؟ قلت: أنا إبراهيم بن مهزيار، فعانقني ملياً ثم قال: مرحباً بك يا أبا إسحاق، ما فعلت بالعلامة التي وشجت بينك وبين أبي محمد عليه السلام؟ فقلت: لعلك تريد الخاتم الذي آثرني الله به من الطيّب أبي محمد الحسن ابن علي عليهما السلام؟ فقال: ما أردت سواه، فاخرجته إليه، فلماً نظر إليه استعبر وقبّله، ثم قرأ كتابته فكانت «يا الله يا محمد يا علي» ثم قال:

بأبي يد طالما جلت فيها، وتراخى بنا فنون الاحاديث ... إلى أن قال لي :  
يا أبا إسحاق، أخبرني عن عظيم ما توخيت بعد الحج؟ قلت : وأبيك  
ماتوخت إلا ما سأستعلمك مكنونه، قال : سل عما شئت، فإني شارح  
لك ان شاء الله، قلت : هل تعرف من أخبار آل أبي محمد الحسن  
عليهما السلام شيئاً؟ قال لي : وإي الله، إني لأعرف الضوء بجبين محمد  
وموسى ابني الحسن بن علي عليهم السلام، ثم إني لرسولهما إليك،  
قاصداً لإنباتك أمرهما، فإن أحببت لقاءهما والاكتحال بالتبرك بهما  
فارتحل معي إلى الطائف، وليكن ذلك في خفية من رجالك واكتتام.

قال إبراهيم : فشخصت معه إلى الطائف أتخلل رملة فرملة، حتى  
أخذ في بعض مخارج الفلاة، فبدت لنا خيمة شعر، قد أشرفت على  
أكمة رمل تتلألاً تلك البقاع منها تلالؤاً، فبدرني إلى الإذن، ودخل  
مسلماً عليهما وأعلمهما بمكاني، فخرج عليّ أحدهما وهو الأكبر سنّاً  
(م ح م د) ابن الحسن عليهما السلام، وهو غلام أمرد، ناصع اللون،  
واضح الجبين، أبلج الحاجب، مسنون الخدين، أقنى الأنف، أشمّ،  
أروع، كأنه غصن بان، وكان صفحة غرته كوكب دري، بخده الايمن  
خال كأنه فتاة مسك على بياض الفضة، وإذا برأسه وفرة سحماء سبطة  
تطالع شحمة أذنه، له سمت مارأت العيون أقصد منه، ولا أعرف حسناً  
وسكينة وحياء.

فلما مثل لي أسرع إلى تلقيه، فاكببت عليه ألثم كل جارحة  
منه، فقال لي : مرحباً بك يا أبا إسحاق، لقد كانت الايام تعدني وشك  
لقائك، والمعاتب بيني وبينك على تشاحط الدار، وتراخي المزار، تتخيل  
لي صورتك حتى كأننا لم نخل طرفه عين من طيب المحادثة، وخيال

المشاهدة، وأنا أحمد الله ربّي ولي الحمد على ما قبض من التلاقي، ورفّه من كربة التنازع والاستشراف عن أحوالها، متقدّمها ومتأخّرها، فقلت: بأبي أنت وأمي، مازلت أفحص عن أمرك بلداً فبلداً منذ استأثر الله بسيدي أبي محمد عليه السلام، فاستغلق عليّ ذلك حتّى منّ الله عليّ بمن أرشدني إليك ودلّني عليك، والشكر لله على ما أوزعني فيك من كريم اليد والطول، ثمّ نسب نفسه وأخاه موسى واعتزل بي ناحية، ثمّ قال: إنّ أبي عليه السلام عهد إليّ أن لا أوطن من الأرض إلا أخفاها وأقصاها، إسراراً لامري، وتحصيناً لمحليّ لمكائد أهل الضلال والمردة من أحداث الأمم الضوال، فنبذني إلى عالية الرمال، وجبّت صرائم الأرض ينظرني الغاية التي عندها يحلّ الأمر، وينجلي الهلع. وكان عليه السلام أنبط لي من خزائن الحكم، وكوامن العلوم ما إن أشعت إليك منه جزءاً أغناك عن الجملة.

[واعلم] يا أبا إسحاق أنّه قال عليه السلام: يا بني، إنّ الله جلّ ثناؤه لم يكن ليخلي أطباق أرضه وأهل الجدّ في طاعته وعبادته بلا حجة يستعلي بها، وإمام يؤتمّ به، ويقتدى بسبيل سنّته ومنهاج قصده، وأرجو يا بني أن تكون أحد من أعدّه الله لنشر الحقّ ووطء الباطل، وإعلاء الدين، وإطفاء الضلال، فعليك يا بني بلزوم خوافي الأرض، وتتبع أقاصيها، فإنّ لكلّ وليّ لآولياء الله عزّ وجلّ عدوّاً مقارعاً، وضدّاً منازعاً، افتراضاً لمجاهدة أهل النفاق، وخلاعة أولي الإلحاد والعناد، فلا يوحشّنك ذلك.

واعلم أنّ قلوب أهل الطاعة والإخلاص تُزّع إليك مثل الطير إلى أوكارها، وهم معشر يطلعون بمخائل الذلّة والاستكانة، وهم عند الله

بَرَّةَ أعزّاء، يبرزون بأنفسٍ مختلّةٍ محتاجة، وهم أهل القناعة والاعتصام، استنبطوا الدين فوازرّوه على مجاهدة الاضداد، خصّهم الله باحتمال الضيم في الدنيا ليشملهم باتساع العزّ في دار القرار، وجبلهم على خلائق الصبر لتكون لهم العاقبة الحسنى، وكرامة حسن العقبى.

فاقتبس يا بني نور الصبر على موارد أمورك تَفُزْ بدرك الصنع في مصادرها، واستشعر العزّ فيما ينوبك تحظ بما تحمد غبه إن شاء الله، وكأنّك يا بني بتأييد نصر الله (و) قد آن، وتيسير الفلج وعلو الكعب (و) قد حان، وكأنّك بالرايات الصفرة والاعلام البيض تخفق على أثناء أعطافك ما بين الحطيم وزمزم، وكأنّك بترادف البيعة وتصافي الولاء يتناظم عليك تناظم الدرّ في مثاني العقود، وتصافق الاكفّ على جنبات الحجر الاسود تلوذ بفنائك من ملاّ براهم الله من طهارة الولادة، ونفاسة التربة، مقدّسة قلوبهم من دنس النفاق، مهذّبة أفئدتهم من رجس الشقاق، ليّنة عرائكهم للدين، خشنة ضرائبهم عن العدوان، واضحة بالقبول أوجههم، نضرة بالفضل عيدانهم، يدينون بدين الحقّ وأهله، فإذا اشتدّت أركانهم، وتقوّمت أعمادهم، فدّت بمكانتهم طبقات الأمم إلى إمام، إذ تبعتك في ظلال شجرة دوحة تشعّبت أفنان غصونها على حافات بحيرة الطبرية، فعندها يتلألا صبح الحقّ، وينجلي ظلام الباطل، ويقصم الله بك الطغيان، ويعيد معالم الإيمان، يظهر بك استقامة الآفاق، وسلام الرفاق، يودّ الطفل في المهد لو استطاع إليك نهوضاً، ونواشط الوحش لو تجدّ نحوك مجازاً، تهتزّ بك أطراف الدنيا بهجةً، وتنشر عليك أغصان العزّ نضرةً، وتستقرّ بواني الحقّ في قرارها، وتؤوب شوارد الدين إلى أوكارها، تتهاطل عليك سحائب الظفر، فتخنق كلّ

عدو، وتنصر كل ولي، فلا يبقى على وجه الارض جبار قاسط، ولا جاحد غامط، ولا شائن مبغض، ولا معاند كاشح، ومن يتوكل على الله فهو حسبه، إن الله بالغ امره، قد جعل الله لكل شيء قدراً.

ثم قال: يا ابا إسحاق ليكن مجلسي هذا عندك مكتوماً إلا عن أهل التصديق، والأخوة الصادقة في الدين، إذا بدت لك أمارات الظهور والتمكّن فلا تبطئ بإخوانك عنا، وباهر المسارعة إلى منار اليقين، وضياء مصابيح الدين، تلق رشداً إن شاء الله.

قال إبراهيم بن مهزيار: فمكثت عنده حيناً اقتبس ما أؤدّي إليهم من موضحات الاعلام، ونيرات الاحكام، وأروى نبات الصدور من نضارة ما ادّخره الله في طبائعه من لطائف الحكم، وطرائف فواضل القسم، حتى خفت إضاعة مخلفي بالاهواز لتراخي اللقاء عنهم، فاستاذنته بالقول، وأعلمته عظيم ما أصدر به عنه من التوحّش لفرقة، والتجرّع للظعن عن محالّه، فاذن وأردفني من صالح دعائه ما يكون ذخراً عند الله ولعقبي وقرابتي إن شاء الله.

فلما أزف ارتحالي، ونهياً اعتزام نفسي، غدوت عليه مودّعاً ومجدّداً للعهد، وعرضت عليه مالا كان معي يزيد على خمسين ألف درهم، وسألته أن يتفضّل بالامر بقبوله مني، فابتسم وقال: يا ابا إسحاق، استعن به على منصرفك، فإن الشقة قذفة، وفلوات الارض أمامك جمّة، ولا تحزن لإعراضنا عنه، فإنّا قد أحدثنا لك شكره ونشره، وربضناه عندنا بالتذكرة، وقبول المنّة، فبارك الله فيما خولك، وأدام لك مانولك، وكتب لك احسن ثواب المحسنين، واكرم آثار الطائعين، فإنّ

الفضل له ومنه، واسأل الله أن يردك إلى أصحابك بأوفر الحظّ من سلامة الاوبة، واكناف الغبطة، بلين المنصرف، ولا أوعث الله لك سبيلاً، ولا حير لك دليلاً، وأستودعه نفسك وديعة لا تضيع ولا تزول بمته ولطفه إن شاء الله .

يا أبا اسحاق : قنعنا بعوائد إحسانه، وفوائد امتنانه، وصان أنفسنا عن معاونة الاولياء لنا عن الإخلاص في النية، وإمحاض النصيحة، والمحافظة على ما هو أنقى وأتقى وأرفع ذكراً.

قال : فاقفلت عنه حامداً لله عزّ وجلّ على ما هداني وأرشدني، عالماً بأنّ الله لم يكن ليعطل أرضه، ولا يخلّيها من حجة واضحة، وإمام قائم، والقيت هذا الخبر الماثور والنسب المشهور توخيّاً للزيادة في بصائر أهل اليقين، وتعريفاً لهم بامنّ الله عزّ وجلّ به من إنشاء الذرية الطيبة، والتربة الزكية، وقصدت أداء الامانة، والتسليم لما استبان، ليضاعف الله عزّ وجلّ الملة الهادية، والطريقة المستقيمة المرضية قوة عزم، وتأييد نية وشدة أزر، واعتقاد عصمة ﴿والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾ .

ثالثها : مارواه الشيخ في كتاب الغيبة : ص ٢٦٣ و ٢٦٧ قال :

وأخبرنا جماعة عن التلعكبري، عن أحمد بن علي الرازي، عن علي بن الحسين، عن رجلٍ - ذكر أنّه من أهل قزوین لم يذكر اسمه - عن حبيب بن محمد بن يوسف بن شاذان الصنعاني، قال : دخلت على علي ابن إبراهيم بن مهزيار الاهوازي فسألته عن آل أبي محمد عليه السلام، فقال : يا أخي، لقد سألت عن أمر عظيم، حججت عشرين حجة كلاً اطلب به عيان الإمام فلم أجد إلى ذلك سبيلاً، فبينما أنا ليلة نائم في مرقدي إذ رأيت قائلاً يقول : يا علي بن إبراهيم! قد أذن الله لي في



الحجّ، فلم أعقل ليلتي حتّى أصبحت، فأنا مفكّر في أمري، أرقب الموسم ليلي ونهاري، فلمّا كان وقت الموسم أصلحت أمري، وخرجت متوجّهاً نحو المدينة، فما زلت كذلك حتّى دخلت يثرب فسالت عن آل أبي محمد عليه السلام، فلم أجد له أثراً، ولا سمعت له خبراً، فاقمت مفكّراً في أمري حتّى خرجت من المدينة أريد مكة، فدخلت الجحفة واقمت بها يوماً، وخرجت منها متوجّهاً نحو الغدير وهو على أربعة أميال من الجحفة، فلمّا أن دخلت المسجد صلّيت وعقرت واجتهدت في الدعاء، وابتهلت إلى الله لهم، وخرجت أريد عسفان، فما زلت كذلك حتّى دخلت مكة فاقمت بها أياماً أطوف البيت، واعتكفت، فبينا أنا ليلة في الطواف إذا أنا بفتى حسن الوجه، طيّب الرائحة، يتبختر في مشيته، طائف حول البيت، فحسّ قلبي به، فقمّت نحوه فحككته، فقال لي: من أين الرجل؟ فقلت: من أهل العراق، قال: من أيّ العراق؟ قلت: من الاهواز، فقال لي: تعرف بها الخصيب؟ فقلت: رحمه الله، دُعي فاجاب، فقال: رحمه الله، فما كان أطول ليلة، وأكثر تبتّله، وأغزر دمعته! أفتعرف علي بن إبراهيم بن المازيار؟ فقلت: أنا علي بن إبراهيم، فقال: حيّاك الله يا أبا الحسن، ما فعلت بالعلامة التي بينك وبين أبي محمّد الحسن بن علي عليهما السلام؟ فقلت: معي، قال: اخرجها، فأدخلت يدي في جيبِي فاستخرجتها، فلمّا أن رأها لم يتمالك أن تغرغرت عيناه بالدموع، وبكى منتحباً حتّى بلّ أطماره، ثم قال: أذن لك الآن يا ابن مازيار، صر إلى رحلك وكن على أهبة من امرك، حتّى إذا لبس الليل جلبابه، وغمر الناس ظلامه، سر إلى شعب بني عامر، فإنّك ستلقاني هناك، فسرت إلى منزلي، فلمّا أن أحسست بالوقت

أصلحت رحلي، وقدمت راحلتي وعكمته شديداً، وحملت وصرت في  
 متنه، وأقبلت مجدداً في السير حتى وردت الشعب، فإذا أنا بالفتى قائم  
 ينادي: يا أبا الحسن إليّ، فما زلت نحوه، فلماً قربت بداني بالسلام،  
 وقال لي: سر بنا يا أخ، فما زال يحدثني وأحدثه حتى تخرقنا جبال  
 عرفات، وسرنا إلى جبال منى، وانفجر الفجر الأوّل ونحن قد توسطنا  
 جبال الطائف، فلماً أن كان هناك أمرني بالنزول وقال لي: انزل فصلّ  
 صلاة الليل، فصلّيت، وأمرني بالوتر فأوترت، وكانت فائدة منه، ثم  
 أمرني بالسجود والتعقيب، ثم فرغ من صلاته وركب، وأمرني  
 بالركوب، وسار وسرت معه حتى علا ذروة الطائف، فقال: هل ترى  
 شيئاً؟ قلت: نعم، أرى كثيب رمل عليه بيت شعر يتوقّد البيت نوراً،  
 فلماً أن رأيته طابت نفسي، فقال لي: هناك الأمل والرجاء، ثم قال: سر  
 بنا يا أخ، فسار وسرت بمسيره إلى أن انحدر من الذروة وسار في أسفله،  
 فقال: انزل فهاهنا يذلّ كلّ صعب، ويخضع كلّ جبار، ثم قال: خلّ  
 عن زمام الناقة، قلت: فعلى من أخلفها؟ فقال: حرم القائم عليه السلام  
 لا يدخله إلا مؤمن، ولا يخرج منه إلا مؤمن، فخلّيت من زمام راحلتي،  
 وسار وسرت معه إلى أن دنا من باب الخباء فسبقني بالدخول، وأمرني  
 أن أقف حتى يخرج إليّ، ثم قال لي: ادخل، هناك السلامة، فدخلت  
 فإذا أنا به جالس قد اتشح ببردة واتزر بأخرى، وقد كسر بردته على  
 عاتقه، وهو كأقحوانة أرجوان قد تكاثف عليها الندى، وأصابها ألم  
 الهوى، وإذا هو كغصن بان أو قضيب ريحان، سمح سخيّ، تقيّ نقيّ،  
 ليس بالطويل الشامخ، ولا بالقصير اللازق، بل مربوع القامة، مدور  
 الهامة، صلت الجبين، أزجّ الحاجبين، أقنى الأنف، سهل الخدين، على

خذه الايمن خال كأنه فتات مسك على رضاضة عنبر، فلماً أن رأيته بدرته بالسلام، فردّ عليّ احسن ما سلّمت عليه، وشافهني وسالني عن أهل العراق، فقلت: سيدي، قد ألبسوا جلباب الذّّة، وهم بين القوم أذلاء، فقال لي: يا ابن المازيار، لتملكونهم كما ملكوكم وهم يومئذ أذلاء، فقلت: سيدي، لقد بُعد الوطن وطال المطلب، فقال: يا ابن المازيار، أبي أبو محمد عهد إليّ أن لا أجاور قوماً غضب الله عليهم ولعنهم ولهم الخزي في الدنيا والآخرة ولهم عذاب اليم، وأمرني أن لا أسكن من الجبال إلّا وعرها، ومن البلاد إلّا عفرها، والله مولاكم أظهر التقية فوكلها بي، فأنا في التقية إلى يوم يؤذن لي فأخرج، فقلت: يا سيدي، متى يكون هذا الامر؟ فقال: إذا حيل بينكم وبين سبيل الكعبة، واجتمع الشمس والقمر، واستدار بهما الكواكب والنجوم، فقلت: متى يا ابن رسول الله؟ فقال لي: في سنة كذا وكذا تخرج دابة الارض من بين الصفا والمروة، ومعه عصا موسى وخاتم سليمان، يسوق الناس إلى المحشر، قال: فاقمت عنده أياماً وأذن لي بالخروج بعد أن استقصيت لنفسني، وخرجت نحو منزلي، والله لقد سرت من مكة إلى الكوفة ومعني غلام يخدمني، فلم أر إلّا خيراً، وصلى الله على محمد وآله وسلّم تسليماً.

وفي دلائل الإمامة: ص ٢٦٩: وروى أبو عبد الله محمد بن سهل الجلودي، قال: حدّثني أبو الخير أحمد بن محمد بن جعفر الطائي الكوفي في مسجد أبي إبراهيم موسى بن جعفر، قال: حدّثنا محمد بن الحسن بن يحيى الحارثي، قال: حدّثنا علي بن إبراهيم بن مهزيار الأهوازي، قال: خرجت في بعض السنين حاجاً، إذ دخلت المدينة

وأقمت بها أياماً أسأل وأستبحث عن صاحب الزمان، فما عرفت له خبراً، ولا وقعت لي عليه عين، فاغتممت غمّاً شديداً، وخشيت أن يفوتني ما أمّلت من طلب صاحب الزمان، فخرجت حتّى أتيت مكة فقضيت حجّتي، واعتمرت بها أسبوعاً، كلّ ذلك أطلب، فبينما أنا أفكّر إذ انكشف لي باب الكعبة، فإذا أنا بإنسان كأنّه غصن بان، متّزّر ببردة متّشح بأخرى، قد كشف عطف بردته على عاتقه، فارتاح قلبي وبادرت لقصده، فأتني إليّ وقال: من أين الرجل؟ قلت: من العراق، قال: من أيّ العراق؟ قلت: من الاهواز، فقال: أتعرف الحضيّني؟ قلت: نعم، قال: رحمه الله، فما كان أطول ليلة، وأكثر ليلة، وأغزر دمعته! قال: فابن المهزيار؟ قلت: أنا هو، قال: حيّاك الله بالسلام أبا الحسن، ثم صافحني وعانقني، وقال: يا أبا الحسن، ما فعلت بالعلامة التي بينك وبين الماضي أبي محمد نضر الله وجهه؟ قلت: معي، وأدخلت يدي إلى جيبِي وأخرجت خاتماً عليه «محمد وعلي» فلمّا قرأه استعبر حتّى بلّ طمره الذي كان على يده، وقال: يرحمك الله أبا محمد، فإنّك زين الأمة، شرفك الله بالإمامة، وتوجّجك بتاج العلم والمعرفة، فإنّا إليكم صائرون، ثم صافحني وعانقني، ثم قال: ما الذي تريد يا أبا الحسن؟ قلت: الإمام المحجوب عن العالم، قال: ما هو محجوب عنكم، ولكنّ جنّه سوء أعمالكم، قم سر إلى رحلك وكن على أهبة من لقائه إذا انحطت الجوزاء وأزهرت نجوم السماء، فها أنا لك بين الركن والصفاء، فطابت نفسي وتيقّنت أنّ الله فضّلني، فما زلت أرقب الوقت حتّى حان، وخرجت إلى مطيّتي، واستويت على رحلي واستويت على ظهرها، فإذا أنا بصاحبي ينادي: يا أبا الحسن، فخرجت فلاحقت به، فحيّاني

بالسلام، وقال: سر بنا يا أخ، فما زال يهبط وادياً ويرقى ذروة جبل إلى أن علقنا على الطائف، فقال: يا أبا الحسن، انزل بنا نصلي باقي صلاة الليل، فنزلت فصلّي بنا الفجر ركعتين، قلت: فالركعتين الأوليين؟ قال: هما من صلاة الليل، وأوتر فيهما والقنوت، وكلّ صلاة جائزة، وقال: سر بنا يا أخ، فلم يزل يهبط وادياً ويرقى ذروة جبل حتّى اشرفنا على وادٍ عظيم مثل الكافور، فأمدّ عيني فإذا ببيت من الشعر يتوقّد نوراً، قال: هل ترى شيئاً؟ قلت: أرى بيتاً من الشعر، فقال: الأمل، وانحطّ في الوادي، واتّبع الأثر، حتّى إذا صرنا بوسط الوادي نزل عن راحلته وخلاها، ونزلت عن مطيّتي وقال لي: دعها، قلت: فإن تاهت، قال: هذا واد لا يدخله إلّا مؤمن، ولا يخرج منه إلّا مؤمن، ثم سبقني ودخل الحباء، وخرج إليّ مسرعاً وقال: أبشر، فقد أذن لك بالدخول، فدخلت فإذا البيت يسطع من جانبه النور، فسلمت عليه بالإمامة، فقال لي: يا أبا الحسن، قد كنّا نتوقّعك ليلاً ونهاراً، فما الذي أبطأ بك علينا؟ قلت: يا سيدي، لم أجد من يدنّي إلى الآن، قال لي: ألم تجد أحداً يدلك، ثم نكت بإصبعه في الأرض، ثم قال: لا، ولكنكم كثّرتم الأموال، وتجبرتم على ضعفاء المؤمنين، وقطعتم الرحم الذي بينكم، فأني عذّر لكم، فقلت: التوبة التوبة، الإقالة الإقالة، ثم قال: يا ابن المهزيار، لولا استغفار بعضكم لبعض لهلك من عليها إلّا خواصّ الشيعة الذين تشبه أقوالهم أفعالهم، ثم قال: يا ابن المهزيار - ومدّ يده - ألا أنبتك الخبر، إذا قعد الصبي، وتحرك المغربي، وسار العماني، وبويع السفيني، يؤذن لوليّ الله، فأخرج بين الصفا والمروة في ثلاثمائة وثلاث عشر رجلاً، واجيء إلى الكوفة، وأهدم مسجدتها وابنيه على بنائه الأول، وأهدم

ماحوله من بناء الجبابة، وأحجّ بالناس حجة الإسلام، وأجيء إلى يثرب فأهدم الحجرة وأخرج من بهما - وهما طريان - فأمر بهما تجاه البقيع، وأمر بخشبتي يصلبان عليهما، فتورق من تحتهما، فيفتن الناس بهما أشدّ من الفتنة الأولى، فينادي مناد من السماء: يا سماء أبيدي، ويا أرض خذي، فيومئذ لا يبقى على وجه الأرض إلا مؤمن قد أخلص قلبه للإيمان، قلت: يا سيدي، ما يكون بعد ذلك؟ قال: الكرة الكرة، الرجعة الرجعة، ثم تلا هذه الآية: ﴿ثمّ ردّنا لكم الكرة عليهم وامدّناكم باموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيراً﴾ .

أقول: احتمال رجوع هذه الاحاديث إلى حديث واحد - وإن لم يتحد أسانداها وألفاظها، واختلفت مضامين بعضها مع بعض، واشتمل بعضها على زيادات ليست في غيره - قويّ جداً، ولا يعتدّ بالقول بتعدّد لاجل هذه الاختلافات مع ما فيها من الوجوه المشتركة التي يستبعد تعدّد وقوعها، كما أنّ الحكم بالوضع على الجميع لاجل ذلك ولبعض الزعم، ومخالفة بعض مضامينها مع روايات أخرى، جراءة لا يجتري عليها الحاذق الفطن، وغاية الامر أنّه إن ثبت اعتبار الجميع سنداً ومتناً يؤخذ بما اتفق عليه الجميع في أصول الدين إن حصل منه القطع، وكذا بما يكون في بعضها دون الآخر إن لم يكن بين مضامينها تعارض وتهافت، وإلاّ فيجعل كلّ من المتخالفين في جملة ما يوافقه من الاحاديث، فما وصل من مضمون كلّ واحد منها إلى حدّ التواتر فهو الحجّة، وإن ثبت اعتبار بعضها بحيث كان محفوفاً بالقرائن القطعية التي ترفعه إلى مرتبة التواتر في الحجّة فهو الحجّة، وإن لم يثبت اعتبار كلّها ولا بعضها كذلك، سواء ثبت اعتبارها بالتعبّد الشرعي الذي هو حجة في

الفروع أو لم يثبت كذلك أيضاً، يجعل الحديث في جملة ما يوافقه، فإن وصل مع غيره إلى حدّ التواتر يؤخذ به، ويعتمد عليه في الأصول.

وأما الحكم بالوضع فلا يجوز إلا بالدليل القطعي، وبعد إثبات ذلك يسقط الخبر عن الاعتبار، ولا يعتدّ به أصلاً، لا في الفروع ولا في الأصول في حصول التواتر به، والحديث الذي لم يثبت وضعه، وحكم عليه بالضعف أو عدم ارتقائه إلى المحفوف بالقرينة القطعية، إن كان مشتملاً على مضامين متعدّدة، بعضها يوافق ما في غيره من الاحاديث، وترتقي هذه الاحاديث معه إلى حدّ التواتر، معتبر في هذا الجزء منه وإن لم نعتبر سائر مضامينها، لعدم حصول التواتر فيه كذلك.

وإذ قد عرفت ذلك فاعلم أنّ ما يمكن أن يتوهم منه وضع هذه الاحاديث أمور:

أحدها: انتهاء سند بعضها إلى علي بن إبراهيم بن مهزيار، وهو ماروي في «الغيبة»، وفي «دلائل الإمامة»، وأحد خبري «كمال الدين» وهو الحديث الثالث والعشرون من باب من شاهد القائم عليه السلام وانتهاء سند بعضها إلى إبراهيم بن مهزيار، وهو خبر «كمال الدين» الآخر أي الحديث التاسع عشر، وبعدما استظهرنا من أنّ هذه الاحاديث ترجع إلى حديث واحد، لعدم جواز تكرار هذه الحكاية بعينها عادةً، فلا يجوز وقوعها لعلي بن إبراهيم تارة ولإبراهيم بن مهزيار تارة أخرى.

ويدفع هذا التوهم بأنّه من الممكن إسقاط جملة (علي بن) سهواً أو اختصاراً، فإنّه قد يطلق على الولد اسم الوالد في المحاورات العرفية، كما أنّه يحتمل قوياً زيادتها اشتباهاً من بعض النسخ، أو اجتهداً وغلطاً من بعضهم.

كما وقع الناقد الفاضل في هذا الاشتباه بزعم أن إبراهيم بن مهزيار مات في الحيرة، ولم يكن يعرف الإمام الذي يلي أمر الإمامة بعد مولانا أبي محمد عليه السلام، وقد استدلل على أن إبراهيم مات في أول الحيرة، وعدم إمهاله الاجل ليحقق الامر (يعني يعرف إمام زمانه بعد أبي محمد عليه السلام) بحديث رواه الكليني - قدس سره - في «الكافي» في باب مولد صاحب عليه السلام، ورواه المفيد في «الإرشاد»، والشيخ في غيبته، والكشي في رجاله. ولا دلالة له على أنه كان في الحيرة أصلاً لولم نقل بدلالته على أنه كان عارفاً بالامر، إذاً فكيف يحكم بأنه مات في الحيرة مع دلالة هذا الحديث الصحيح على أنه كان عارفاً بالامر من أول الامر، إلا أن بحثه عن اخبار آل أبي محمد عليه السلام كان للفوز بلقاء الإمام عليه السلام، لا لمعرفة القائم بالامر بعده عليهما السلام.

ثانيها: ضعف الإسناد المنتهي إلى علي بن إبراهيم بن مهزيار، وإلى إبراهيم بن مهزيار وعدم وجود علي بن إبراهيم بن مهزيار.

والجواب عنه: أن ضعف الإسناد لا يدل على الوضع، فيبقى الخبر على حاله، ويضم إلى سائر اخبار الآحاد من الصحاح وغيرها مما فيه بعض العلل، فإن وصل إلى حد التواتر فهو، وإلا لا يحكم عليه إلا بضعف السند لا بالوضع.

كما لا يجوز الحكم بأن علي بن إبراهيم بن مهزيار لا وجود له، وإن أريد به أنه لا ذكر له في كتب الرجال، فغاية الامر أنه مجهول لولم نقل بدلالة هذه الاحاديث التي رواها مثل الصدوق والشيخ وصاحب «الدلائل» واحتجوا بها، على أنهم كانوا عارفين به، معتمدين عليه، هذا.



ولو ضعفنا هذه الأحاديث بضعف السند وجهالة الراوي ، لايجوز تضعيف السند المنتهي إلى إبراهيم بن مهزيار ، فإنَّ سنده في غاية المتانة والصحة ، فإنَّ الصدوق رواه عن شيخه الذي أكثر الرواية عنه مترضياً ، عن شيخ القميين ومؤلف كتاب «الغيبة والحيرة» عبدالله بن جعفر الحميري الثقة ، عن إبراهيم بن مهزيار الثقة ، إذاً فلا محيص عن الحكم بصحة سند الحديث ، ويقوى به غيره من هذه الأحاديث في الجملة ؛ لأنَّ الآخبار يقوى بعضها بعضاً .

إن قلت : مع انتهاء سند سائر الأحاديث إلى علي بن إبراهيم بن مهزيار يجوز أن يكون المنتهى إليه هذا السند أيضاً علي بن إبراهيم ، وهو مجهول . وبعبارة أخرى : الأمر دائر بين الأخذ بأصالة عدم الزيادة ، وأصالة عدم السقط والحذف ، ولاريب في تقدّم أصالة عدم الزيادة على أصالة عدم السقط .

قلت : أولاً : إنَّ الأمر ينتهي إلى تعارضهما في المتكافئين من حيث السند ، وأماً إذا كان أحد الطريقتين أقوى وأسد ، كما إذا كان الراوي للزيادة أو ما فيه النقيصة معلوم الحال معروفاً بالضبط والوثوق ، والآخر مجهولاً ، ماهو المعتبر عند العقلاء هو الاول ، سواء كانت روايته متضمنة للزيادة أو النقيصة .

وعلى فرض التكافؤ والقول بتقدّم أصالة عدم الزيادة مطلقاً ، أو هنا على أصالة عدم النقيصة نقول : على فرض كون صاحب هذه الحكاية والفائز بشرف هذا اللقاء والزيارة هو علي بن إبراهيم بن مهزيار لا إبراهيم ، فلا ريب في دلالة الحديث على وجوده لرواية مثل الحميري عنه ، كما أنَّ روايته عنه مثل هذه الحكاية تدلّ على اعتماده عليه ،

والمظنون أنه أخرجه في كتابه «الغيبة والحيرة» واحتجَّ به فيه . والحاصل :  
أنَّ الحديث على كلا الاحتمالين معتبر جداً ، تطمئن به النفس .

ومع ذلك ضَعَفَ سنده معاصرنا العزيز :

أولاً : بأنَّ ابن المتوكَّل مهمل .

وثانياً : بأنَّه كم من خبر صحيح السند اصطلاحاً لم يعمل به أحد .  
وثالثاً : إنَّنا لم نر الصدوق قرأ علينا الإكمال (الكمال) وفيه هذان  
الخبران ، فلعلَّ معانداً دسَّ الخبرين ، ثم استشهد بما روى الكشي في  
المغيرة بن سعيد .

أقول : أمَّا محمد بن موسى بن المتوكَّل فقد حكى عن السيد ابن  
طاوس في «فلاح السائل»<sup>(١)</sup> ، الاتفاق على وثاقته ، ويكفي في الاعتماد  
عليه رواية الصدوق عنه مترضياً في روايات كثيرة<sup>(٢)</sup> ، ومثله لا يكون  
مهملًا .

وأما قوله : كم من خبر صحيح السند اصطلاحاً لم يعمل به أحد ،  
إنَّ أراد به أنَّه قد يوجد من الصحيح الاصطلاحي ما لم يعمل به أحد ،  
وأنَّ عدم عملهم به مع كونه في مرآهم ومنظرهم يدلُّ على إعراضهم عنه  
وعدم اعتباره ، وعدم جواز الاعتماد عليه ، فهو كلام صحيح متين ،  
فلا يحتجُّ بالحديث المعرض عنه في الفروع ، وأمَّا في أصول الدين فلا  
يحتجُّ بالمعرض عنه ، ولا بما لم يثبت الإعراض عنه ، لأنَّ كلَّها إذا لم  
يكن محفوفاً بالقرينة القطعية ، أولم يكن مكملًا لحصول التواتر لا يحتجُّ

(١) فلاح السائل : ص ١٥٨ فصل ١٩ ، وانظر معجم رجال الحديث : ج ١٧ ص ٢٨٤ .  
(٢) راجع معجم رجال الحديث : ج ١٧ ص ٢٨٤ وفيه : أقول : قد أكثر الصدوق الرواية  
عنه ، وذكره في المشيخة في طرقه الى الكتب في (٤٨) مورداً ... الى أن قال : والظاهر  
أنَّه كان يعتمد عليه .

به في أصول الدين ، إلا إذا كمل به التواتر المفيد للقطع فيحتج به وإن  
اعرض عنه الاصحاب ؛ لأن إعراضهم أعم من عدم الصدور ، والتواتر  
يكون لإثبات الصدور ، فقلوه : كم من خبر صحيح السند اصطلاحاً لم  
يعمل به أحد ، ليس هنا مورده .

وما يقال من أن عمل الاصحاب جابر لضعف السند ، وإعراضهم  
وتركهم للحديث وعدم عملهم به يسقطه من الاعتبار والحجية ، مربوط  
بأصول الفقه ، وباب حجية خبر الواحد الذي لا يفيد القطع ولا يعمل به  
في أصول الدين ، فإن الاخبار الضعيفة إذا وصلت بحدّ التواتر المعنوي أو  
الإجمالي حجة في الفروع وفي أصول الدين وإن لم يوجد عامل  
بمضمون كلّ واحد منها ، والاخبار الصحيحة أيضاً إذا كان فيها ما اعرض  
عنه الاصحاب لم يحتج به في الفقه ، إلا أنه لا يحصل القطع بذلك  
بوضعه وعدم صحّة سنده ، فلا يستدلّ به على وضع الحديث ورده  
وإخراجه عمّا به يتحصّل التواتر الذي هو حجة في أصول الدين ،  
ولا يسوق الكلام هنا كما يساق هاهنا ، فتدبر .

والحاصل : أن الإعراض لا يدلّ على الوضع مطلقاً ، غير أن في  
الفروع يوجب سقوط الخبر عن الاعتبار والحجية ، وأين هذا من  
الوضع ؟ !

إن قلت : إن المخالفة لاتّفاق الكل يدلّ على الوضع لامحالة .  
قلت : هذا تكرار لما سبق ، وقد بان لك جوابه ، وإن المخالفة لاتّفاق  
الكل لاتلزم الوضع ، لإمكان صدور الخبر تقيّة .

ثم لا يخفى عليك الفرق بين مخالفة جميع مضمون الحديث  
لاتّفاق الكل أو بعضه ؛ لأن في صورة مخالفة جميع مضمونه مع الاتّفاق

تكون المخالفة أمانة على وضع الحديث أو صدوره تقيّةً، وفي الصورة الثانية فلا تكون أمانة إلا على وجود علة في خصوص هذا البعض من دسه في الحديث أو صدوره تقيّةً، ولا تكون هذه أمانة على وجود العلة في تمام الحديث، كما أنك إذا عرفت دسّ حديث موضوع معيّن في كتاب لا تحكم بوضع جميع ما فيه من الاحاديث.

وبعد ذلك كلّهُ، فليعلم أنّ على فرض لزوم العمل بالحديث أو عدم الإعراض عنه مطلقاً، فالعمل بهذه الاحاديث ثابت جدّاً؛ لأنّه لا يقصد من إخراج هذه الاحاديث إلا ما هو مقبول الاصحاب وانفقوا عليه، وهو تشرف جماعة بقاء المهدي عليه السلام كما يدلّ عليه ما عنون به هذا الباب، وأمّا الخصوصيّات والتفاصيل فلم تكن مقصودة بالاصالة، ولا يتحصّل لإثباتها فائدة مهمّة اعتقادية.

وأما قوله: إنّنا لم نر الصدوق... إلخ، ففيه: أنّ عدم قراءة الصدوق علينا كتاب «كمال الدين» لا يدلّ على وضع الخبرين ولا غيرهما، فإنّ الصدوق لم يقرأ علينا سائر كتاب «كمال الدين»، وهل ترضى في نفسك احتمال الوضع في كلّ أحاديثه سيّما ما كان أصحّ سنداً منها لاحتمال دسه في الكتاب؟ والاعتماد على الاحاديث - وإن صحّ بتحمّلها بأحد أنحاء تحمّل الحديث الذي منه الوجادة - ليس مشروطاً بخصوص قراءة صاحب الاصل والكتاب على من يتحمّلها، فيصحّ الاقتصار على الوجادة والاعتماد على أصل أو كتاب اعتمد عليه الاصحاب، واخرجوا عنه الحديث في كتبهم خلفاً عن سلف، وسيّما إذا كانت نسخه المخطوطة المعتمدة القديمة المتّفقة كثيرة مشهورة.

وثالثها: اشتغال الحديث في بعض طرقه على تسمية الحجّة

عليه السلام، وقد ورد النهي عنها عن النبي صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين والباقر والصادق والكاظم والرضا والجواد والهادي والحجة عليهم السلام ولم ترد التسمية إلا في بعض أخبار شاذة، حتى إن الصدوق قال بعد خبر اللوح المشتمل على التسمية: الذي أذهب إليه النهي عن التسمية.

أقول: كلامه هذا كلام الحريص على رد الآخبار وجمع الوجوه الضعيفة لذلك، فإن تسميته عليه السلام قد وردت في أخبار صحيحة، وحرمة التسمية وإن كانت في الجملة ثابتة لا يجوز إنكارها مطلقاً، إلا أن شمول عمومها وإطلاقها لجميع الموارد - وإن لم تكن تقيّة في البين، أو لم تكن في مجمع الناس، أو في مورد يلزم التسمية لإيضاح الأمر ورفع الاشتباه، وغير هذه من الخصوصيات - يقبل البحث والنقاش، ولا يجوز رد الأحاديث التي فيها التسمية بها، وقد كان ذلك مورداً للبحث والنظر بين علمين معاصرين وهما السيد الداماد وشيخنا البهائي قدس سرهما.

إذن فيجب على الباحث في أخبار المسألة النظر إلى وجه الجمع بينها، واستنباط الحكم الشرعي حسب ما تقتضيه القواعد والأصول، لا الحكم بوضع طائفة منها لأنها معارضة لطائفة أخرى أخذ المشهور بها ترجيحاً لها على غيرها.

رابعها: اشتماله على بقاء إبراهيم بن مهزيار إلى أوان خروجه عليه السلام، وأنه عليه السلام أمر بمسارعته مع إخوانه إليه، وهو أمر واضح البطلان.

وفيه: أن نظره إلى قوله عليه السلام: إذا بدت أمارات الظهور والتمكّن فلا تبطئ بإخوانك عنا وباهل المسارعة إلى منار اليقين، وضياء

مصباح الدين ... إلخ، إلا أن ذلك لا يدلّ على بقاء المخاطب في مثل هذا الحديث الذي له نظائر كثيرة في أخبار الملاحم وأشراف الساعة وعلامات المهدي عليه السلام، كقوله: فإن أدركت ذلك الزمان، ... ونحو ذلك، بل المراد: الدلالة على بيان وظيفة من أدرك ذلك الزمان وبدأت له أمارات الظهور، وكلّ ما قيل أو يقال في غيره ممّا شابهه من الاحاديث يقال فيه، فلا يجوز القول بوضعه لمجرد ذلك.

خامسها: اشتماله على ذهاب جمع مع رايات صفر وأعلام بيض إليه بين الحطيم وزمزم، وبعث الناس ببيعتهم إليه عليه السلام، مع أن ظهوره بنحو آخر على مناطق به الاخبار المتواترة.

أقول: كان اللازم عليه أن يبيّن أولاً ما توافقت عليه الاخبار المتواترة، ثم يبيّن مالا يوافقها ولا يمكن الجمع العرفي بينه وبينها، ولا أظنّ أنه يقدر أن يأتي بأمر دلّت عليه الاخبار المتواترة لا يمكن الجمع بينها وبين هذا الحديث، هذا مضافاً إلى وجود ذلك التهافت على زعمه بين سائر أخبار العلامات بعضها مع بعض، ولأريب أنه مع الإمكان يجمع بينها بما يساعده العرف، مضافاً إلى أنه قد ظهر لك أنه لا يجوز ردّ هذه الاخبار بعضها ببعض إذا كان بينها تخالف وتهافت؛ لأنّ ذلك لا ينافي مانحن بصده من إثبات فوز الفائزين بزيارته ولقائه بالتواتر.

سادسها: قال: ومنها: أن محمد بن أبي عبد الله الكوفي الذي استقصى من رآه في ذاك العصر المعروف وغير المعروف لم يذكر إبراهيم فيهم مع كونه من الاجلّة، إنّما عدّ ابنه محمداً، وهذا نصه على ما رواه في «الإكمال»، باب من شاهد القائم عليه السلام ... ثم ذكر خبر ابن أبي عبد الله الكوفي وقال بعده: فتراه عدّ صاحب الفراء وصاحب الصرة

المختومة وصاحب الحصاة وصاحب المولودين وصاحب الألف دينار وصاحب المال والرقعة البيضاء وصاحب المال بمكة ورجلين من قابس مع كونهم مجاهيل، فكيف لا يعدّ مثل إبراهيم من المعاريف لو كان منهم؟ وكيف عدّ نفسه مع الاتّهام ولم يعدّ غيره لو كان منهم مع عدمه؟ وكيف عدّ الابن ولم يعدّ الأب مع كونه أجلّ من الابن بمراتب؟

أقول: أوّلاً: إنّ محمد بن أبي عبد الله لم يذكر أنّه استقصى من رآه عليه السلام في ذلك العصر (المعروف وغير المعروف) بل ذكر عدد من انتهى إليه ممّن وقف على معجزات صاحب الزمان أو رآه، وبين اللفظين بون بعيد، والثاني يدلّ على جواز كونهم أزيد ممّن ذكرهم بكثير.

وثانياً: إذا كان الاعتبار على هذا الخبر يجب ردّ سائر الروايات المذكور فيها ممّن شاهده عليه السلام ممّن لم يذكره ابن أبي عبد الله، وما اظنه يلتزم بذلك، وما كان محمد بن أبي عبد الله نفسه لو وقف بعدما ذكر من العدد على أكثر منه ينفي ذلك، لأنّه ذكر قبل ذلك عدد من انتهى إليه، وقد قالوا قديماً: عدم الوجدان لا يدلّ على عدم الوجود، وعدد من تشرفّ بزيارته عليه السلام أو وقف على معجزاته في الغيبة الصغرى أكثر من ذلك بكثير وأضعافه.

وثالثاً: لمّ لم يقل في ذلك مقالته في أصل الخبر: إنّنا لم نر الصدوق قرأ علينا الإكمال... الخ؟ فلعلّ معانداً أسقط اسم إبراهيم بن مهزيار وأسماء غيرهم عن خبر محمد بن أبي عبد الله أو سقط عنه بواسطة اشتباه النسخ وغيرهم.

ورابعاً: من أين قال: إنّ إبراهيم بن مهزيار مع جلّالته مات ولم يحقّق الأمر، ولم يعرف إمام زمانه؟ وما ذكره من الروايات لا يدلّ على

أنَّه مات غير عارف بإمام زمانه، بل غاية الامر يدلّ على أنَّه كان لا يعرف مكانه ووكلاءه، ولا يدري ما يفعل بالاموال، لأنَّ الإمام لم يأمره بشيء .

وخامساً: كيف يكون مَنْ لم يعرف إمام زمانه ومات في زمان الحيرة أجلّ ممّن هداه الله تعالى إلى إمام زمانه؟

سابعها: قال: ومنها: اشتماله على أنَّ الحجة تمّنّى لقاء إبراهيم بن مهزيار مع أنَّه عليه السلام يمكنه لقاء من أراده، وإنّما الناس لا يمكنهم لقاءه عليه السلام .

اقول: لا أدري ما أقول في جواب هذه الشبهات الضعيفة التي لا ينبغي أن يتوهمها من له أدنى اشتغال بعلم الحديث فضلاً عن مثله، فلا يجب أن يكون حبّ اللقاء وتمنّيه ملازماً لإرادة اللقاء، فلعلّ مانعاً يعلمه هو عليه السلام يمنعه عن هذه الإرادة، وهو العارف بوظيفته وموارد إرادته، والحاصل: أنَّ إمكان لقائه من أراده لا يقتضي إمكان لقائه من أحبّ لقائه .

ثامنها: قال: ومنها: اشتماله على عبارات تكلفية، غير شبيهة بعبارات الائمة عليهم السلام، وكيف يتكلّم الحجة عليه السلام الذي كان من إنشائه دعاء الافتتاح الوارد في كل ليلة من شهر الله وهو في أعلى درجات الفصاحة، بمثل هذه العبارات الباردة؟

اقول: إن شئت البرودة في الكلام والتكلف في المضمون فعليك بمطالعة هذه الشبهات الباردة التي أوردها بزعمه هذا الفاضل على هذا الحديث، نعم قد يكون إنشاء الفاظ وعبارات على غير القادر بالكلام والجاهل بأساليبه تكلفاً، ويرى هو إنشاءها من غيره العارف بفنون الكلام والبلاغة تكلفاً، والعارف بالادب والفصاحة والبلاغة ينشئها من



غير تكلف وفي كمال السهولة، فأيراد خطبة مثل خطب مولانا أمير المؤمنين عليه السلام من حيث اللفظ والمعنى يصدر من مثله بدون أدنى تكلف وفي كمال السهولة والارتجال، ومن غيره يصدر أقلّ منها بدرجات بالتكلف.

وكيف تكون هذه العبارات غير شبيهة بعبارات الائمة عليهم السلام يعرفها هو ولا يعرفها مثل الصدوق والشيخ اللذين لا يداניהما في معرفة كلام الائمة عليهم السلام اكابر مهرة علم الحديث فضلاً عن غيرهم؟! وقياسه بدعاء الافتتاح في غير محلّه، فلكلّ مقام مقال، ولكلّ كلام مجال.

تاسعها: قال: ويشهد لوضعه (يعني وضع مارواه الشيخ في غيبته) أيضاً مضافاً إلى مامرّ اشتماله على سؤاله بيثرب عنه عليه السلام حتّى يراه عياناً مع أنّ عدم إمكان ذلك كان يعرفه كلّ إمامي، واشتماله على منكرات أخر كتبخر من كان سفيراً عنه عليه السلام وغيره.

أقول: أمّا سؤاله عيان الإمام فليس في الخبر أنّه كان بيثرب، وأمّا عدم إمكان ذلك حتّى لبعض الافراد والخواصّ سيّما في عصر الغيبة الصغرى فكلّ إمامي عارف بهذا الامر، يعرف إمكانه، وانعقاد باب في كتاب «الغيبة» لمن رآه عياناً أدلّ دليل على ذلك. نعم، عيان الإمام بحيث يعرفه جميع الناس كسائر الافراد لايقع في عصر الغيبة، وسؤال السائل لم يكن عن هذا، وهذا ظاهر، ولا أدري كيف خفي مثل ذلك على هذا الفاضل؟!!

وأما تبخر السفير فهو اعمّ من المشي تكبراً ومعجباً بالنفس، ومن حسن المشي والجسم، والمراد من قوله: «يتبخر في مشيته» هنا هو المعنى الثاني.

وسبحان الله! لا أدري ما أقول، فإنني أخاف أن أخرج من حدود الأدب، وإلا فالتمسك بما هو أوهن من بيت العنكبوت لتضعيف الخبر خارج عن أسلوب البحث والتحقيق، ولا ينبغي لمثله فتح باب هذه الإيرادات الضعيفة والسخيفة لردّ الأحاديث، وضمّ بعضها إلى بعض وتكثيرها لا يرتقي بها إلى دليل مقبول. غفر الله لنا زلاتنا، وأكرمنا بالاستقامة وحسن السليقة بحقّ محمد وآله الطاهرين عليهم السلام.

عاشرها: وهو أقوى أدلته على وضع هذه الأحاديث: اشتمال اثنين منها على أنّ للحجة عليه السلام أخاً مسمّى بموسى، وهذا خلاف المذهب، وخلاف إجماع الإمامية.

أقول: قال العلامة المجلسي - قدس سرّه - : اشتمال هذه الأخبار على أنّ له عليه السلام أخاً مسمّى بموسى غريب<sup>(١)</sup>. ولا يخفى عليك أنّ استغرابه في محله جداً، إلاّ أنّه مجرد استغراب، وظاهره عدم الحكم بالوضع بل والضعف، لجواز كون الحديث الغريب صحيحاً.

وقال الشيخ الاجلّ الاكبر شيخنا المفيد - قدس سرّه - في «الإرشاد» عند ذكر مولانا القائم بعد أبي محمد عليه السلام: وكان الإمام بعد أبي محمد عليه السلام ابنه المسمّى باسم رسول الله صلى الله عليه وآله، المكنى بكنيته، ولم يخلف أبوه ولداً ظاهراً ولا باطناً غيره، وخلفه غائباً مستتراً<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن شهر آشوب في «المناقب» في باب إمامة مولانا أبي محمد الحسن العسكري عليه السلام: وولده القائم عليه السلام

(١) البحار: ج ٥٢ ص ٤٧ ذيل ح ٣٢.

(٢) الإرشاد: ص ٣٤٦ باب ذكر القائم عليه السلام.

لا غير<sup>(١)</sup>.

وهذا ظاهر عبارات كثير من أساطين الشيعة، وهو القول المشهور بينهم في ذلك، ولم نعرف في الأحاديث ما يدلّ على وجود ولد لسيدنا أبي محمد عليه السلام غير مولانا المهدي عليه السلام إلا هذين الخبرين اللذين أخرجهما في «كمال الدين»، وقد عرفت أنّهما خبر واحد روي بالفاظ مختلفة ومضامين متقاربة.

وروي في «الغيبة» وفي «دلائل الإمامة» وليس فيهما ذكر من ذلك، كما لم نجد أيضاً في الأقوال قولاً مخالفاً لهذا القول إلا من الحسين بن حمدان، فإنه قال في كتابه الموسوم «بالهداية» في ترجمة مولانا أبي محمد عليه السلام: له من الولد: موسى والحسين والخلف عليهم السلام، ومن البنات... الخ، وإلا من ابن أبي الثلج في «تاريخ الائمة» فإنه قال: ولد للحسن بن علي العسكري عليهما السلام (م ح م د) عليه السلام وموسى وفاطمة وعائشة... إلخ.

ولاريب أن هذا القول شاذّ مخالف لما هو المعروف بين الشيعة، وأرباب كتب السيرة والأنساب والتواريخ، وقد صرح بما هو المشهور بين الإمامية بعض أكابر العامة أيضاً، كابن حجر في «الصواعق» قال: ولم يخلف (يعني مولانا أبا محمد عليه السلام) غير ولده أبي القاسم محمد الحجة، وعمره عند وفاة أبيه خمس سنين، لكن آتاه الله فيها الحكمة. وهذا ظاهر كلمات جماعة منهم.

ومع ذلك كلّه لا يمكننا نسبة هذا القول، أي انحصار ولد الإمام أبي محمد العسكري عليه السلام بمولانا المهدي عليه السلام إلى مثل الصدوق

(١) مناقب ابن شهر آشوب: ج ٤ ص ٤٢١ باب إمامة مولانا أبي محمد عليه السلام.

الذي أخرج هذين الحديثين في كتابه، ولم يذيلهما بذيل يُعرف منه عقيدته إن كانت مخالفة لما تضمنناه، مع أنه لو كان هذا هو القول المشهور لعرفه ولعرفه لأصحابه ولم يروه في كتابه لثلا يقع أحد في الاشتباه في ذلك، كما لا يمكننا نسبته إلى معاصريه وشيوخه وسائر الشيعة في عصر الغيبة الصغرى، ولعلّ هذا لم يكن مورداً للاهتمام، لعدم ترتّب فائدة اعتقادية على معرفته والسؤال عنه، أو كان معلوماً عندهم وجوده أو عدمه ولكنهم لاجل ما ذكر من عدم ترتّب فائدة شرعية لمعرفته لم يهتموا بنقله وضبطه وإن كان يمكن استظهار عدم معرفية ذلك، أي حصر أولاده عليه السلام بمولانا عليه السلام - بابي هو وأمي - بين الشيعة من ترك الصدوق - رحمه الله - ذكر ذلك مع إخراج الخبرين الدالّين على نفي الحصر وإثبات غيره أيضاً. ولعلّ شيخنا المفيد<sup>(١)</sup> - قدس سرّه - كان أوّل من صرّح بعدم وجود ولد له غيره من الذين وصلت إلينا كلماتهم.

والقول الفصل: أنه لا يثبت بالثبوت الشرعي التعبدّي بالخبر وإن كان صحيح السند إثبات مثل ذلك؛ لعدم شمول أدلة حجّة الخبر له؛ لعدم ترتّب فائدة شرعية على إثباته أو نفيه للزوم اللغوية في جعل الحجّة له كما بيّن في محله.

وهكذا لا يثبت كذلك بأقوال العلماء والشهرة بينهم وبين الشيعة الإثبات أو النفي في مثل هذه المسألة لو فرضنا تحققها، لا لعدم حجّة الشهرة مطلقاً، بل لأنها حجّة إذا كانت كاشفة عن وجود خبر تشمل أدلة حجّة الخبر، ولو قيل: إنّ الشهرة من الحجج التعبدية بنفسها كخبر الواحد، فدلّيل حجّيتها أيضاً لا يشمل مثل هذه الشهرة التي لا تعلق لها

بالتكاليف العملية .

فغاية الامر في ذلك أن الثابت المسلّم، والحقّ المقطوع به عند الإمامية، وجماعة من اكابر علماء العامة، واساطين علم الانساب، والذي لا ريب فيه، ويدلّ عليه الاخبار المتواترة: أن الخلف من بعد الإمام أبي محمد عليه السلام، وخليفته وخليفة الله والحجة والإمام بعده على الخلق أجمعين هو ابنه المسمّى باسم رسول الله صلى الله عليه وآله، والمكّنّى بكنته، وأماً وجود غيره من الولد له عليه السلام وبقاؤه إلى زماننا غير مقطوع به، لا يثبت بقول من ذكر، ولا بخبري «كمال الدين» لعدم حجّيتهما أولاً، ولمعارضتهما مع قول مثل المفيد - أعلى الله مقامه - ثانياً، فيسقط كلا القولين عن صلاحية الاعتماد عليهما، وكذا الخبرين في خصوص ذلك، وهذا لا يدلّ على وضعهما، بل ودسّ خصوص هذا فيهما .

ومن هنا يظهر: أن الاستدلال على وضع الخبرين باشتمالهما لخلاف المذهب وخلاف إجماع الإمامية فاسد جدّاً؛ لأنّ ماهو من المذهب بل وما هو المذهب أن الإمام بعد الإمام الحادي عشر أبي محمد عليه السلام هو ابنه المسمّى باسم رسول الله صلى الله عليه وآله، والمكّنّى بكنته وهو خليفته والإمام المفترض على الناس طاعته، والذي يملأ الارض قسطاً وعدلاً، وأماً عدم كون ولد له غيره أو وجوده فليس من المذهب بشيء، ولا حرج على من لم يعرف ذلك ولم يسأل عنه .

وأماً إجماع الإمامية فقد عرفت عدم معلومية تحقّقه لولم نقل بعدمه، وعلى فرض تحقّقه فالكلام فيه هو الكلام في الشهرة . إذن فالحكم بوضع هذا الحديث لتضمّنه وجود اخ له عليه السلام دعوى دون

اثباتها خرط القتاد .

ثم إنه بعد ذلك كله قال : إلى غير ذلك مما لو استقصي لطال الكلام .

ولا أدري ما أراد بذلك ؟ وكيف لم يأت بأكثر مما ذكره إن أمكن له مع حرصه وإصراره على إظهار بيان علل الأحاديث الموضوعة بزعمه ؟ !  
وأعجب منه أنه استدرك كلامه ورجع وقال : وأيضاً : أن الكليني والمفيد عقدا في «الكافي» و«الإرشاد» باباً لمن رآه عليه السلام ، ولم يرويا هذا الخبر ولا الخبر السابق ، ولو كانا صحيحين ولم يكونا موضوعين لنقلهما .

فبالله أنت ترى أنه لو كان عنده أكثر مما أورده على الحديث كف عنه وهو يأتي بعدما قال بهذا الكلام الفارغ عن الميزان ؟ فهل يقول أو قال أحد : إن كل ما لم يذكره «الكافي» و«الإرشاد» موضوع مجعول غير صحيح ؟ وهل يحكم بأن كل ما ذكره صحيح ثابت ؟ ليت شعري من أين اخذ هذه القواعد المصنوعة ؟ ! وأي فائدة على تسويد الأوراق بهذه الإيرادات ؟ ! ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

### وثلاثة أحاديث أخر

ومن الأحاديث التي ذكرها في عداد الأحاديث الموضوعة في الفصل الأول من الباب الثاني من كتابه (ص ١٢١) أحاديث محمد بن زيد بن مروان ، قال : ومنها أحاديث محمد بن زيد بن مروان ، أحد مشايخ الزيدية على ما نقل الشيخ في غيبته (في باب توقيعاته عليه السلام

ص ٢٩٩ ح ٢٥٥) عن أبي غالب، عنه وهي ثلاثة :

الاول: عنه، عن أبي عيسى محمد بن علي الجعفري، وأبي الحسين محمد بن رقام، عن أبي سورة (أحد مشايخ الزيدية)، قال : خرجت إلى قبر أبي عبد الله عليه السلام، أريد يوم عرفة، فعرفت يوم عرفة، فلما كان وقت عشاء الآخرة صليت وقمت فابتدأت أقرأ من الحمد، وإذا شابٌ حسن الوجه عليه جبة سيفي (مسيقي خ ل)، فابتدأ أيضاً من الحمد وختم قبلي أو ختمت قبله، فلما كان الغداة خرجنا جميعاً من باب الحائر، فلما صرنا على شاطئ الفرات قال لي الشاب: أنت تريد الكوفة فامض، فمضيت طريق الفرات، وأخذ الشاب طريق البر، ثم اسفت على فراقه، فاتبعته، فقال لي: تعال، فجننا جميعاً إلى حصن المسناة، فنمنا جميعاً وانتبهنا فإذا نحن على العوفي على جبل الخندق، فقال لي: أنت مضيقٌ عليك عيال، فامض إلى أبي طاهر الزراري فسيخرج إليك من منزله، وفي يده الدم من الاضحية، فقل له: شابٌ من صفته كذا يقول لك: صرةٌ فيها عشرون ديناراً جاءك بها بعض إخوانك فخذها منه، فصرتُ إلى أبي طاهر كما قال الشاب ووصفته له، فقال: الحمد لله، ورأيتَه فدخل وأخرج إليَّ صرةً الدنانير فدفعها إليَّ وانصرفت .

الثاني: عنه، قال: حدثٌ بحديثه المتقدم أبا الحسين محمد بن عبيد الله العلوي، ونحن نزول بأرض الهرّ، فقال: هذا حقّ، جاءني رجل شابٌ فتوسّمت نبي وجهه سمة، فصرفت الناس كلّهم، وقلت له: من أنت؟ فقال: أنا رسول الخلف إلى بعض إخوانه ببغداد، فقلت له: معك راحلة؟ فقال: نعم، في دار الطلحين، فقلت له: قم فجنني بها،

ووجهت معه غلاماً، فاحضر راحلته، واقام عندي يومه ذلك، واكل من طعامي، وحدثني بكثير من سرّي وضميري، فقلت له: على أي طريق تاخذ؟ قال: أنزل إلى هذه للنجفة، ثم آتي وادي الرملة، ثم آتي القسطاط فأركب إلى الخلف إلى المغرب، فلما كان من الغد، ركب راحلته وركبت معه حتى صرنا إلى دار صالح، فعبّر الخندق وحده وأنا اراه، حتى نزل النجف وغاب عن عيني.

الثالث: عنه، قال: حدث أبا بكر محمد بن أبي دارم اليمامي (أحد مشايخ الحشوية) بحديثه المتقدمين، فقال: هذا حق، جاءني منذ سنين ابن أخت أبي بكر بن البجالي العطار - وهو صوفي يصحب الصوفية - فقلت: من أنت؟ وأين كنت؟ فقال: أنا مسافر منذ سبع عشرة سنة، فقلت له: فأي شيء أعجب مارأيت؟ فقال: نزلت بالاسكندرية في خان ينزله الغرباء، وكان في وسط الخان مسجد يصلّي فيه أهل الخان وله امام، وكان شاب يخرج من بيت له غرفة فيصلّي خلف الإمام ويرجع من وقته إلى بيته، ولا يلبث مع الجماعة فقلت - لما طال ذلك عليّ، ورأيت منظره شاب نظيف عليه عباء - : أنا والله أحبّ خدمتك والتشرف بين يديك، فقال: شأنك، فلم أزل أخدمه حتى أنس بي الأنس التام، فقلت له ذات يوم: من أنت أعزك الله؟ قال: أنا صاحب الحق، فقلت له: ياسيدي متى تظهر؟ فقال: ليس هذا أوان ظهوري وقد بقي مدة من الزمان، فلم أزل على خدمته تلك وهو على حالته من صلاة الجماعة وترك الخوض في مالا يعنيه - إلى أن قال - : احتاج إلى السفر، فقلت له: أنا معك، ثم قلت له: ياسيدي متى يظهر أمرك؟ قال: علامة ظهور أمري كثرة الهرج والمرج والفتن، وآتي مكة فأكون في المسجد



الحرام، فيقال: انصبوا لنا إماماً، ويكثر الكلام حتّى يقوم رجل من الناس فينظر في وجهي، ثم يقول: يامعشر الناس، هذا المهدي انظروا إليه، فيأخذون بيدي، وينصبوني بين الركن والمقام، فيبايع الناس عند إياسهم عني.

وسرنا إلى البحر، فعزم على ركوب البحر، فقلت له: ياسيدي أنا أفرق من البحر، قال: ويحك تخاف وأنا معك؟ فقلت: لا ولكن أجهن، فركب البحر وانصرفت عنه.

ثم إنّهُ استشهد لوضعها مضافاً إلى كون رواتها من الحشوية والزيدية أنّه عليه السلام لا يحضر عند خواص شيعته معرّفاً بنفسه، فكيف يحضر عند مخالفه مع التعريف؟ وكيف يصلّي خلف أئمة العامة مَنْ يصلّي خلفه عيسى بن مريم؟ ... إلخ.

أقول: إنّ الحديث الثالث لاشتماله على أنّه يصلّي خلف غيره ويأتمّ به ساقط عن الاعتبار فلا يحتجّ به، ولا ينبغي نقله إلّا لمقصد إثبات إجماع الكلّ على ظهور المهدي ووجوده عليه السلام، وإن كنا بحمد الله تعالى بفضل سائر الأحاديث وأقوال من يعتدّ بقوله من الأمة أغنياء عن مثله.

وأما الخبر الأوّل، فليس فيه ما يدلّ صريحاً على أنّ الشاب المذكور فيه هو مولانا المهدي عليه السلام، وإنّما يُذكر أطراداً، وأنّ هذا الشاب لا يكون إلّا المهدي عليه السلام، أو من خواصّه وحاشيته الذين يقومون بأوامره وإنفاذ أحكامه، والحكم بوضعه وجعله لا يصدر إلّا ممن يعلم الغيوب.

وأما الثاني، ففيه ما يدلّ على ذلك، وليس فيه أيضاً ما يدلّ على وضعه، والاستدلال بما يرويه المخالفون من الزيدية والعامة قويّ جداً، لم

أر في العلماء وفي الطائفة من تكلف إثبات ضعفه، بل بناؤهم على الاستدلال بروايات المخالفين فيما هم مخالفون لنا في الفضائل والمناقب والإمامة، فيستدلون لإثبات أحاديث الثقلين وأحاديث الولاية وغدير خم والأئمة الاثني عشر عليه السلام وغيرها بأحاديثهم، ولم يقل أحد: إنَّ أسانيدهم في ذلك ضعيفة ساقطة عن الاعتبار، بل عندهم أنَّها في غاية الاعتبار وإن كان الراوي ناصبياً أو خارجياً.

نعم، إذا وجد فيه مالا يناسب مقام الأئمة عليهم السلام الرفيع، ويخالف المذهب، يردّ ذلك إليهم برّد تمام الخبر، أو خصوص ما فيه من المخالفة حسب ما تقتضيه المقامات والموارد، ويعتمدون في ذلك كلّ على الأصول العقلانية المقبولة.

### وحديثان آخران

حديث آخر من الأحاديث التي عدّها من الأحاديث الموضوعية، قال: ومنها مارواه «الغيبة» في أول فصل ماروي من الأخبار المتضمنة لمن رآه (ص ٢٥٣ ح ٢٢٣) عن جماعة، عن التلعكبري، عن أحمد بن علي الرازي، قال: حدّثني شيخ ورد الريّ على أبي الحسين محمد بن جعفر الاسدي، فروى له حديثين في صاحب الزمان عليه السلام، وسمعتهما منه كما سمع، وأظنّ ذلك قبل سنة ثلاثمائة أو قريباً منها، قال: حدّثني عليّ بن إبراهيم الفدكي، قال: قال الاودي: بينا أنا في الطواف قد طفت ستة وأريد أن أطوف السابعة فإذا أنا بحلقة عن يمين الكعبة وشابّ حسن الوجه، طيّب الرائحة، هيوب ومع هيبتة متقرّب إلى الناس،

فتكلم فلم أر أحسن من كلامه، ولا أعذب من منطقه في حسن جلوسه، فذهبت أكلمه فزبرني الناس، فسألت بعضهم من هذا؟ فقال: ابن رسول الله، يظهر للناس في كل سنة يوماً لخواصه فيحدثهم ويحدثونه، فقلت: مسترشد أذاك فارشدني هداك الله، قال: فناولني حصاة فحوّلت وجهي، فقال لي بعض جلسائه: ما الذي دفع إليك ابن رسول الله؟ فقلت: حصاة، فكشفت عن يدي فإذا أنا بسبيكة من ذهب، وإذا أنا به قد لحقني، فقال: ثبت عليك الحجة، وظهر لك الحق، وذهب العمى، أتعرفني؟ فقلت: اللهم لا، فقال المهدي: أنا قائم الزمان، أنا الذي أملاها عدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، إنّ الأرض لا تخلو من حجة، ولا يبقى الناس في فترة أكثر من تيه بني إسرائيل، وقد ظهر أيام خروجي، فهذه أمانة في رقبتك، فحدث بها إخوانك من أهل الحق.

وبالإسناد، عن أحمد بن علي الرازي، قال: حدثني محمد بن علي، عن محمد بن أحمد بن خلف، قال: نزلنا مسجداً في المنزل المعروف بالعباسية على مرحلتين من فسطاط مصر، وتفرّق غلمانني في النزول وبقي معي في المسجد غلام أعجمي، فرايت في زاويته شيخاً كثير التسبيح، فلما زالت الشمس ركعت وصليت الظهر في أول وقتها، ودعوت بالطعام، وسألت الشيخ أن يأكل معي فأجابني، فلما طعمنا سألت عن اسمه واسم أبيه، وعن بلده وحرفته ومقصده، فذكر أنّ اسمه محمد بن عبدالله، وأنّه من أهل قم، وذكر أنّه يسبح منذ ثلاثين سنة في طلب الحق، وينتقل في البلدان والسواحل، وأنّه أوطن مكة والمدينة نحو عشرين سنة يبحث عن الاخبار ويتبع الآثار، فلما كان في سنة ثلاث وتسعين ومائتين طاف بالبيت، ثم صار إلى مقام إبراهيم عليه السلام

فرقع فيه، وغلبته عينه، فأنبّهه صوت دعاء لم يجز في سمعه مثله، قال: فتأملت الداعي فإذا هو شابّ أسمر لم أر قطّ في حسن صورته، واعتدال قامته، ثم صلّى، فخرج وسعى، فاتبعته، وأوقع الله تعالى في نفسي أنّه صاحب الزمان عليه السلام، فلماً فرغ من سعيه قصد بعض الشعاب، فقصدت أثره، فلماً قربت منه إذا أنا بأسود مثل الفنيق قد اعترضني، فصاح بي بصوت لم أسمع أهول منه: ماتريد عافاك الله؟ فأرعدت ووقفت، وزال الشخص عن بصري، وبقيت متحيراً، فلماً طال بي الوقوف والحيرة انصرفت، ألوم نفسي وأعذلها بانصرافي بزجرة الأسود، فخلوت برّبي عزّ وجلّ أدعوه، وأسأله بحقّ رسوله وآله عليهم السلام ألا يخيب سعبي، وأن يُظهر لي ما يثبت به قلبي، ويزيد في بصري، فلماً كان بعد سنين زرت قبر المصطفى صلّى الله عليه وآله، فبينما أنا أصلي في الروضة التي بين القبر والمنبر إذ غلبتني عيني، فإذا محرّك يحركني، فاستيقظت فإذا أنا بالأسود، فقال: وما خبرك؟ وكيف كنت؟ فقلت: الحمد لله وأدّمك، فقال: لاتفعل، فإنّي أمرت بما خاطبتك به، وقد أدركت خيراً كثيراً، فطب نفساً وازدد من الشكر لله عزّ وجلّ على ما أدركت وعانيت، ما فعل فلان؟ وسمّى بعض إخواني المستبصرين، فقلت: ببرقة، فقال: صدقت، ففلان؟ وسمّى رفيقاً لي مجتهداً في العبادة مستبصراً في الديانة، فقلت: بالاسكندرية، حتّى سمّى لي عدّة من إخواني، ثم ذكر اسماً غريباً، فقال: ما فعل نقفور؟ قلت: لا أعرفه، قال: كيف تعرفه وهو رومي فيهديه الله فيخرج ناصراً من قسطنطينية، ثم سألني عن رجلٍ آخر، فقلت: لا أعرفه، فقال: هذا رجل من أهل هيت من أنصار مولاي عليه السلام، امض إلى أصحابك فقل لهم:

نرجو أن يكون قد أذن الله في الانتصار للمستضعفين وفي الانتقام من الظالمين .

ولقد لقيت جماعة من أصحابي وأديت إليهم ، وأبلغتهم ما حُمِلت وأنا منصرف ، وأشير عليك أن لا تتلبّس بما يشغل به ظهرك ، ويتعب به جسمك ، وأن تحبس نفسك على طاعة ربّك ، فإنّ الامر قريب إن شاء الله تعالى .

فامرت خازني فاحضر لي خمسين ديناراً ، وسالته قبولها ، فقال : يا أخي ، قد حرّم الله عليّ أن آخذ منك ما أنا مستغن عنه ، كما أحلّ لي أن آخذ منك الشيء إذا احتجت إليه ، فقلت له : هل سمع منك هذا الكلام أحد غيري من أصحاب السلطان ؟ فقال : نعم ، أحمد بن الحسين الهمداني المدفوع عن نعمته بأذربيجان ، وقد استأذن للحجّ تأميراً أن يلقي من لقيت ، فحجّ أحمد بن الحسين الهمداني - رحمه الله - في تلك السنة فقتله ذكرويه ابن مهرويه ، وافترقنا وانصرفت إلى الثغر ، ثم حججت فلقيت بالمدينة رجلاً اسمه طاهر من ولد الحسين الأصغر ، يقال : إنّ يعلم من هذا الامر شيئاً ، فتابرت عليه حتّى أنس بي ، وسكن إليّ ، ووقف على صحّة عقيدتي ، فقلت له : يا ابن رسول الله ، بحق آبائك الطاهرين عليهم السلام لما جعلتني مثلك في العلم بهذا الامر ، فقد شهد عندي من توثّقه ، بقصد القاسم بن عبيد الله بن سليمان بن وهب إياي لمذهبي واعتقادي ، وأنّه أغرى بدمي مراراً ، فسلمّني الله ، فقال : يا أخي ، اكنم ما تسمع منّي الخبر في هذه الجبال ، وإنّما يرى العجائب الذين يحملون الزاد في الليل ، ويقصدون به مواضع يعرفونها ، وقد نُهينا عن الفحص والتفتيش ، فودّعته وانصرفت عنه .

ثم قال <sup>(١)</sup> : أقول : ويوضح جعلهما اشتمالهما على إخباره عليه السلام بقرب زمان ظهوره من ألف ومائة سنة تقريباً قبل ، وهو أمر واضح البطلان بالعيان ، وقد تواتر أنه قال : كذب الوقتون ... إلخ . وفيه : أولاً : أن الاعتماد في الخبر الاول على مارواه الصدوق وليس في ذيله ما يدل على قرب زمان الظهور ، وهذا لفظه بعينه : ولا يبقى الناس في فترة ، وهذه أمانة لا تحدث بها إلا إخوانك من أهل الحق .

وأما الخبر الثاني فليس فيه ما يوهم ذلك إلا قوله : « نرجو أن يكون قد أذن الله في الانتصار للمستضعفين ، وفي الانتقام من الظالمين » وهذه العبارة كما ترى لا تدل على قرب زمان الظهور بحيث ينافي تأخره إلى زماننا هذا وبعده . نعم ، كأنه قد فهم الراوي ذلك منها فقال : ولقد لقيت جماعة ... إلخ ، إلا أن المعيار على ما استفاد من لفظ الحديث لا على فهم الراوي .

وثانياً : قرب زمان وقوع كل أمر واقترابه يكون بحسبه ، فقد قرب زمان وقوع الساعة وحساب الناس ، واقترب بالنسبة إلى ماضى من الدنيا ، قال الله تعالى : ﴿ اقترب للناس حسابهم ﴾ <sup>(٢)</sup> وقال سبحانه : ﴿ اقتربت الساعة ﴾ <sup>(٣)</sup> وقال عز وجل : ﴿ فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتةً فقد جاء أشراطها ﴾ <sup>(٤)</sup> وظهور الإمام الذي أولت بعض آيات الساعة به ، وعبر عنه بالساعة أيضاً مثل ذلك ، يجوز أن يقال فيه مع

(١) أي الناقد .

(٢) الانبياء : ١ .

(٣) القمر : ١ .

(٤) محمد : ١٨ .

ماورد في الاخبار من طول الأمد، وأنَّ له غيبتين إحداهما تطول حتّى يقول بعضهم : مات، و...، و...، أنّه قد قرب واقترب .

وثالثاً: الظاهر من قوله : «كذب الوقّاتون» تكذيب الذين يوقّتون وقت الظهور، ويعيّنون له وقتاً خاصّاً، كالشهر الفلاني والسنة الفلانية، أو السنة المعيّنة، أو بين سنوات معيّنة .

قال : ويشهد للوضع، اشتمالُ الاول على ظهوره بيّناً للناس، ومعرّفاً بنفسه لمن لايعرفه، مع أنّ محمد بن عثمان سفيره الثاني كان يقول : إنّ الحجّة ليحضر الموسم كلّ سنة، يرى الناس ويعرفهم ويرونه ولايعرفونه . واشتمال الثاني على أنّه كان عاجزاً عن الاختفاء عمّن عرفه وتبعه حتّى زجره الاسود الذي كان معه وصرفه، إلى غير ذلك من المنكرات .

أقول : أوّلاً: إنّ الاول لم يشتمل على ظهوره بيّناً للناس، ومعرّفاً بنفسه لكلّ من لايعرفه ممّن حضر الموسم، بل يدلّ على أنّه يظهر في كلّ سنة يوماً لخواصّه الذين يعرفونه، ومّن أخبر مدّعي وضع هذا الحديث بأن ليس له خواصّ وعمّال يعرفونه ولا يعرفهم الناس، يحضرون الموسم في حلقة عن يمين الكعبة، لايراهم الناس وإن رآهم بعضهم لايلتفتون بذلك؟! .

وثانياً: اشتمال الثاني على أنّ الاسود قد اعترضه وصاح به بصوت لم يسمع أهول منه، فقال له : ماتريد عافاك الله؟ فأرعد ووقف، يدلّ على خلاف ذلك، فملازمة الاسود وغيره له وصياحه على من يريد متابعتة يدلّ على قدرته وسلطانه أم على عجزه عن الاختفاء عمّن عرفه؟ فإذا كان لله تعالى ملائكة عاملون له موكّلون على الأمور، فهل يعدّ

ذلك من عجزه، وأنه لا يقدر أن يفعل الأمور بنفسه، أو يدلّ على نفوذ امره وبسط يده وكمال قدرته؟ فيا أخي! إذا أنت تسير بهذه الصورة والسليقة في نقد الاخبار لا يسلم حديث ولا تاريخ - اللهم إلا القليل منه - عن مثل هذه الإيرادات الواهية، فتعوّذ بالله من ذلك كما نعوذ به منه، ونعتذر منك إن خرجنا عن مسلك الادب، فغفواً غفر الله لنا ولك.

ثم قال: ومما يوضح وضع أمثالها أن رؤيته عليه السلام لم تكن مبتذلة، فمثل عبدالله بن جعفر الحميري في ذاك الجلال يقول لمحمد بن عثمان سفيره الثاني في الغيبة الصغرى: هل رأيت صاحب هذا الامر؟ قال: نعم، وآخر عهدي به عند بيت الله الحرام وهو يقول: اللهم انجز لي ما وعدتني ... الخبر، فكيف في الغيبة الكبرى وقد كان كتب إلى السمرى - آخر سفرائه - : ولا توص إلى أحد فيقوم مقامك بعد وفاتك، فقد وقعت الغيبة التامة، فلا ظهور إلا بعد إذن الله تعالى ذكره، بعد طول الامل، وقسوة القلوب، وامتلاء الارض جوراً، وسيأتي من شيعتي من يدّعي المشاهدة، ألا فمن ادّعى المشاهدة قبل خروج السفيناني والصيحة فهو كذاب مفتر ... الخبر.

أقول: مانرى في هذه الحكايات ابتذالاً لرؤيته عليه السلام، وهو عليه السلام يعرف من يليق برؤيته عليه السلام، لصلاحيّة في نفسه، أو لحكمة ومناسبة تقتضي ذلك، واولياؤه والخواص من شيعته مخفيون في عباد الله تعالى، يعرفهم الإمام عليه السلام. والحكايتان المذكورتان (حكاية الاسدي وحكاية ابن أحمد بن خلف) حكايتان عن الغيبة القصرى المعروفة بالصغرى دون الغيبة الطولى المعروفة بالكبرى، فذكر توقيعه إلى سفيره الاخير هنا خارج عن محلّ البحث.



مضافاً إلى أنه لو استظهر من هذا التوقيع حرمان الناس كلّهم عن التشرف بلقائه، ينافي الحكايات المتواترة التي لاشكّ في صحتها، سيّما تشرف عدّة من أكابر العلماء، وهذه قرينة على أن المراد من كون من يدعي المشاهدة كذاباً مفترياً، من يدعيها كما كان متحققاً للسفراء في عصر الغيبة الصغرى، فيدعي بها النيابة والسفارة والوساطة بين الناس وبين الإمام عليه الصلاة والسلام، والحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى .

### وحديث آخر

ومّا عدّه من الاحاديث الموضوعّة ما صرّح به بقوله: ومنها: مانقله النوري في كتابه «كشف الاستار» بعد عدّه عدّة من العامة قائلين بالمهدي عليه السلام كالحصّة، فقال: السابع: الشيخ حسن العراقي، قال الشيخ عبدالوهاب الشعراني في الطبقات الكبرى المسمّاة بلواقح الانوار في طبقات الاخيار في الجزء الثاني من النسخة المطبوعة بمصر في سنة ألف وثلاثمائة وخمسين: ومنهم الشيخ العارف بالله سيدي حسن العراقي المدفون بالكوم خارج باب الشعرية بالقرب من بركة الرطلي وجامع البشري .

قال: كان قد عمّر نحو مائة وثلاثين سنة، قال: تردّدت إليه مع سيدي أبي العباس الحريثي، وقال: أريد أن أحكي لك حكايتي من مبتدأ امري إلى وقتي هذا كأنك كنت رفيقي من الصغر، فقلت له: نعم، فقال: كنت شاباً من دمشق، وكنت صائغاً، وكنا نجتمع يوماً في الجمعة على اللهو واللعب والخمر، فجاء لي التنبيه منه تعالى يوماً، فقلت

لنفسي : ألهذا خلقت؟ فتركت ما هم فيه وهربت منهم ، فتبعوا ورائي فلم يدركوني ، فدخلت جامع بني أمية فوجدت شخصاً يتكلم على الكرسي في شأن المهدي عليه السلام ، فاشتقت إلى لقائه ، فصرت لا أسجد سجدةً إلا وسالت الله تعالى أن يجمعني عليه ، فبينما أنا ليلة بعد صلاة المغرب أصلي صلاة السنة إذا بشخصٍ جلس خلفي وحسَّ على كتفي ، وقال لي : قد استجاب الله دعاءك يا ولدي ، مالك؟ أنا المهدي ، فقلت : تذهب معي إلى الدار؟ فقال : نعم ، وذهب معي ، وقال لي : أدخل لي مكاناً أنفرد فيه ، فأخليت له مكاناً ، فأقام عندي سبعة أيام بلياليها ، ولقنني الذكر ، وقال : أعلمك وردي تدوم عليه إن شاء الله تعالى : تصوم يوماً وتفطر يوماً ، وتصلي في كل ليلة خمسمائة ركعة ، وكنت شاباً أمرد حسن الصورة ، فكان يقول : لا تجلس قط إلا ورائي ، فكنت أفعل ، وكانت عمامته كعمامة العجم ، وعليه جبة من وبر الجمال ، فلما انقضت السبعة أيام خرج فودعته ، وقال لي : يا حسن ، ما وقع لي قط مع أحد ما وقع معك ، قدّم على وردك حتى تعجز فإنك ستعمر عمراً طويلاً ، قال : ثم طلب الخروج ، وقال لي : يا حسن ، لا تجتمع بأحد بعدي ، ويكفيك ما حصل لك مني فما ثم إلا دون ما وصل إليك مني ، فلا تتحمل منة أحد بلا فائدة ، فقلت : سمعاً وطاعة ... الخ .

ثم قال<sup>(١)</sup> : أقول : وآثار الوضع عليه لائحة ، فإنه من أكاذيب الصوفية ، ومما يختلقون لهم ولمشايعهم ، والعجب من هذا المحدث كيف ينقل مثل هذا الحديث ، وإني لاستحيي من النظر في مثله .

وأنا أقول : هل تعلم أن المحدث النوري كتب «كشف الاستار»

جواباً عن قصيدة وردت من بغداد من قبل أبناء العامة مطلعها : أيا علماء العصر ... ، وقد ذكرت فيها الإيرادات والسؤالات حول المهدي عليه السلام ، إنكاراً لوجوده عليه السلام ، وتسفيهاً لمن يعتقد به ، فقام النوري للدفاع عن الحقّ ، والذبّ عن المذهب ، وأتى بهذا الجواب الشافي الكافي من كتب العامة ، وكلمات مشايخهم وأكابرهم ، وجادلهم بالتي هي أحسن ، ثم نقلها إلى النظم الجيد البليغ العلامة الكبير والمصلح الشهير الشيخ محمد حسين كاشف الغطاء ، وأجابه أيضاً على هذا المنوال نظماً الشيخ جعفر النقدي والسيد محسن الأمين ، وشرح الأخير قصيدته بالنثر أسماه « البرهان ... » وغيرهم .

ففي هذا المجال ذكر أسماء عدّة من القائلين بوجوده من العامة ، منهم الشيخ حسن العراقي ، وهو ليس ملتزماً بصحّة ما ينقل منهم ، ولا يلزم عليه من الاستدلال بأقوالهم وعباراتهم أن يكون معتقداً بتفاصيل جاءت فيها ، وقصة الشيخ حسن التي وقعت مورد إنكاره مقبولة عند الصوفية العامة ، وليس التصوّف عندهم كما هو عند الشيعة ، فإنّه عندنا مذموم لا يجوز الالتزام والتعبّد بتعاليمهم الخاصة ممّا لم يؤثر من الشرع ، ولا يدلّ عليه الكتاب أو السنّة ، وأكثرها مختلقات وموضوعات مشتملة على العقائد الباطلة ، والأعمال المحرّمة بل والشرك ، وأمّا عند العامة - مع تضمّن ما عندهم من التصوّف بهذه المفاصد بالوضوح - ممدوح ، وأكثر علمائهم منخرطون في سلسلة من سلاسل التصوّف التي لاحقيقة لها وما أنزل الله بها من سلطان ، وشأن مثل محيي الدين والشعراني وأمثالهما أجلّ عند المتصوّفة منهم من الشافعي وأبي حنيفة ومالك وابن حنبل وأصحاب الحديث ، ولكن ذلك كلّه لا يمنع من الاستدلال بأقوالهم رداً

عليهم وإفحاماً للمنكرين، وبهذا الاعتبار ليس كتاب «كشف الأستار» من كتب الحديث، ولم يذكر مصنفه مثل هذه الحكاية باعتبار أنها حديث من الاجاديت، فذكرها في الاحاديث التي تبحث فيها عن سندها واعتبارها في غير محلّه، إلا ان يراد بذلك تكثير ما اسماء بالاحاديث الموضوعه، وإظهار العجب من المحدث النوري، والاستحياء من النظر في مثل نقله، مع أنّ الاستحياء من هذا العجب والاستحياء أولى من استحيائه.

ومتّما ذكر يظهر الجواب عمّا نقله المحدث النوري أيضاً عن «ينابيع المودة» من بيعة بعض مشايخ مصر مع الإمام المهدي عليه السلام.

### خبر الجزيرة الخضراء ومدائن أبناء المهدي عليه السلام

ومتّما عدّه من الاحاديث الموضوعه خبر قصة الجزيرة الخضراء وخبر مدائن أبناء المهدي عليه السلام، قال: نقل الاول المجلسي - رحمه الله - بدون إسناد متصل<sup>(١)</sup>، بل قال: وجدت رسالة مشتهرة بقصة الجزيرة الخضراء في البحر الابيض ولم يذكر صاحب الرسالة، وقد أقرّ بعدم كونه في كتاب معتبر، فقال: وإنما أفردت لها باباً لأنّي لم أظفر به في الأصول المعتمدة، وقال: وجدت في خزانة أمير المؤمنين عليه السلام بخط الشيخ الفاضل الفضل بن يحيى بن علي الطيبي ما هذا صورته: الحمد لله ربّ العالمين... وذكر تمام الحكاية إلى قوله: أدام الله إفضاله.

ثم قال: ونقل الثاني النوري في كتابه «جنت الماوى» في الاستدراك

لباب من رأى الحجة عليه السلام من «البحار»<sup>(١)</sup> في حكايته الثالثة، فقال: وفي آخر كتاب في التعازي عن آل محمد ووفاة النبي صلى الله عليه وآله تأليف الشريف الزاهد أبي عبد الله محمد بن علي بن الحسن بن عبد الرحمن العلوي الحسيني رضي الله عنه، عن الأجلّ العالم الحافظ ... فذكر تمام سند الحديث ومثته، ثم قال بعده: قال النوري: وروى هذه الحكاية مختصراً الشيخ زين الدين علي بن يونس العاملي البياضي في الفصل الخامس عشر من الباب الحادي عشر من كتاب «الصراط المستقيم» وهو أحسن كتاب صنّف في الإمامة عن كمال الدين الأنباري ... الخ وهو صاحب رسالة «الباب المفتوح إلى ما قيل في النفس والروح» التي نقلها المجلسي بتمامها في «السماء والعالم»<sup>(٢)</sup>، قال: وقال السيد الأجلّ علي بن طاوس ... الخ.

وبعد كلام المحدث النوري قال<sup>(٣)</sup>: أقول: وجه وضع الاول بالخصوص اشتماله على أنّ حسن بن ثابت من القراء في موضعين، مع أنّه إنّما كان شاعراً، وإنّما كان أخوه زيد بن ثابت من القراء، مع أنّ باقي من عدّه لم يكن جميعهم من القراء، وإنّما القارئ منهم ابن مسعود وأبيّ، ثم جمع أبي سعيد الخدري مع أبي عبيدة وأضرابه بلا وجه، حيث إنّ أبا سعيد كان إمامياً وباقي من ذكر من معاندي أمير المؤمنين عليه السلام<sup>(٤)</sup>.

أقول: ليس في الحكاية ما يدلّ على أنّ الذين اجتمعوا إليه كانوا من

(١) البحار: ج ٥٣ ص ٢١٣ - ٢٢١.

(٢) البحار: ج ٦١ ص ٩١ - ١٣١.

(٣) أبي الناقد.

(٤) الاخبار الدخيلة: ص ١٤٦.

القرّاء، واجتمعوا إليه لأنّهم كانوا كذلك، بل يدلّ على أنّ المجتمعين الذين سمّى بعضهم وترك آخرين كانوا من الصحابة. كما أنّ ذكر أبي عبيدة وأبي سعيد واجتماعهما وجماعات المسلمين لم يكن إلاّ لأنّهم كانوا معدودين من المسلمين، وأدركوا عصر الرسالة، وسمعوا القرآن الكريم منه بلا واسطة أحد أو بواسطة غيرهم في هذا العصر، ولا يدلّ على أزيد من ذلك، فما ذكر لا يكون وجهاً للوضع أصلاً.

ولا يخفى أنّ حسّان بن ثابت لم يكن أخاً لزيد بن ثابت، وإنّما اشتبه على صاحبنا وهو مؤلّف «قاموس الرجال»، ومورد الطعون على بعض علماء الرجال، وذلك لاشتراك والديهما في الاسم، فزيد هو ابن ثابت بن الضحّاك بن زيد بن لوزان بن عمرو بن عبد عوف بن غثم بن مالك بن النجّار الانصاري الخزرجي ثمّ النجّاري، وحسّان هو ابن ثابت بن المنذر بن خرام بن عمرو بن زيد بن مناة بن عدي بن عمرو بن مالك بن النجّار الانصاري الخزرجي النجّاري.

قال: واشتماله على أنّه لم ير لعلماء الإمامية عندهم ذكراً سوى خمسة: الكليني وابن بابويه والمرتضى والطوسي والمحقّق، فبعد فتح باب العلم بحضور النائب الخاصّ بأمر صدر عنه عليه السلام عندهم، وأنّه يزور قبّته عليه السلام في كلّ جمعة، ويجد ورقة مكتوباً فيها جميع ما يحتاج إليه في المحاكمة، وكون أبيه سمع حديثه وجده رأى شخصه، أي حاجة كانت لهم إلى هؤلاء الخمسة الذين كان العلم عليهم منسداً؟ مع أنّ لكلّ منهم فتاوى غير فتاوى الآخرين، مع أنّ لكلّ واحد من الكليني وابن بابويه والمرتضى والطوسي والمحقّق مسلکاً، ولكن لم يعدّ فيهم المفيد ... إلخ.

أقول : أولاً : باب العلم في عصر حضور الإمام وفي عصر النبوة ليس مفتوحاً مطلقاً، كما أن الاجتهاد في استنباط الاحكام أيضاً لا يرتفع أيضاً مطلقاً، بل الاجتهاد أمر وأصل يعمل به في عصر الحضور كالغيبة، وباب العلم بالاحكام أيضاً منسَدٌ في عصر الحضور كعصر الغيبة، غير أن دائرة كل واحد منها في عصر الحضور أضيق من دائرته في عصر الغيبة، وإلا حتى المتشرّفين بمحاضرهم الشريفة لا بدّ لهم في بعض الموارد من العمل ببعض الظنون المعتبرة، سيّما إذا كانوا غائبين عن مجلسه وفي الأماكن البعيدة، فكما أن الفصل الزماني بيننا وبين عصر الحضور أوجب توسعة دائرة الاجتهاد وإعمال الأصول العقلانية اللفظية والعقلية، وجواز العمل بالظنون المعتبرة الشرعية، كذا الفصل المكاني أيضاً ربّما يوجب ذلك، وكما أن شأن اجتهاد مجتهد مثل الشيخ والمحقّق في استنباط الاحكام يظهر في مثل عصورنا هذه، فكذلك يظهر أيضاً في عصورهم عليهم السلام عند الاحتياج إلى الاجتهاد الذي لا بدّ منه، ولعلّ هذا هو المراد من التفقّه الذي أمرنا به في عصر الحضور أيضاً، وقال الصادق عليه السلام فيه : ليت السياط على رؤوس أصحابي حتى يتفقّوها في الحلال والحرام<sup>(١)</sup>، ولو لم يكن ذلك كلّه فلا ريب أنّه بعضه .

وثانياً : أنّه قال : وأجد هناك ورقة مكتوب فيها ما احتاج إليه من المحاكمة بين المؤمنين، فمهما تضمّنت الورقة أعمل به . وهذا كلام لا يخلو فهمه لنا من الإشكال، فهل أراد منه أنّه يحكم بما تضمّنت هذه الورقة من غير مطالبة البيئة عن المدّعي، أو اليمين عمّا ادّعي عليه فيحكم بحكم داود، أو أنّ الورقة تتضمّن أحكام القضاء ممّا لم يبيّن له من ذي قبل؟

وكيف كان، فالظاهر منه أن الرجوع إلى الورقة مختص بالمحاكمة بين المؤمنين.

وثالثاً: يمكن أنه إنما لم ير لغير هؤلاء الخمسة ذكراً عندهم اتفاقاً وفي مدة كان هناك، ولا يفهم من ذلك أنه ليس لغيرهم عندهم ذكر مطلقاً.

ورابعاً: يمكن أن يكون ذلك لأن كل واحد من هؤلاء يكون رأساً في طريقته العلمية الخاصة به، أو لغير ذلك. وعلى كل حال، لا يكون مثل ذلك وعدم ذكر مثل المفيد مع جلالة قدره وعظم شأنه اشارة على الوضع والجعل أصلاً.

وأما ما ذكر من وجه الوضع من عدم سند معتبر لهما، ففيه:  
اولاً: أن ذلك ليس دليلاً لذلك، فكيف تحكم يا أيها الشيخ - ادام الله عمره وبارك فيه - بوضع الحديث لعدم سند معتبر له؟ فهل تجسر على الحكم بالوضع على جميع المرسلات أو المسندات الضعيفة؟!

وثانياً: أن عدم اعتبار الاول عند العقلاء، وبناءً على طريقته واعتباره كذلك يدور مدار كون كاتب الرسالة المشتهرة بقصة الجزيرة الخضراء التي وجدها العلامة المجلسي مجهولاً غير معروف، كما يظهر من المجلسي أنه كان كذلك عنده، أو أنه معلوم الحال وهو شيخنا الشهيد الاول كما قطع به وصرح عليه العالم المتبّع الخبير الشهيد الشريف مؤلف كتاب «مجالس المؤمنين»<sup>(١)</sup> في مجلسه الاول وصرح به غيره أيضاً، ومع ذلك كيف لنا بالقول بعدم سند معتبر له بعد تصريح هذا الشريف الاجل بأن الشهيد الاول هو الذي وجد الرسالة في خزانة أمير المؤمنين

(١) مجالس المؤمنين للقاضي الشهيد نور الله التستري: ص ٧٨ - ٧٩.



عليه السلام بخطّ العالم العادل والشيخ الفاضل الفضل بن يحيى بن علي الطيبي الكوفي - قدّس الله روحه - وصرّح بأنّه وجدها بخطّه فضلاً عن الحكم بجعله ووضعها، وما وجده المجلسي هو من نسخ هذه الرسالة المشتهرة، وحيث لم يطلع على ناسخها لم يذكر ذلك، وهذا غير مضرّ باعتبارها بعد حكم مثل القاضي الشهيد قطعياً بأنّه هو الشهيد الاول . هذا، وقد اختصر كلام المجلسي وكلام مستنسخ الرسالة الدالّ على توصيف الفضل بن يحيى بالعلم والعمل صاحب «الاخبار الدخيلة» والعهدة عليه .

ومّا يظهر منه عدم تأمل هذا المدّعي لوضع خبر علي بن فاضل، وإصراره على إيراد الشبهة، أنّه زعم أنّ المجلسي وجده في خزانة أمير المؤمنين عليه السلام، ولذا قال في ابتداء نقله هذا الخبر عن المجلسي : نقل الاول المجلسي - رحمه الله - بدون إسناد متّصل، بل قال : وجدت رسالة ... إلى أن قال : وقال (يعني المجلسي) : وجدت في خزانة أمير المؤمنين عليه السلام .

وقال بعد نقل الخبرين بطولهما، وما اورد عليهما : فإن قيل : إنّ الخبر الاول قال المجلسي وجده في خزانة أمير المؤمنين عليه السلام بخطّ الفضل بن يحيى الطيبي ناقلاً له عن علي بن فاضل المازندراني بشرح مرّ، قلت : من أين أن أحداً من أعداء الإمامية لم يضع القصة وألقاها في الخزانة ناسباً له إلى مسمّى بفضل بن يحيى عن مسمّى بعلي بن فاضل .

أقول : أنظر كيف اشتبه عليه الأمر، فالمجلسي لم يجد الرسالة في خزانة أمير المؤمنين، بل وجد الرسالة المشتهرة بقصة الجزيرة الخضراء في البحر الابيض وأحبّ إيرادها، فذكرها بعينها كما وجدها : بسم الله

الرحمن الرحيم، الحمد لله الذي هدانا لمعرفته، والشكر له على ما منحننا للاقتداء بسنن سيد بريته محمد الذي اصطفاه من بين خليقته، وخصنا بمحبة علي والائمة المعصومين من ذريته صلى الله عليه وعليهم اجمعين الطيبين الطاهرين وسلم تسليمأ كثيراً، وبعد فقد وجدت في خزانة أمير المؤمنين وسيد الوصيين وحجة رب العالمين وإمام المتقين علي بن أبي طالب عليه السلام بخط الشيخ الفاضل والعالم العامل الفضل بن يحيى بن علي الطيبي الكوفي - قدس الله روحه - ما هذا صورته ... إلخ .  
وأوهن من ذلك كله نسبة علي بن فاضل بالهجر والهديان في حال شدة المرض .

وخلاصة الكلام : أن بعد كون الناسخ وواجد الرسالة في الخزانة هو الشهيد الاول الذي كان قريب العهد بالفضل بن يحيى عارفاً بخطه وحاله ووصفه بالفضل والعلم والعمل ، وبعد توصيف الفضل بن يحيى الشيخ زين الدين علي بن فاضل بالتقوى والصلاح ، وسماعه هذا الخبر بواسطة عالمين فاضلين ، القول بجعله رأساً واستناد ذلك إلى الاعداء وإلى الهذيانات الصادرة من المرضى في شدة المرض ، قول بغير علم ، وكم فرق بين من ييدي الاحتمالات المانع جوازها عن اعتبار الخبر وتمنع إثباته ، وبين من يحكم بجعله ووضعه باحتمالات لاتدل على ذلك أصلاً ، هذا .

وأما عدم ورود خبر على أن له عليه السلام ولداً بالفعل واختلاف الاخبار في حصول الولد له بعد ظهوره لاينفي مايدل عليه ، لأن عدم الدليل على نفي الولد ، وعدم ورود خبر غير هذا الخبر على أن له ولداً ، لاينفي مايدل عليه ، مضافاً إلى دلالة بعض الاخبار والادعية عليه .

وأما تضمّن خبر علي بن فاضل أنّ عدد أمراء عسكره ثلاثمائة ناصر وبقي ثلاثة عشر ناصراً، فلا يثبت به جعل الخبر ولو وجد في بعض الاخبار ما يعارضه، مضافاً إلى أنّ إعمال قواعد الترجيح يكون في الاخبار الراجعة إلى الفروع والاحكام، يرجح عقلاً ما فيه الترجيح، ولا يلزم عليه أن يخرج إذا كان أعوانه بهذه الكثرة؛ لأنّ له مضافاً إلى ذلك أو بدون ذلك مقتضيات وشرائط مذكورة في محلّها، وربّما يعلم بعضها بعد الظهور، ولا يعلم بعضها إلاّ الله تعالى .

### تنبيه

مما يجب التنبيه عليه أنّا لسنا في هذا المجال في مقام إثبات اعتبار هذه الاحاديث وإن ظهر ثبوت اعتبار بعضها من مطاوي ماذكرناه، بل ما كنّا بصددده هو الردّ على الحكم بوضع هذه الاحاديث قطعياً، وبيان أنّ هذه الاحاديث في مضامينها المشتركة بينها وبين غيرها يحتجّ بها ويعتدّ بها، لارتفاع خبر الواحد إلى المتواتر، وفي مضامينها المختصة بها يجوز نقلها وتطمئنّ النفس بها أقوى ممّا في كتب التاريخ والمراسيل التاريخية . نعم، لا يترتب عليها اثر شرعي عملي، لأنّها لا ترتبط بالاحكام العملية . إن قلت: إذا كانت هذه الاخبار غير معتبرة شرعاً لا يجب التعبّد بها، بالبناء على صحّة مضمونها وإن توفّر فيها جميع ما هو معتبر عرفاً وشرعاً في خبر الواحد الوارد في الفروع، فما فائدة نقلها وحفظها؟ قلت: نعم، معنى عدم اعتباره شرعاً أنّه لا يجوز أن يتعبّدنا الشارع بالبناء على صدوره عملياً؛ لأنّ مضمونه لا يرتبط بالفروع والاحكام

العملية، وأما في مضامينها التي يجب الاعتقاد بها فعدم اعتبارها إنما يكون لاجل لزوم اليقين بالمسائل الاعتقادية، واليقين لا يتحصل بحجة هذه الاخبار، ولا يجوز أن يتعبدنا الشارع بالقطع واليقين بها كما لا يجوز التعبد والإلزام بالعمل بها، وعليه لا يترتب أثر شرعي عملي عليها، ولا يوجب القطع بمضمونها إن كانت في المسائل الاعتقادية.

ولكن قد ظهر بما ذكر: أن الفائدة لا تنحصر في ذلك، بل فائدته المهمة أنها توجب ارتقاء الحديث إلى المتواتر المعنوي أو الإجمالي، وأن بها يؤيد بعض الاحاديث كما أنها أيضاً تؤيد بها فالأخبار يؤيد بعضها بعضاً، وأيضاً يؤتى بها في المتابعات والاستشهادات، ففائدة نقل هذه الاحاديث والاخبار مهمة جداً، ولذا قد استقرّ بناء العقلاء على نقلها، ومعظم التواريخ والتراجم والسير مبني على هذه الاخبار ونقلها.

وعلى ذلك كله إذا حصل من هذه الاخبار بواسطة بعض القرائن والشواهد القطع بمضمونها فهو، وإذا لم يحصل منها القطع لا يجوز ردّها والحكم بكذبها وجعلها بالشبهات والاستدلالات الضعيفة حتى مثل إرسال الخبر أو مجهولية إسناده، بل بناء العقلاء قد استقرّ على هذه الاخبار ونقلها على الطريقة المألوفة بينهم، فضلاً من أن يكون إسنادهها موصولة بعضها ببعض وكانت رواتها من المشاهير والثقات مثل الصدوق، فلا يبدون الشكّ في حديث ورد بإسناد معتبر في غزوات رسول الله صلى الله عليه وآله وسائر سيره، مثل أن الراوي أخبر بأنّه غزوة كذا وقعت يوم كذا وفي مكان كذا وخرج رسول الله صلى الله عليه وآله إليها يوم كذا ورجع عنها يوم كذا وكان عدّة من معه فيها من الاصحاب كذا، فينقلون ذلك بل ويرسلونه إرسال المسلّمات لا يبدون

الشكّ فيه .

فإن قلت : إنّ جواز نقل الخبر في الفروع مسلّم ، أمّا في غير الفروع ، سواء كان مراسلاً أو مسنداً أو غير ذلك ، فيجب أن يثبت جوازه بالشرع ، فما الدليل على جواز نقل الخبر مطلقاً؟

قلت : هذا غريب ، فإنّ جواز نقله ثابت بالضرورة وبالكتاب والسنة المتواترة والسيرة القطعية المستمرة إلى زمان الأئمة والنبيّ صلوات الله عليه وعليهم ، لم يشكّ فيه أحد إلاّ الأول والثاني وأذناهما لأهداف سياسية وأغراض دنيوية ، فمنعنا الناس عن نقل الحديث ، وشرح ذلك يُطلب من محله .



لا يخفى أنّ كتابنا هذا (المنتخب الاثر) قد تمّ تأليفه في سنة ١٣٧٣ق وطبع في هذه السنة في مجلّد واحد ثمّ جدّدنا النظر فيه وزدنا عليه بعض الزيادات ، فصار في ثلاثة مجلّدات بالصورة التي بين يديك ، وتمّ في صفر ١٤١٤هـ ق .

فهرس أرقام الأحاديث المروية عن كل من النبي  
صلى الله عليه وآله والأئمة الاثنا عشر عليهم السلام  
في المنتخب الأثر في مجلداته

عن النبي صلى الله عليه وآله: ١ إلى ٤٨ ، ٥٠ إلى ٦٠ ، ٦٢ إلى  
٧٥ ، ٧٧ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٩٣ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١١٨ ،  
١٢٣ إلى ١٣٩ ، ١٤١ ، ١٤٤ (عن فاطمة سلام الله عليها)  
١٤٥ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦٤ ، ١٦٦  
إلى ١٧١ ، ٧٣ إلى ١٧٨ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٤ (عن فاطمة  
سلام الله عليها) ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٧ ، ١٩٠ ، ١٩٤ ، ٢٠٠ ،  
٢٠١ ، ٢٠٤ إلى ٢١٦ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٤ (هذه الرواية عن  
فاطمة عليها السلام وفيها عن النبي صلى الله عليه وآله)  
٢٢٥ ، ٢٣٨ إلى ٢٤٥ ، ٢٤٧ إلى ٢٤٩ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٨ ،  
٢٦٣ ، ٢٦٤ (عن فاطمة سلام الله عليها) ، ٢٦٥ إلى ٢٦٧ ،  
٢٨٢ (والراوي زيد عن آبائه عليهم السلام) ٢٨٤ ، ٢٨٧ ،  
٣٠٨ ، ٣٢١ ، ٣٣٥ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٧ ،  
٣٥٨ ، ٣٥٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ،  
٣٦٧ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠ ، ٣٧١ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٣٧٥ ،  
٣٧٧ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٨٢ ، ٣٨٤ ، ٣٨٥

،٣٩٣ ، ٣٩٢ ، ٣٩١ ، ٣٩٠ ، ٣٨٩ ، ٣٨٨ ، ٣٧٨٧ ، ٣٨٦  
 ،٣٩٥ (عن فاطمة عليها السلام عن أبيه) ،٣٩٦ ، ٣٩٧ ،  
 ،٣٩٨ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٦ ،  
 ،٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤١٠ ، ٤١٥ ، ٤١٩ ، ٤٣١ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ ،  
 ،٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٤٠ ، ٤٤١ ، ٤٤٤ ، ٤٤٧ ، ٤٥٠ ، ٤٥١ ،  
 ،٤٥٢ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٤٥٦ ، ٤٥٨ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ،  
 ،٤٨٠ ، ٤٨١ ، ٤٨٤ ، ٤٨٥ ، ٤٨٦ ، ٤٨٨ ، ٤٩٠ ، ٤٩١ ،  
 ،٤٩٢ ، ٤٩٤ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦ ، ٤٩٧ ، ٥٠٠ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣ ،  
 ،٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ ، ٥١١ ، ٥١٢ ، ٥١٥ ، ٥١٦ ،  
 ،٥٢٠ ، ٥٢١ ، ٥٢٤ ، ٥٢٥ ، ٥٢٦ ، ٥٢٧ ، ٥٢٩ ، ٥٣٠ ،  
 ،٥٣٢ ، ٥٣٣ ، ٥٣٤ ، ٥٣٥ ، ٥٤٣ ، ٥٦٣ ، ٥٨١ ، ٥٨٣ ،  
 ،٥٨٤ ، ٥٨٥ ، ٥٨٦ ، ٥٩١ ، ٥٩٧ ، ٦٧٠ ، ٦٧٧ ، ٦٩٩ ،  
 ،٧٠٠ ، ٧٢٨ ، ٧٢٩ ، ٧٣٠ ، ٧٣١ ، ٧٣٣ ، ٧٥٦ ، ٧٥٧ ،  
 ،٧٦١ ، ٧٦٢ ، ٧٦٣ ، ٧٦٤ ، ٧٦٥ ، ٧٧٥ ، ٧٨٤ ، ٧٨٥ ،  
 ،٩٠١ ، ٩١٠ ، ٩١٧ ، ٩١٨ ، ٩٢٠ ، ٩٢١ ، ٩٢٢ ، ٩٢٥ ،  
 ،٩٢٧ ، ٩٢٩ ، ٩٣٤ ، ٩٣٩ ، ٩٤٤ ، ٩٤٥ ، ٩٤٦ ، ٩٤٩ ،  
 ،٩٥٢ ، ٩٥٦ ، ٩٥٨ ، ١٠٣٠ ، ١٠٣٤ ، ١٠٤٦ ، ١٠٦٤ ،  
 ،١٠٦٥ ، ١٠٦٦ ، ١٠٦٧ ، ١٠٦٩ ، ١٠٧٠ ، ١٠٧١ ، ١٠٧٢ ،  
 ،١٠٧٤ ، ١٠٧٦ ، ١٠٧٧ ، ١٠٧٨ ، ١٠٧٩ ، ١٠٨٠ ،  
 ،١٠٨٥ ، ١١٠٣ ، ١١٠٩ ، ١١١١ ، ١١١٢ ، ١١١٨ ،  
 ،١١١٩ ، ١١٢٧ ، ١١٢٨ ، ١١٣٠ ، ١١٣١ ، ١١٣٢ ،  
 ،١١٣٣ ، ١١٣٤ ، ١١٣٥ ، ١١٥٥ ، ١١٦١ ، ١١٦٤ ، ١١٦٥ ،  
 ،١١٦٦ ، ١١٧٠ ، ١١٧١ ، ١١٧٢ ، ١١٩٢ ، ١١٩٦

١١٩٨ ، ١٢٠٠ ، ١٢٠١ ، ١٢١٤ ، ١٢١٥ ، ١٢٥٧ .

عن الإمام امير المؤمنين عليه السلام: ٧٩ ، ٨٠ (عنه صلى الله عليه وآله)، ٩٤ (وفيه عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٩٥ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٤٠ (عنه صلى الله عليه وآله) ١٤٩ (عنه صلى الله عليه وآله)، ١٥٠ ، ١٥٢ ، ١٦٠ (عنه صلى الله عليه وآله) ١٦٢ ، ١٧٢ ، ١٨٥ ، ١٨٩ ، ١٩٧ (وفيه عن النبي صلى الله عليه وآله) ١٩٨ (عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٢٠٢ ، ٢٢٧ (عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٢٥٤ (عن النبي صلى الله عليه وآله) ٢٦٨ (عنه صلى الله عليه وآله) ٢٧٢ (وفيه عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٢٩٥ ، ٣١١ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣١٧ ، ٣١٨ ، ٣٣٠ ، ٣٣٧ ، ٣٦٢ (عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٣٧٦ (عن النبي صلى الله عليه وآله) ٣٨٢ ، ٤١١ ، ٤١٣ ، ٤١٤ ، ٤١٥ (عن النبي صلى الله عليه وآله) ٤١٦ (عنه صلى الله عليه وآله) ٤١٧ ، ٤٢٠ (عنه صلى الله عليه وآله) ٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٢٨ ، ٤٣٣ ، ٤٤٣ ، ٤٤٥ ، ٤٤٦ ، ٤٦٢ ، ٤٦٨ ، ٤٧٢ ، ٤٧٩ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ (عنه صلى الله عليه وآله) ٤٨٢ (عنه صلى الله عليه وآله)، ٤٨٣ ، ٤٨٧ (عنه صلى الله عليه وآله) ٤٨٩ (عن النبي صلى الله عليه وآله) ٤٩٣ ، ٥٠٩ ، ٥١٠ ، ٥١٩ ، ٥٦٨ ، ٥٧٢ ، ٥٧٣ ، ٥٨٧ ، ٥٨٩ ، ٥٩٣ ، ٦٠٩ ، ٦٢٣ ، ٦٣٦ ، ٦٣٧ ، ٦٦٢ ، ٦٩٨ (عن النبي صلى الله عليه وآله)



عليه وآله)، ٧٤٨، ٧٥١، ٧٧٩ (عن النبي صلى الله عليه  
 وآله)، ٧٨١، ٩٠٠، ٩٠٢ (عن النبي صلى الله عليه وآله)،  
 ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٤، ٩١٨، ٩٢٤، ٩٢٦، ٩٢٨، ٩٣٠،  
 ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٤٢، ٩٤٧، ٩٥١، ٩٥٣،  
 ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٦٨، ٩٧٥، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠٢٠،  
 ١٠٢١، ١٠٤١، ١٠٥٠، ١٠٥٨، ١٠٦٣، ١٠٨٣ (عن النبي  
 صلى الله عليه وآله)، ١١٠٧، ١١١٧، ١١٣٨، ١١٣٩،  
 ١١٥٣، ١١٦٧، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٣،  
 ١١٩٧، ١١٩٩، ١٢٣١، ١٢٣٦ (عن النبي صلى الله عليه  
 وآله)، ١٢٦٢، ١٢٦٩

عن الإمام الحسن عليه السلام: ٨٢، ١٠٤، ١٧٩ (عن النبي صلى  
 الله عليه وآله)، ١٩٣، ٢٥٧ (عن النبي صلى الله عليه وآله)  
 ٢٥٩ (عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٥٣٩، ١١٩٥ (عن  
 أبيه امير المؤمنين عليه السلام)

عن الإمام الحسين عليه السلام: ١٢١، ١٤٦ (عن النبي صلى  
 الله عليه وآله)، ١٦٣، ١٨٠ (عن النبي صلى الله عليه وآله)  
 ٢٢٠ (عن النبي صلى الله عليه وآله) ٢٥٦ (عن أبيه عن النبي  
 صلى الله عليه وآله)، ٢٦٠ (عن النبي صلى الله عليه وآله)  
 وكذا ٢٦١ وكذا ٢٦٢، ٢٧٣، ٥١٧ (عن النبي صلى الله  
 عليه وآله)، ٥٣٦، ٥٤١، ٥٨٨، ٦٠٧، ٦٤٧، ٩١١،  
 ٩٧٩، ١٢١١ (والمحتمل كون الخمسة الاخيرة عن الصادق  
 عليه السلام)

عن الإمام علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام : ٨٨ (عن النبي صلى الله عليه وآله)، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٥، ١١٠، ١٥٥ (عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وآله) ١٨١ (عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله)، ١٩١، ٢٢١ (عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله) ٢٢٢ (عن عمته زينب عن فاطمة عليهم السلام عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٢٢٣ (عن أبيه عن فاطمة عن النبي صلى الله عليه وآله) ٢٢٣ (عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٣٠٣، ٣٠٥، ٣١٥، ٣٣٩، ٣٤٢، ٤٦٦، ٤٦٧ (عن أبيه عن فاطمة عن النبي صلى الله عليه وآله اجمعين) ٥٢٢، ٥٢٨ (وفيه حديث جابر حكاية عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٥٩٠، ٥٨٠، ٦٠٠ (عن جدّه امير المؤمنين عليه السلام)، ٦٤٢، ٦٥٤، ٦٧٣، ٦٨٦، ٧٣٧، ٩٨١، ١١٤٤، ١١٤٨، ١٢٢٠، ١٢٥٦

عن الإمام الباقر عليه السلام : ٧٨ (عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٨٩ (عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٩٠، ٩١ (عن النبي صلى الله عليه وآله)، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١١٧، ١٢٠ (عن جابر عن فاطمة سلام الله عليها)، ١٤٣ (عن أبيه عن الحسن بن علي عليهما السلام) ١٥١، ١٨٨ (عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وآله)، ١٩٢، ٢٣٠ (عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وآله) ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٧٠ (عن سالم عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٢٧٤ (وفيه عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٢٧٥ (وفيه عن النبي صلى الله عليه وآله)

عليه وآله)، ٢٧٦، ٢٨٩، ٣٠٧ (عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٣١٦، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٤، ٣٣٩، ٣٤٤، ٣٤٦، ٣٤٨، ٣٥٠، ٣٩٤ (عن آبائه عن النبي صلى الله عليهم اجمعين)، ٤٠٧، ٤٣٢ (عنه صلى الله عليه وآله)، ٤٣٤، ٤٤٢، ٤٤٨، ٤٧٠ (عن رسول الله صلى الله عليه وآله)، ٥٠٦ (عن أبيه عن جدّه عن علي عليهم السلام)، ٥١٤ (عن علي عليهم السلام)، ٥١٨، ٥٤٢ (وفيه حديث عن أبيه عليهما السلام)، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٧٦ (وفيه عن علي عليه السلام)، ٥٩٥ (عن آبائه عن رسول الله صلى الله عليه وآله)، ٥٧٧ (عن علي عليه السلام)، ٥٨٢، ٥٩٦، (عن الحسين عليه السلام)، ٦٠١، ٦٠٣، ٦١٤، ٦٢٧، ٦٤٥، ٦٥١ (عن الإمام امير المؤمنين عليهما السلام)، ٦٥٥، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٩، ٦٧٣، ٦٧٦، ٦٧٨، ٦٨٣، ٦٨٧، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٣، ٦٩٦ (عن كتاب على عليه السلام)، ٧٠٣، ٧٠٨، ٧٢٠، ٧٢٣، ٧٢٦ (صدره منه عليه السلام وذيله عن رسول الله صلى الله عليه وآله)، ٧٣٦، ٧٣٩، ٧٤٢، ٧٤٥، ٧٥٣، ٧٦٩، ٧٨٢، ٩٠٤، ٩٠٦، ٩١٢، ٩٣٣، ٩٣٦، ٩٤٠، ٩٦١، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٧٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٧، ١٠١٩، ١٠٣١، ١٠٣٣، ١٠٣٦، ١٠٤٣، ١٠٤٩، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٨١، ١٠٨٨، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١١٠١، ١١١٤، ١١١٦، ١١٢١، ١١٢٦، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٤، ١١٤٥

١١٤٩ ، ١١٥٦ ، ١١٦٢ ، ١١٦٣ ، ١١٧٣ ، ١١٧٥ ،  
 ١١٧٨ ، ١١٧٩ ، ١١٨٦ ، ١١٩٩ ، ١٢١٢ ، ١٢١٣ ،  
 ١٢٢٣ ، ١٢٣٤ ، ١٢٣٥ ، ١٢٣٧ ، ١٢٤٩ ، ١٢٥٢ (عن النبي  
 صلى الله عليه وآله)، ١٢٥٥ ، ١٢٥٨ ، ١٢٦١ ، ١٢٧٢

عن الإمام الصادق عليه السلام: ٨١ (عن آبائه عن النبي صلى الله  
 عليه وآله)، ٨٣ (عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وآله)،  
 ٨٦ ، ٨٧ (عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وآله) ٩٧ (عن  
 إبيه عليهما السلام)، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٣ ،  
 ١١٩ ، ١٤٢ (عن آبائه عن النبي صلى الله عليهم)، ١٥٦  
 (عن آبائه عن النبي صلى الله عليهم) وكذا ١٥٧ ، ١٦٥ (عن  
 النبي صلى الله عليه وآله)، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ٢١٧ (عن أبيه عن  
 جابر عن النبي صلى الله عليه وآله) ٢٣١ (عن آبائه عن النبي  
 صلى الله عليه وآله)، ٢٣٢ (عن سلمان عن النبي  
 صلى الله عليه وآله) ٢٣٤ (عن آبائه عن أمير المؤمنين عليهم  
 السلام) ٢٣٧ ، ٢٤٦ (عن جابر عن النبي صلى الله عليه  
 وآله) ٢٥٣ ، ٢٥٥ (عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وآله)،  
 ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ (عن أبيه عن جابر عن  
 فاطمة عن النبي صلى الله عليهم وآله)، ٢٩٠ ، ٢٩٣ (عن  
 آبائه عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ،  
 ٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٣٠٤ ، ٣٠٩ ، ٣١٠ ، ٣١٩ ، ٣٢٧ ، ٣٢٨ ،  
 ٣٢٩ ، ٣٣١ ، ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤٣ ، ٣٤٧ ، ٣٥١ ، ٣٧٢ ،  
 ٤١٢ (عن آبائه عن أمير المؤمنين عليه السلام)، ٤٢١ (عن

- آبائه عن علي عليهم السلام) ٤٤٩ ، ٤٥٧ ، ٤٦٣ ، ٤٦٤ ،  
 ٤٦٩ ، ٤٧١ ، ٤٩٨ (عن آبائه عن النبي صلى الله عليهم)،  
 ٤٩٩ (عن آبائه عليهم السلام عن النبي صلى الله عليه وآله)،  
 ٥٣٧ (عن علي عليه السلام)، ٥٤٠ (عن آبائه عن الحسين  
 عليه السلام)، ٥٤٦ ، ٥٧٨ (عن آبائه عن النبي صلى الله  
 عليه وآله)، ٥٧٩ ، ٥٩٤ ، ٥٩٨ (عن امير المؤمنين عليه  
 السلام)، ٥٩٩ ، ٦٠٢ ، ٦٠٣ ، ٦٠٥ ، ٦٠٦ ، ٦٠٨ ، ٦١١ ،  
 ٦١٢ ، ٦١٣ ، ٦١٥ ، ٦١٦ ، ٦١٧ ، ٦١٨ ، ٦١٩ ، ٦٢٥ ،  
 ٦٢٦ (عن آبائه عن علي عليهم السلام)، ٦٢٨ ، ٦٢٩ ،  
 ٦٣٠ ، ٦٣١ ، ٦٣٢ ، ٦٣٨ (عن أبيه عن جدّه زين العابدين  
 عليهم السلام)، ٦٣٩ ، ٦٤٠ (عن آبائه عن علي عليهم  
 السلام) ٦٤٣ ، ٦٤٨ ، ٦٤٩ ، ٦٥٦ ، ٦٦٠ ، ٦٦١ ، ٦٦٣ ،  
 ٦٦٤ ، ٦٦٥ ، ٦٦٦ ، ٦٦٧ ، ٦٦٨ ، ٦٧١ ، ٦٧٢ (عن أبيه  
 الباقر عليهما السلام)، ٦٧٤ ، ٦٧٥ ، ٦٧٩ ، ٦٨٤ ، ٦٨٥  
 (عن آبائه عن علي عليهم السلام)، ٦٨٨ ، ٦٨٩ ، ٦٩٢ ،  
 ٦٩٤ ، ٦٩٥ ، ٧٠٢ ، ٧٠٤ (عن أبيه عليه السلام أن  
 رسول الله أمر و... قال)، ٧٠٥ ، ٧٠٦ ، ٧١٠ ، ٧١١ ،  
 ٧١٢ ، ٧١٣ ، ٧١٥ ، ٧١٦ ، ٧١٧ ، ٧١٨ ، ٧٢٢ ، ٧٢٤  
 (عن أبيه، عن آبائه عن امير المؤمنين عليهم السلام) ٧٣٨ ،  
 ٧٤٠ (عن أبيه الباقر عليهما السلام)، ٧٤١ ، ٧٤٣ ، ٧٤٤ ،  
 ٧٤٦ (وفيه نقل عن جدّه علي عليهما السلام) ٧٤٩ ، ٧٥٠  
 (عن امير المؤمنين عليه السلام)، ٧٥٤ ، ٧٥٥ ، ٧٧١ (عن  
 النبي صلى الله عليه وآله) ٩٠٥ ، ٩٠٧ ، ٩١٣ (عن أبيه عن

النبي صلى الله عليه وآله، ٩١٥، ٩١٦ (عن النبي صلى  
الله عليه وآله) ٩١٩، ٩٣٥ (عن آبائه عن النبي صلى الله  
عليه وآله)، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٧،  
٩٧٢، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٨٠ (عن آبائه عن علي عليهم السلام)،  
١٠٠٤، ١٠٠٦، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١،  
١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠٢٢، ١٠٢٣،  
١٠٤٠، ١٠٤٢، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٨، ١٠٥١،  
١٠٥٢ (عن أبيه عن امير المؤمنين عليهم السلام) ١٠٥٣،  
١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٩، ١٠٦٢، ١٠٨٢ (عن النبي صلى  
الله عليه وآله) ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١،  
١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠٢، ١١٠٤  
(عن امير المؤمنين عليه السلام) ١١٠٥، ١١٠٦،  
١١٠٨، ١١١٥، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٣٧ عن آبائه عن امير  
المؤمنين عليهم السلام) ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٦، ١١٤٧،  
١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢ (عن علي عليه السلام) ١١٥٧،  
١١٥٩ (عن النبي صلى الله عليه وآله) ١١٦٠، ١١٦٨،  
١١٦٩، ١١٧٤، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣،  
١١٨٤، ١١٨٥، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٤، ١٢٠٢،  
١٢٠٣، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠،  
١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩ (عن آبائه عن النبي صلى  
الله عليهم أجمعين) ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٧ (عن آبائه عن  
امير المؤمنين عليهم السلام)، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠،  
١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٨، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٥٣ (عن النبي

صلى الله عليه وآله)، ١٢٥٤، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦٣ (عن النبي صلى الله عليه وآله) ١٢٦٤ (عن النبي صلى الله عليه وآله) ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٧١، ١٢٧٦

عن الإمام موسى بن جعفر عليهما السلام): ٢٥٠، ٢٩٢، ٣٢٦، ٥٤٩، ٥٥١، ٥٧٤، ٦٢٠، ٧٠٩، ١١٢٤، ١١٤٥، ١٢٢٤ (عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وآله) ١٢٤٦

عن الإمام الرضا عليه السلام: ١٦١ (عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٢٢٨ (عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وآله) وكذا ٢٢٩، ٢٧١ (عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٢٩٤، ٣٤٩، ٤٥٩ (عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٤٦٥ (عنه صلى الله عليه وآله)، ٤٧٤ (عن أبيه عليهما السلام) ٥٣٨ (عن آبائه عن علي عليهما السلام)، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٦٥، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٤ (عن علي عن النبي صلى الله عليهما وآلهما) ٦٣٤، ٦٤٦، ٦٥٧، ٦٨٠، ٧١٤، ٧٥٢، ٧٧٠ (عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٩٦٩، ٩٧٣، ٩٧٤، ١٠٢٤، ١٢٠٥، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٣٩، ١٢٧٠.

عن الإمام الجواد عليه السلام: ٧٦ (عن امير المؤمنين عليه السلام)، ٢٨٣ (عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وآله)، ٢٩١ (وفيه شهادة خضر بالائمة الاثنى عشر عنه امير المؤمنين والحسين

عليهما السلام) ٥٥٧ ، ٥٥٩ ، ٦١٠ (عن آبائه عن امير المؤمنين  
عليه السلام)، ٦٥٣ ، ١٢٤٧

عن الإمام الهادي عليه السلام: ٢٦٩ (عن آبائه عن النبي  
صلى الله عليه وآله)، ٢٨٠ ، ٥٥٨ ، ٥٦٠ ، ٨٠٧ ، ٨٦٣

عن الإمام العسكري عليه السلام: ١٢٢ ، ٢٢٦ (عن آبائه عن النبي  
صلى الله عليه وآله)، ٢٨١ ، ٢٨٨ (عن آبائه عن النبي  
صلى الله عليه وآله) ٥٦١ ، ٥٦٢ ، ٥٦٤ ، ٥٦٦ ، ٥٦٧ ،  
٥٧٠ ، ٥٧١ ، ٦٤١ ، ٦٤٤ ، ٧٠٧ ، ٧٨٦ ، ٧٨٧ ، ٧٨٩ ،  
٧٩١ ، ٧٩٢ ، ٧٩٤ ، ٧٩٥ ، ٧٩٦ ، ٧٩٩ ، ٨٠١ ، ٨٠٤ ،  
٨٠٥ ، ٨٠٦ ، ٨٠٨ ، ٨٠٩ ، ٨١٠ ، ٨١١ ، ٨١٢ ، ٨١٤ ،  
٨١٥ ، ٨١٦ ، ٨٣٠ ، ٨٦٣ ، ٨٦٥ ، ١٢٧٤

عن الإمام حجة ابن الحسن صلوات الله عليه: ٦٣٣ ، ٨٠٢ ، ٨٠٨ ،  
٨٠٩ ، ٨١٠ ، ٨٢١ ، ٨٢٢ ، ٨٢٣ ، ٨٢٤ ، ٨٢٦ ، ٨٢٧ ،  
٨٢٨ ، ٨٢٩ (نقل فيه عن امير المؤمنين والإمام زين العابدين  
والإمام الصادق عليهم السلام) ٨٣٠ ، ٨٣٢ ، ٨٣٣ ، ٨٣٥ ،  
٨٣٦ ، ٨٣٧ ، ٨٣٨ ، ٨٣٩ ، ٨٤٠ ، ٨٤٢ ، ٨٤٧ ، ٨٤٨ ، ٨٤٩ ،  
٨٥٠ ، ٨٥١ ، ٨٥٢ ، ٨٥٣ ، ٨٥٤ ، ٨٥٥ ، ٨٥٦ ، إلى ٨٦٢ ،  
٨٦٨ ، ٨٧٠ ، ٨٧٢ ، ٨٧٣ ، ٨٧٥ ، ٨٧٦ ، ٨٧٨ ، ٨٧٩ ، ١٢٧٥ ،  
١٢٧٧ ، ١٢٧٨ ، ١٢٧٩ ، ١٢٨٠ ، ١٢٨١ ، ١٢٨٢ ، ١٢٨٣ ،  
١٢٨٤ ، ١٢٨٥ ، ١٢٨٦ ، ١٢٨٧



## باب بعض القابه ﷺ الشريفة

المهدى في ٢٧٣ حديثاً

ب ١ ح ٦٩ (و فيه: منا مهدي هذه الامة له غيبة (هيبة) موسى و بهاء عيسى و حلم  
(حكم) داود و صبر ايوب)، ٧٢، ٨٠، ٨١، ٩٥، ١٢٥، ١٢٧، ١٢٩، ١٣٢، ١٣٤،  
١٣٦، ١٤٣، وب ٢ ح ١٤٩، ١٥٣، ١٥٨، ١٥٩، ١٦١، ١٦٢، ١٦٤، ١٦٧، ١٦٨،  
١٦٩، ١٧٠، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٨٣، ١٩١، ٢٠٦، ٢١٢، ٢١٦، ٢١٩،  
٢٢١، ٢٢٣، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٤، ٢٦٥،  
٢٦٦، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧١، ٢٧٣، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٦،  
٢٩٩ (و فيه: خلف الائمة الماضين و الامام الزكي الهادي المهدي)، و ب ٣ ف ١  
ح ٣١٨، ٣٢٠، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٩، ٣٣٢، ٣٣٩، ٣٤٦، ٣٤٩، و ف ٢  
ح ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٢، ٣٧٨، ٣٨٠، ٣٨١،  
٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٩، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤١٤، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩،  
٤٢٠، ٤٢١ (والحديث الشريف مشتمل على المطالب العالية الغالية و فيه: فنحن  
انوار السماء و انوار الارض فبنا النجاة، و منا مكنون العلم، والينا مصير الامور، و  
بمهدينا تنقطع الحجج، خاتمة الائمة و منقذ الامة و غاية النور، و مصدر الامور،  
فنحن افضل المخلوقين و اشرف الموحدين و حجج رب العالمين فليهنأ بالنعمة من  
تمسك بولايتنا و قبض على عروتنا)، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣٢

(وفيه عدة من القابه و اوصافه الشريفة)، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤٢، ٤٤٣،  
 ٤٤٤، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٩، ٤٦٠،  
 ٤٦٢، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧٢، ٤٨٠، وف ٣ ح ٤٨٣، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩،  
 ٤٩٠، وف ٤ ح ٤٩١، ٤٩٣، ٤٩٥، ٤٩٧، ٤٩٨، وف ٥ ح ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢،  
 ٥٠٤، ٥٠٧، وف ٦ ح ٥١٠، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، وف ٧ ح ٥١٦، ٥١٧،  
 ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، وف ٨ ح ٥٢٦، ٥٢٧، وف ٩ ح  
 ٥٣٠، وف ١٠ ح ٥٣٢، وف ١٣ ح ٥٤٣، وف ١٧ ح ٥٥٠، وف ١٩ ح ٥٥٧، وف  
 ٢١ ح ٥٦٣، ٥٦٥ (وفيه: الخلف الصالح ... و هو صاحب الزمان و هو المهدي)،  
 وف ٢٢ ح ٥٧٧، وف ٢٦ ح ٥٨٩، ٥٩٠، وف ٣٢ ح ٦٤٧، ٦٥١، وف ٤٠ ح  
 ٦٩٥، وف ٤١ ح ٦٩٧، وف ٤٢ ح ٧٠٢، ٧١٢، وف ٤٥ ح ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤،  
 ٧٢٥، وف ٤٦ ح ٧٢٦، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، وف ٤٧ ح ٧٤٧، وف ٤٩  
 ح ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١،  
 وف ٥٠ ح ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٨٠، وف ٥١ ح ٧٨١،  
 ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٥، وب ٧ ف ١ ح ٩٠١، وف ٢ ح ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١١، ٩١٢، ٩٣٣،  
 ٩٣٩، ٩٤١، وف ٣ ح ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٧٥، ٩٧٨، وف ٤ ح ٩٨٣، ٩٨٥، ٩٨٧،  
 ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٥، ١٠٠٦، وف ٥ ح ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩،  
 ١٠٢٠، وف ٦ ح ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٤١، ١٠٤٣، وف ٨ ح ١٠٩٣، وف  
 ١٠ ح ١١٠٧، ١١٠٩، وف ١١ ح ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، وب ٨ ف ١ ح ١١١٩،  
 ١١٢٠، ١١٢١، وف ٣ ح ١١٢٨، وف ٤ ح ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٦، ١١٣٨، وف ٥  
 ح ١١٣٩، ١١٤٠، وف ١٠ ح ١١٧٦، وف ١١ ح ١١٧٨، وب ٩ ف ١ ح ١١٨٨،  
 ١١٨٩، ١١٩٢، وف ٢ ح ١١٩٣، وب ١٠ ف ١ ح ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨،  
 ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، وف ٢ ح ١٢١١، وف ٣ ح ١٢١٣، ١٢١٤، وب ١١ ف ١  
 ح ١٢١٥، ١٢١٦، وب ١٢ ح ١٢٣٤، وف ٣ ح ١٢٤٦.

### القائم في ٣٦١ حديثاً

ب ١ ح ٧٠، ٩١، ١٠٩، وب ٢ ح ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٦٢، ١٦٣،  
 ١٦٥، ١٧٣، ١٨١، ٢٠٥، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤،  
 ٢١٥، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٠، ٢٢٢، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١،  
 ٢٣٢، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨ (وفيه: قائمهم امامهم اعلمهم احكمهم افضلهم)،  
 ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٤، ٢٤٩، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٧، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٧ (وفيه: القائم  
 الخلف)، ٢٦٨، ٢٧٠، ٢٧٢، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٣،  
 ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٣٠٢، ٣٠٣ (وفيه: القائم السابق منهم بالخيرات مفترض الطاعة  
 صاحب الزمان)، ٣٠٥ (وفيه: حجة الله القائم بامر الله المنتقم من اعداء الله)، وفي ب  
 ٣ ف ١ ح ٣١٠، ٣٢٢، ٣٢٤، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٣١، ٣٣٦، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٥،  
 ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٤١١، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٣٢، ٤٣٤، ٤٤٦، ٤٥٠،  
 ٤٥٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، وف ٤ حديث ٤٩٩، وف ٥ ح ٥٠٦، وف ٦  
 ح ٥١١، وف ٧ ح ٥٢٥، وف ١١ ح ٥٣٤، ٥٣٦، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، وف  
 ١٣ ح ٥٤٤، ٥٤٥، وف ١٥ ح ٥٤٧، وف ١٧ ح ٥٥١، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٦، وف ١٩  
 ح ٥٥٧، وف ٢٠ ح ٥٥٨، ٥٥٩، وف ٢١ ح ٥٦٣، وف ٢٣ ح ٥٧٥، وف ٢٤ ح  
 ٥٧٨، ٥٧٩، وف ٢٥ ح ٥٨١، وف ٢٦ ح ٥٩٠، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٦، ٥٩٨، وف ٢٧  
 ح ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٦، وف ٢٨ ح ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١٢،  
 ٦١٩، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٧، ٦٢٨، وف ٢٩ ح ٦٣٥، وف ٣٠ ح ٦٤٠،  
 وف ٣١ ح ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، وف ٣٢ ح ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٩، ٦٥٠، وف ٣٣  
 ح ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٨، وف ٣٤ ح ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٤، ٦٦٥، وف ٣٥ ح ٦٦٦،  
 ٦٦٧، وف ٣٦ ح ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨،  
 ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، وف ٣٩ ح ٦٨٦، ٦٨٨، وف ٤٠ ح ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٦،  
 وف ٤٢ ح ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، وف ٤٦ ح ٧٢٦،

وف ٤٧ ح ٧٣٦، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، وب ٧  
 ف ١ ح ٩٠٠، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، وف ٢ ح ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٦، ٩٣٩،  
 ٩٤١، وف ٣ ح ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨،  
 ٩٧٢، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، وف ٤ ح ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤،  
 ٩٩٥، ٩٩٦، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، وف ٥ ح ١٠٢٢، ١٠٢٣،  
 وف ٦ ح ١٠٤٠، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٥٥، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢،  
 وف ٧ ح ١٠٨٣، وف ٨ ح ١٠٨٧، ١٠٩٣، وف ٩ ح ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦،  
 ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، وف ١٠ ح ١١٠٤ (وفيه:  
 اميرالامرة وقاتل الكفرة السلطان المأمول)، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٨، ١١١٠، وف  
 ١١ ح ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٧، وب ٨ ف ١ ح ١١٢٢، وف ٢ ح ١١٢٣،  
 ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، وف ٣ ح ١١٢٩، وف ٤ ح ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٧،  
 ١١٣٨، وف ٥ ح ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨،  
 ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، وف ٦ ح ١١٥٣، ١١٥٤، وف ٧ ح ١١٥٦، ١١٥٧،  
 ١١٥٨، ١١٦٠، وف ٨ ح ١١٦٦، وف ٩ ح ١١٦٨، ١١٦٩، وف ١٠ ح ١١٧٣،  
 ١١٧٥، ١١٧٦، وف ١٢ ح ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨٢، ١١٨٣، وف ١٣ ح ١١٨٤،  
 ١١٨٥، ١١٨٦، وب ٩ ف ١ ح ١١٩٠، ١١٩١، وف ٢ ح ١١٩٤، وب ١٠ ف ١ ح  
 ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، وف ٢ ح ١٢٠٥، ١٢٠٩، وب ١١ ف ١ ح ١٢١٧،  
 ١٢١٨، ١٢١٩، وف ٢ ح ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٢، ١٢٣٣،  
 ١٢٣٥، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٤٠، وف ٣ ح ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٧،  
 وف ٤ ح ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٦٠، ١٢٦٤، ١٢٦٦، ١٢٦٧،  
 ١٢٧١، وف ٥ ح ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٦، وف ٦ ح ١٢٧٧.

الحجة، حجة الله وفيه ٣٦ حديثاً

ج ١: ح ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩ (وفيه: له هبة موسى

و حكم داود و بهاء عيسى)، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٦٠، ٢٦٢، ٢٦٣،  
٢٧٠، ٢٧٤، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٨٧، ٢٩٠، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦،  
٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٧، ٣٠٩

ج ٢: ح ٥٥٦، ٥٦٣.

صاحب الامر، صاحب الزمان و فيه ٢٤ حديثاً

ج ١: ح ٢٧١، ٣٠٣

ج ٢: ح ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٥، ٦٠٧، ٦١٢، ٦١٥، ٦١٧، ٦٢٠، ٦٢٣، ٦٢٩، ٦٣٠،

٦٣٢، ٦٥٠، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٨١، ٦٨٧، ٦٨٩، ٦٩٠، ١١٤٦

المنتظر و فيه ٨ أحاديث

ج ١: ح ٣٠٦

ج ٢: ح ٥٥٦، ٥٦٩، ٥٧٨، ٥٩٨، ١٠٩٣، ١٢٤١، ١٢٧٤

بقية الله و فيه ٨ أحاديث

ج ١: ح ٢٤٥

ج ٢: ح ٣٢٧، ٥٤٧، ٥٦٤، ٩٣٦، ١١٠٥ (ولكن المحتمل جداً كونه وما قبله أى ح

٩٣٦ واحداً، وان كان الاول مروياً عن ابى جعفر والثاني عن ابى عبدالله

عليهما السلام، والله سبحانه هو العالم)، ١٢٧٣، ١٢٧٦

هذا وليعلم ان ألقابه على ما يستفاد من الاحاديث بل والايات الكريمة كثيرة جداً

لسنا بصدد استقصائها، منها خليفة الله، و يعسوب الدين، والخلف الصالح، وصاحب

الغيبة، والمنتقم وغيرها، وكل إلى ذاك الجمال يشير، لاجمال فوق جماله الاجمال

الله تعالى رب العالمين. كحل الله ابصارنا بتراب مقدم خواصه واصحابه - بابى هم و

امى - والحمد لله رب العالمين و صلى الله على الانبياء والمبشرين به، سيما سيدهم

و خاتمهم ابى القاسم محمد و آله الطاهرين.



### فهرست مصادر الكتاب / ج ٣

- ١ الإبانة لابن بطّة العكبري الحنبلي، المتوفى ٣٨٧ (نقلنا عنه بواسطة كشف الأستار).
- ٢ إبراز الوهم المكنون لأحمد بن محمّد بن الصديق الحضرمي، المتوفى ١٣٨٠.
- ٣ إبطال كتاب نهج الباطل للقاضي روزبهان.
- ٤ الإتحاف بحبّ الأشراف لعبدالله بن محمّد بن عامر الشبراوي الشافعي، فرغ من تأليفه سنة ١١٥٤.
- ٥ إتحاف الخاصة بصحيح المطبوع في هامش الخلاصة.
- ٦ - إثبات الرجعة = للفضل بن النيسابوري المتوفى ٢٦٠ (نقلنا عنه بواسطة كفاية المهتدي وغيره).
- ٧ إثبات الهداة للشيخ الحرّ العاملي، المتوفى ١١٠٤.
- ٨ إثبات الوصيّة لأبي الحسن علي بن الحسين المسعودي، المتوفى ٣٣٣.
- ٩ الاحتجاج لأبي منصور أحمد بن عليّ بن أبي طالب الطبرسي، المتوفى ٥٨٨.
- ١٠ إحقاق الحق للقاضي نور الله التستري الشهيد سنة ١٠١٩.
- ١١ أخبار اصفهان لأبي نعيم الاصبهاني، المتوفى ٤٣٠.

- ١٢ أخبار الدول لأبي العباس أحمد بن يوسف بن أحمد الدمشقي الشهير بالقرماني.
- ١٣ الأخبار الدخيلة للشيخ محمد تقى التستري.
- ١٤ الاختصاص المنسوب إلى شيخنا المفيد، المتوفى ٤١٣.
- ١٥ الإذاعة للسيد محمد صديق بن حسن، المتوفى ١٣٠٧.
- ١٦ الأربعين للحافظ أبي الفتح محمد بن أبي الفوارس (مخطوط).
- ١٧ الأربعين للعلامة المجلسي، المتوفى ١١١٠.
- ١٨ الأربعين للمولى محمد طاهر القمي.
- ١٩ الأربعين = كفاية المهتدي للمير محمد بن محمد المير لוחي الحسيني الاصفهاني المعاصر للعلامة المجلسي (مخطوط).
- ٢٠ الإرشاد للشيخ المفيد المتوفى ٤١٣.
- ٢١ إرشاد القلوب لأبي محمد الحسن بن أبي الحسن محمد الديلمي.
- ٢٢ استقصاء النظر لكمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني المتوفى ٦٧٩.
- ٢٣ الاستنصار للكراچكي، المتوفى ٤٤٩.
- ٢٤ الاستيعاب لأبي عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبد البر التمري القرطبي المالكي، المتوفى ٤٦٣.
- ٢٥ اسد الغابة لعز الدين أبي الحسن علي بن محمد بن عبد الكريم المعروف بابن الأثير الجزري، المتوفى ٦٣٠.
- ٢٦ إسعاف الراغبين للشيخ محمد بن علي الصبان، المتوفى ١٢٠٦.
- ٢٧ الإشاعة لأشراط الساعة للشريف محمد بن رسول الحسيني البرزنجي، المتوفى ١١٠٣ بالمدينة.
- ٢٨ الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني الشافعي، المتوفى ٨٥٣.
- ٢٩ اصالت مهدويت للمؤلف.



- ٣٠ اعتقادات الصدوق للشيخ الصدوق المتوفى ٣٨١.
- ٣١ الاعتقاد في شرح رسالة للافضل المقداد، المتوفى ٨٢٦، والرسالة للعلامة الحلّي (رحمته الله).
- ٣٢ الإعلام بحكم عيسى عليه السلام لجلال الدين السيوطي المتوفى ٩١١، المطبوع ضمن الحاوي للفتاوى.
- ٣٣ إعلام الوري بأعلام الهدى لأمين الإسلام أبي علي الطبرسي، المتوفى ٥٤٨.
- ٣٤ أعيان الشيعة للسيد الأمين العاملي.
- ٣٥ الإقبال للسيد رضي الدين ابن طاووس، المتوفى ٦٦٤.
- ٣٦ إزام الناصب للشيخ علي اليزدي الحائري، المتوفى ١٣٣٣.
- ٣٧ الأمالي للشيخ الصدوق، المتوفى ٣٨١.
- ٣٨ الأمالي للشيخ المفيد، المتوفى ٤١٣.
- ٣٩ الأمالي للشيخ الطوسي، المتوفى ٤٦٠.
- ٤٠ الأمالي الخميسية لأحد من علماء الزيدية.
- ٤١ الامامة والتبصرة لعلي بن الحسين بن بابويه القمي والد الشيخ الصدوق، المتوفى ٣٢٩.
- ٤٢ امامت ومهدويت للمؤلف.
- ٤٣ الانسان الكامل للنسفي.
- ٤٤ الإنصاف للسيد هاشم البحراني، المتوفى ١١٠٧ أو ١١٠٩.
- ٤٥ أنوار التنزيل = تفسير البيضاوي.
- ٤٦ الأنوار النعمانية للسيد نعمة الله الجزائري، المتوفى ١١١٢.
- ٤٧ أنيس الأعلام لمحمد صادق فخر الإسلام، المتوفى قبل سنة ١٣٣٠.

- ٤٨ إيضاح الإشكال للحافظ عبدالغني بن سعيد (نقلنا عنه بواسطة العبقات).  
٤٩ إيقاظ الهجعة للسيد هاشم البحراني، المتوفى ١١٠٧ أو ١١٠٩.

## ب

- ٥٠ بحار الأنوار للمولى محمد باقر العلامة المجلسي، المتوفى ١١١٠.  
٥١ البرهان على صحة طول للكراچكي، المتوفى ٤٤٩.  
عمر الامام صاحب الزمان عليه السلام  
٥٢ البرهان في علامات لعلاء الدين علي بن حسام الدين، الشهير بالمتقي الهندي،  
مهدي آخر الزمان نزيل مكة المشرفة، المتوفى ٩٧٥.  
٥٣ بشارة الإسلام للسيد مصطفى الكاظمي، آل السيد حيدر، المتوفى حدود  
١٣٣٦.  
٥٤ بشارة المصطفى لشيعته لعواد الدين الطبري من أعلام القرن السادس.  
المرتضى  
٥٥ بصائر الدرجات لأبي جعفر محمد بن الحسن بن فروخ الصفار  
المتوفى ٢٩٠.  
٥٦ البلد الأمين للشيخ تقي الدين ابراهيم الكفعمي، المتوفى ٩٠٥.  
٥٧ بهجة الأبرار في أحوال للشيخ محمد علي الزاهد المعروف بالشيخ علي الحزين،  
المعصومين الاطهار المتوفى ١١٨١.  
٥٨ بهجة النظر للسيد هاشم البحراني المتوفى ١١٠٧ أو ١١٠٩.  
٥٩ البيان في أخبار لأبي عبدالله محمد بن يوسف بن محمد الكنجي الشافعي،  
صاحب الزمان عليه السلام المتوفى ٦٥٨.  
٦٠ البيان والتبيين للجاحظ، المتوفى ٢٥٥.

٦١ بين يدي الساعة      للدكتور عبد الباقي أحمد محمد سلامة.

## ت

٦٢ تأويل الآيات الباهرة      للسيد شرف الدين علي الحسيني الأستر آبادي من أعلام القرن العاشر.

٦٣ تأويل مختلف الحديث      لابن قتيبة الدينوري، المتوفى ٢٧٦.

٦٤ تاج العروس

٦٥ التاج الجامع للاصول      للشيخ منصور علي ناصف من علماء الازهر و مدرّس الجامع الزينبي.

٦٦ تاريخ ابن عساكر      لأبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله الشافعي، المتوفى ٥٢٧.

٦٧ تاريخ بغداد      لأبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، المتوفى ٤٦٣.

٦٨ تاريخ الخلفاء      لجلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي، المتوفى ٩١١.

٦٩ تاريخ الطبري      لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري، المتوفى ٣١٠.

٧٠ تاريخ قم      للحسن بن محمد بن الحسن القمي من علماء القرن الرابع.

٧١ تاريخ المدينة المنورة      لابي زيد عمر بن شبة البصري، المتوفى ٢٦٢.

٧٢ تاريخ مواليد الائمة      لابن الخشاب.

٧٣ تبصرة الولي فيمن رأى      للسيد هاشم البحراني المتوفى ١١٠٧ أو ١١٠٩.

القائم المهدي ﷺ

٧٤ التبيان في تفسير القرآن      للشيخ أبي جعفر الطوسي، المتوفى ٤٦٠.

٧٥ تبين المحجة إلى تعيين      للحاج ميرزا محسن آقا التبريزي، المتوفى ١٣٥٢.

الحجة

- ٧٦ التجريد للمحقق الطوسي، المتوفى ٦٧٢.
- ٧٧ التحصين في صفات لجمال الدين ابن فهد الحلي، المتوفى ٨٥٠.
- العارفين
- ٧٨ تحفة الأحوذى بشرح للحافظ أبي العلى محمد بن عبد الرحمن المباركفوري، المتوفى ١٣٥٣.
- جامع الترمذي
- ٧٩ تحقيق الفرقة الناجية
- ٨٠ التذكرة بأحوال الموقى = مختصر تذكرة القرطبي.
- وأمر الآخرة
- ٨١ تذكرة الحفاظ لأبي عبد الله شمس الدين الذهبي، المتوفى ٧٤٨.
- ٨٢ تذكرة الخواص لأبي المظفر يوسف شمس الدين الملقب بسبط ابن الجوزي المتوفى ٦٥٤.
- ٨٣ تذكرة الطالب فيمن رأى الإمام الغائب عليه السلام.
- ٨٤ التصريح بما تواتر في للمحدث الكبير محمد أنور شاه الكشميري، المتوفى ١٣٥٢.
- نزول المسيح عليه السلام
- ٨٥ تفسير آلاء الرحمن للعلامة الشيخ محمد جواد البلاغى، المتوفى ١٣٥٢.
- ٨٦ تفسير الآلوسى = روح المعاني.
- ٨٧ تفسير ابن كثير للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن عمر الدمشقي، المتوفى ٧٧٤.
- ٨٨ تفسير أبي الفتوح = روض الجنان وروح الجنان.
- ٨٩ تفسير البحر المحيط.
- ٩٠ تفسير البرهان للسيد هاشم البحرانى.
- ٩١ تفسير الجواهر للشيخ الطنطاوي الجوهري.

- ٩٢ تفسير روح البيان = روح البيان.
- ٩٣ تفسير السدي (نقلنا عنه بواسطة الطرائف).
- ٩٤ تفسير الصافي للمولى محسن الفيض الكاشاني، المتوفى ١٠٩١.
- ٩٥ تفسير الطبري لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري، المتوفى ٣١٠.
- ٩٦ تفسير العياشي لمحمد بن مسعود العياشي من أعلام القرن الثالث.
- ٩٧ تفسير الفرات لفرات بن إبراهيم الكوفي من أعلام القرن الثالث.
- ٩٨ تفسير القرطبي = جامع لمحمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصاري القرطبي، المتوفى ٦٦٨ أو ٦٧١.
- ٩٩ تفسير القمي لعلی بن إبراهيم بن هاشم، من أعلام القرن الثالث.
- ١٠٠ التفسير الكبير للفخر الرازي.
- ١٠١ تفسير الكشاف لأبي القاسم جار الله محمود الزمخشري الخوارزمي، المتوفى ٥٢٨.
- ١٠٢ تفسير كنز الدقائق للشيخ محمد بن محمد رضا القمي المشهدي من أعلام القرن الثاني عشر.
- ١٠٣ تفسير مجمع البيان لأمين الإسلام أبي علي الطبرسي، المتوفى ٥٤٨.
- ١٠٤ تفسير محمد بن العباس (نقلنا عنه بواسطة تأويل الآيات).
- ١٠٥ تفسير نور الثقلين للمحدث عبدعلی بن جمعة العروسي الحويزي، المتوفى ١١١٢.
- ١٠٦ تفسير النيشابوري = غرائب القرآن.
- ١٠٧ التفضيل لأبي الفتح محمد بن عثمان الكراچكي، المتوفى ٤٤٩.
- ١٠٨ تقريب المعارف لأبي الصلاح الحلبي، المتوفى ٤٤٧.
- ١٠٩ تكاليف الانام

- ١١٠ تلخيص المتشابه للخطيب البغدادي.
- ١١١ تلخيص المستدرک لأبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي، المتوفى ٨٤٨.
- ١١٢ تنبيه الخواطر = مجموعة ورّام.
- ١١٣ تنزيه الشريعة (نقلنا عنه بواسطة فردوس الأخبار).
- ١١٤ تهذيب التهذيب لشهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى ٨٥٢.
- ١١٥ التهذيب للشيخ الطوسي، المتوفى ٤٦٠.
- ١١٦ تهذيب ابن قيم الجوزية المتوفى ٧٥١، وهو تهذيب سنن أبي داود.
- ١١٧ التوحيد للشيخ الصدوق، المتوفى ٣٨١.
- ١١٨ التوراة
- ١١٩ التيسير بشرح الجامع لعبد الرؤوف المناوي الشافعي، المتوفى ١٠٣١.
- الصغير
- ١٢٠ تيسير الوصول إلى جامع لعبد الرحمن بن علي المعروف بابن الديبع الشيباني الزبيدي الشافعي، المتوفى ٩٤٤، اختصر به جامع الاصول لابن الأثير الجزري.

## ث

- ١٢١ الثاقب في المناقب = للشيخ عماد الدين أبي جعفر محمد بن علي بن حمزة المشهدي المعروف بابن حمزة، المتوفى بعد ٥٨٥.
- ثاقب المناقب

## ج

- ١٢٢ الجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، المتوفى ٦٧١ أو ٦٦٨

- ١٢٣ جامع الأصول لابن الأثير الجزري الشافعي، المتوفى ٦٠٦.
- ١٢٤ الجامع الصغير لجلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي، المتوفى ٩١١.
- ١٢٥ الجرح والتعديل لأبي محمد عبدالرحمن بن أبي حاتم الرازي، المتوفى ٣٢٧.
- ١٢٦ الجعفریات أو الأشعثیات لمحمد بن محمد بن الأشعث أبي علي الكوفي، من أعلام القرن الرابع.
- ١٢٧ جمال الأسبوع للسيد ابن طاووس، المتوفى ٦٦٤.
- ١٢٨ جمع الجوامع = الجامع الكبير لجلال الدين السيوطي، المتوفى ٩١١ وهو الاصل لكتاب كنز العمال.
- ١٢٩ جمع الفوائد في الجمع بين الكتب الخمسة والموطأ لمحمد بن محمد بن سليمان السوسي المغربي، نزيل الحرمين، المتوفى ١٠٩٤.
- ١٣٠ الجمع بين الصحيحين للحميدي، المتوفى ٤٨٨.
- ١٣١ الجنة الواقية للشيخ ابراهيم الكفعمي، فرغ منه سنة ٨٩٥.
- ١٣٢ جنة المأوى للمحدث النوري، المتوفى ١٣٢٠.
- ١٣٣ جوامع الجامع لأمين الإسلام الطبرسي، المتوفى ٥٤٨.
- ١٣٤ الجواهر المضيئة للسيد باقر بن سيد عثمان بخاري، المطبوع سنة ١٣٩٦.
- ١٣٥ جواهر الأولياء للسيد نور الدين أبي الحسن المدني الشافعي، المتوفى ٩١١ (مخطوط).
- ١٣٦ جواهر العقدين
- ١٣٧ جواهر الكلام

## ح

- ١٣٨ حاشية السندي على ابن ماجة  
 ١٣٩ حاشية الفتح المبين  
 للشيخ حسن بن علي المدافعي الشافعي، المتوفى ١١٧٠.  
 والفتح المبين في شرح الأربعين لرضي الدين ابن حجر  
 المكي، المتوفى ١٠٤١ شرح للأربعين النووية.  
 للسيد الشبر.  
 ١٤٠ حق اليقين  
 ١٤١ حلية الأبرار  
 للسيد هاشم البحراني المتوفى ١١٠٧ أو ١١٠٩.  
 ١٤٢ حلية الأولياء  
 لأبي نعيم الاصبهاني.

## خ

- ١٤٣ الخرائج  
 لقطب الدين أبي الحسين سعيد بن هبة الله الراوندي،  
 المتوفى ٥٧٣.  
 ١٤٤ الخصال  
 للشيخ الصدوق، المتوفى ٣٨١.

## د

- ١٤٥ دارالسلام  
 للشيخ محمود العراقي الميثمي من تلامذة الشيخ  
 الأنصاري رحمه الله.  
 ١٤٦ الدر المنثور  
 للسيوطي، المتوفى ٩١١.  
 ١٤٧ الدر النثير  
 لجلال الدين السيوطي.  
 ١٤٨ الدر المنظم  
 (المنظومة).  
 ١٤٩ الدرّة المضيئة  
 ١٥٠ الدروس الشرعية في  
 للشهيد الأول، المستشهد سنة ٧٨٦.  
 فقه الإمامية



- ١٥١ دستور معالم الحكم للقاظمي أبي عبدالله محمد بن سلامة القضاعي الفقيه الشافعي، المتوفى ٤٥٤.
- ١٥٢ الدعوات للقطب الراوندي.
- ١٥٣ الدلائل للشيخ أبي العباس الحميري من أعلام القرن الثالث.
- ١٥٤ دلائل الإمامة لأبي جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري من علماء حدود المائة الرابعة.
- ١٥٥ دليل سامرًا ليونس الشيخ إبراهيم السامرائي.
- ١٥٦ الديوان المنسوب إلى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام.
- ١٥٧ ديوان الشيخ خالد النقشبندي

## ذ

- ١٥٨ ذخائر العقبي لمحبة الدين أبي العباس أحمد بن عبدالله بن محمد الطبري، شيخ الحرم المكي، المتوفى ٦٩٤.
- ١٥٩ الذريعة إلى تصانيف الشيعة للشيخ آقا بزرگ طهراني.
- ١٦٠ ذكر أخبار اصهبان لأبي نعيم الاصبهاني، المتوفى ٤٣٠.

## ر

- ١٦١ رجال الشيخ للشيخ الطوسي، المتوفى ٤٦٠.
- ١٦٢ رجال الكشي = اختيار للشيخ الطوسي.
- معرفة الرجال
- ١٦٣ الرد على الزيدية لأبي عبدالله جعفر بن محمد بن أحمد الدويرستي.
- ١٦٤ روح البيان للشيخ إسماعيل حقّي افندي.
- ١٦٥ روح المعاني لمفتي بغداد شهاب الدين الآلوسي، المتوفى ١٢٧٠.
- ١٦٦ روض الجنان وروح الجنان للشيخ أبي الفتوح الرازي، من أعلام القرن السادس.

- ١٦٧ الروض الأنف  
 للسيد جمال الدين عطاء الله بن السيّد غياث الدين فضل  
 الله المحدث، المتوفى ١٠٠٠.  
 ١٦٨ روضة الأحباب  
 لميرخواند المورّخ محمّد بن خاوند شاه بن محمود،  
 المتوفى ٩٠٣.  
 ١٦٩ روضة الصّفا  
 للمولى محمد تقي المجلسي.  
 ١٧٠ روضة المتّقين  
 لأبي الوليد محمد بن الشحنة الحنفي.  
 ١٧١ روضة المناظر في أخبار  
 الأوائل والأواخر  
 للفتّال النيسابوري، الشهيد سنة ٥٠٨.  
 ١٧٢ روضة الواعظين  
 لعبدالله بن محمد المطيري الشافعي (نقلنا عنه بواسطة  
 كشف الأستار).  
 ١٧٣ الرياض الزاهرة في فضل  
 آل بيت النّبي وعترته  
 الطاهرة  
 ١٧٤ رياض السالكين  
 للسيد على خان المدني، المتوفى ١١٢٠.

## س

- ١٧٥ سبائك الذهب في معرفة  
 قبائل العرب  
 للخطيب الشربيني.  
 ١٧٦ السراج المنير  
 للسيد بهاء الدين عبدالكريم النيلي النجفي شيخ أبي  
 العباس أحمد بن فهد الحلّي.  
 ١٧٧ السلطان المفرّج عن  
 أهل الإيمان  
 لأبي عبدالله محمّد بن يزيد بن عبدالله بن ماجّة القزويني  
 المتوفى ٢٧٣.  
 ١٧٨ سنن ابن ماجّة  
 لأبي داود سليمان بن الأشعر السجستاني، المتوفى ٢٧٥.  
 ١٧٩ سنن أبي داود

- ١٨٠ سنن الترمذي  
 لأبي عيسى محمد بن سورة، المتوفى ٢٧٩.
- ١٨١ سنن الدار قطني  
 لأبي الحسن علي بن عمر بن أحمد البغدادي، المتوفى ٣٨٥.
- ١٨٢ سنن الدارمي  
 للحافظ عبدالله بن عبدالرحمن الدارمي، المتوفى ٢٥٥.
- ١٨٣ السنن الواردة في الفتن  
 (سنن الداني) لعمر بن سعيد المقرئ الداني.
- ١٨٤ السيرة الحلبية  
 لعلي بن برهان الدين الحلبي الشافعي.
- ش**
- ١٨٥ شذرات الذهب  
 لأبي الفلاح عبدالحق بن عماد الحنبلي، المتوفى ١٠٨٩.
- ١٨٦ شرح الأخبار  
 للمقاضي أبي حنيفة النعمان بن محمد التميمي المغربي، المتوفى ٣٦٣.
- ١٨٧ شرح الديوان  
 للحسين بن معين الدين المييدي، المتوفى ٨٧٠.
- ١٨٨ شرح سنن الترمذي  
 لابن العربي.
- ١٨٩ شرح السيرة  
 لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي، المتوفى ٦٧٦.
- ١٩٠ شرح صحيح مسلم  
 لأحمد شاكر.
- ١٩١ شرح غاية الأحكام  
 لسعد الدين التفتازاني، المتوفى ٧٩٣.
- ١٩٢ شرح المسند  
 لابن أبي الحديد، المتوفى ٦٥٥.
- ١٩٣ شرح المقاصد  
 لابن ميثم البحراني، المتوفى ٦٩٩.
- ١٩٤ شرح نهج البلاغة  
 للشيخ محمد عبده، مفتي الديار المصرية، المتوفى ١٣٢٣.
- ١٩٥ شرح نهج البلاغة  
 للمحاكم الحسكاني الحنفي النيسابوري من
- ١٩٦ شرح نهج البلاغة  
 أعلام القرن الخامس.
- ١٩٧ شواهد التنزيل

للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي، المتوفى ١٩٨ شمائل الرسول  
٧٧٤.

## ص

١٩٩ صحيح ابن حبان  
٢٠٠ صحيح ابن خزيمة  
٢٠١ صحيح البخاري  
٢٠٢ صحيح مسلم  
٢٠٣ الصراط المستقيم  
٢٠٤ صفات الشيعة  
٢٠٥ صفة المهدي  
٢٠٦ الصواعق المحرقة  
١٩٩ صحيح ابن حبان  
٢٠٠ صحيح ابن خزيمة  
٢٠١ صحيح البخاري  
٢٠٢ صحيح مسلم  
٢٠٣ الصراط المستقيم  
٢٠٤ صفات الشيعة  
٢٠٥ صفة المهدي  
٢٠٦ الصواعق المحرقة  
للمحمد بن إسحاق النيشابوري، المتوفى ٣١١ (مخطوط).  
لأبي عبدالله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة،  
المتوفى ٢٥٦.  
لأبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري،  
المتوفى ٢٦١.  
للشيخ زين الدين علي بن يونس العاملى النباطي البياضي،  
المتوفى ٨٧٧.  
للشيخ الصدوق، المتوفى ٣٨١.  
للحافظ أبي نعيم الاصفهاني، المتوفى ٤٣٠.  
لشهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمي الشافعي، نزيل مكة  
المشرقة، المتوفى ٩٧٤.

## ط

٢٠٧ الطرائف  
للسيد ابن طاووس، المتوفى ٦٦٤.

## ع

٢٠٨ عبقات الأنوار  
٢٠٩ العبقري الحسن  
للسيد المير حامد حسين الهندي، المتوفى ١٣٠٦.  
الحاج شيخ علي أكبر التهاوندي.

- ٢١٠ العدد القويّة لدفع  
المخاوف اليومية  
لعلي بن يوسف بن المطهر الحلّي من أعلام القرن الثامن  
وهو أخو العلامة الحلّي.
- ٢١١ العرائس في قصص الأنبياء لأبي إسحاق أحمد بن محمّد بن إبراهيم النيسابوري  
الثعالبي، المتوفى ٤٢٧.
- ٢١٢ العرف الوردى  
للجلال الدين السيوطي، المتوفى ٩١١.
- ٢١٣ العطر الوردى بشرح  
القطر الشهدي  
للأديب محمّد البلبيسي بن محمّد الشافعي المصري،  
المتوفى بعد ١٣٠٨.
- ٢١٤ عقد الدرر  
ليوسف بن يحيى المقدّسي الشافعي من علماء القرن  
السابع.
- ٢١٥ العقد الفريد  
لابن عبد ربّه الأندلسي، المتوفى ٣٢٨.
- ٢١٦ علامات القيامة الكبرى  
لعبد الله حجّاج من المعاصرين.
- ٢١٧ علل الشرائع  
للشيخ الصدوق، المتوفى ٣٨١.
- ٢١٨ العمدة  
لأبي الحسين يحيى بن الحسن بن الحسين بن عليّ بن  
محمّد البطريق الحلّي، المتوفى ٦٠٠.
- ٢١٩ العوالم  
للمحدّث الشيخ عبد الله البحراني الاصفهاني.
- ٢٢٠ العوالي  
للمحافظ أبي نعيم الاصفهاني، المتوفى ٤٣٠.
- ٢٢١ عون المعبود في شرح سنن  
أبي داود  
لأبي الطيب محمّد شمس الحق العظيم آبادي ، المتوفى  
١٣٢٩.
- ٢٢٢ عيون أخبار الرضا عليه السلام  
للشيخ الصدوق، المتوفى ٣٨١.
- ٢٢٣ عيون المعجزات  
للشيخ حسين بن عبدالوهاب من علماء القرن الخامس.

## غ

- ٢٢٤ الغارات  
لابراهيم بن محمّد الثقفي، المتوفى ٢٨٣.

٢٢٥ غاية المواعظ لخير الدين أبي البركات نعمان بن محمود الألوسي الحنفي، المتوفى ١٣١٧.

٢٢٦ غاية الاختصار في البيوتات

العلوية المحفوظة من الغبار

٢٢٧ غاية المأمول شرح التاج للشيخ منصور علي ناصف من علماء الأزهر ومدرس الجامع الزينبي.

٢٢٨ غاية المرام للسيد هاشم البحراني، المتوفى ١١٠٧ أو ١١٠٩.

٢٢٩ الغدير للعلامة الأميني، المتوفى ١٣٩٠.

٢٣٠ غرائب القرآن للحسن بن محمد النيسابوري الشهير بالنظام، من علماء المائة التاسعة.

٢٣١ الغيبة للشيخ الطوسي، المتوفى ٤٦٠.

٢٣٢ غيبة الفضل بن شاذان (نقلنا عنه بواسطة كفاية المهتدي).

٢٣٣ غيبة النعماني لأبي عبدالله محمد بن إبراهيم النعماني المعاصر للكليني.

## ف

٢٣٤ الفتاوى الحديثية لشهاب الدين ابن حجر الهيتمي، المتوفى ٩٧٤.

٢٣٥ فتح الباري في لابن حجر العسقلاني المتوفى ٨٥٢.

شرح البخاري

٢٣٦ الفتح الرباني

٢٣٧ الفتن لأبي صالح السليلي الذي تاريخ كتابته سنة ٣٠٧ وينقل

عنه السيد ابن طاووس في الملاحم والفتن.

٢٣٨ الفتن نعيم بن حاد من مشايخ الستة سوى النسائي وجماعة

كثيرة أخرى المتوفى سنة ٢٢٨ أو ٢٢٩. (مخطوط)

٢٣٩ الفتن والملاحم = نهاية لابن كثير الدمشقي، المتوفى ٧٧٤.

### البداية والنهاية في الفتن والملاحم

٢٤٠ الفتوحات الإسلامية للسيد أحمد بن السيد زيني دحلان، المتوفى ١٣٠٤.

٢٤١ الفتوحات المكيّة لمحمد بن علي المعروف بمحيي الدين ابن عربي، المتوفى

٦٣٨.

٢٤٢ فرائد السمطين لشيخ الإسلام الحموي الخراساني، المتوفى ٧٣٢.

٢٤٣ فرج المهموم للسيد ابن طاووس.

٢٤٤ فردوس الأخبار للحافظ شيرويه بن شهردار بن شيرويه الديلمي، المتوفى

٥٠٩.

٢٤٥ الفصول العشرة في الغيبة للشيخ المفيد، المتوفى ٤١٣.

٢٤٦ الفصول المهمة لعلي بن محمد بن أحمد المالكي المكي الشهير با بن

الصباغ، المتوفى ٨٥٥.

٢٤٧ الفضائل لأبي الفضل شاذان بن جبرئيل القمي، ألفه سنة ٥٥٨.

٢٤٨ فضائل الصحابة للسمعاني.

٢٤٩ فلاح السائل للسيد ابن طاووس.

٢٥٠ الفهرست للشيخ الطوسي، المتوفى ٤٦٠.

٢٥١ الفهرست لابن النديم.

٢٥٢ فهرس النجاشي لأحمد بن علي بن العباس النجاشي، المتوفى ٤٥٠.

٢٥٣ فوائد الأخبار

٢٥٤ الفوز والأمان في مدح قصيدة للشيخ البهائي، المتوفى ١٠٣١، مطلعها «سرى

البرق من نجد فجدد تذكاري».

٢٥٥ فيض القدير في شرح لعبد الرؤوف المناوي، المتوفى ١٣٠١.

الجامع الصغير

## ق

- ٢٥٦ قرب الإسناد لعبد الله بن جعفر الحميري من أعلام القرن الثالث  
 ٢٥٧ قصص الأنبياء لقطب الدين الراوندي، المتوفى ٥٧٣.  
 ٢٥٨ القطر الشهدي منظومة نظمها شهاب الدين أحمد بن إسماعيل الحلواني الشافعي، المتوفى ١٣٠٨.  
 ٢٥٩ القول المختصر

## ك

- ٢٦٠ الكافي لأبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني، المتوفى ٣٢٩.  
 ٢٦١ الكافي لأبي الصلاح الحلبي.  
 ٢٦٢ كامل الزيارات لجعفر بن محمد بن جعفر بن موسى بن قولويه، المتوفى ٣٦٨.  
 ٢٦٣ الكامل في السقيفة لعماد الدين الطبري من أعلام القرن السابع.  
 ٢٦٤ الكامل في التاريخ لمعز الدين أبي الحسن علي بن أبي الكرم الشيباني المعروف بابن الأثير، المتوفى ٦٣٠.  
 ٢٦٥ كتاب سليم بن قيس لأبي صادق سليم بن قيس الهلالي العامري الكوفي التابعي، المتوفى حدود سنة ٧٠ أو ٩٠.  
 ٢٦٦ كتاب فضل بن شاذان = غيبة فضل بن شاذان.  
 ٢٦٧ كشف الأستار للمحدث النوري، المتوفى ١٣٢٠.  
 ٢٦٨ كشف الحق (الأربعين) للأمير محمد صادق بن السيد محمد رضا الخاتون آبادي الاصفهاني، المتوفى ١٢٧٢.  
 ٢٦٩ كشف الظنون لملاّكاتب جلبي.



- ٢٧٠ كشف الغمة لأبي الفتح علي بن عيسى الأربلي، فرغ من تصنيفه سنة ٦٨٧.
- ٢٧١ كشف المحجة للسيد ابن طاووس، المتوفى ٦٦٤.
- ٢٧٢ كشف اليقين في فضائل للعلامة الحلبي، المتوفى ٧٢٦.
- أمير المؤمنين عليه السلام
- ٢٧٣ كفاية الأثر لأبي القاسم علي بن محمد بن علي الخزاز الرازي، ويقال له القمي، من تلامذة الصدوق.
- ٢٧٤ كفاية الطالب في مناقب لأبي عبدالله محمد بن يوسف بن محمد الكنجي الشافعي، علي بن أبي طالب عليه السلام المتوفى ٦٥٨.
- ٢٧٥ كفاية المهتدي (الأربعين) للمير محمد بن محمد المير لوجي الحسيني الاصفهاني المعاصر للعلامة المجلسي (رحمته الله).
- ٢٧٦ الكلم الطيب للسيد علي خان المدني شارح الصحيفة، المتوفى ١١٢٠.
- ٢٧٧ كمال الدين لأبي جعفر الشيخ الصدوق، المتوفى ٣٨١.
- ٢٧٨ كنز الفوائد للكراچكي، المتوفى ٤٤٩.
- ٢٧٩ كنز العمال للمتقي الهندي، المتوفى ٩٧٥.
- ٢٨٠ كنوز الحقائق في حديث لعبد الرؤوف المناوي، المتوفى ١٠٣١.
- خير الخلائق
- ٢٨١ كنوز النجاح

## ل

- ٢٨٢ لسان العرب لابن منظور.
- ٢٨٣ لسان الميزان لابن حجر العسقلاني، المتوفى ٨٥٢.

- ٢٨٤ لوائح الأنوار البهية  
 ٢٨٥ اللوامع الالهية  
 ٢٨٦ لوامع صاحبقرانيه  
 ٢٨٧ لوامع العقول في شرح  
 راموز الأحاديث
- لشمس الدين محمد السفاريني النابلسي ، المتوفى ١١٨٨ .  
 لمقداد بن عبدالله السيوري الحلبي ، المتوفى ٨٢٦ .  
 للمولى محمد تقى المجلسي .  
 كلاهما للشيخ ضياء الدين أحمد بن مصطفى  
 الكموشخانهاي ، المتوفى ١٣١١ .

### م

- ٢٨٨ مائة منقبة = المناقب المائة لابن شاذان من أعلام القرن الخامس .  
 ٢٨٩ منازل من القرآن في  
 أهل البيت عليهم السلام بواسطة تأويل الآيات .  
 ٢٩٠ متشابه القرآن ومختلفه  
 لرشيد الدين محمد بن علي بن شهر آشوب السروي  
 المازندراني ، المتوفى ٥٨٣ .  
 ٢٩١ المجازات النبوية  
 ٢٩٢ المجالس السنية  
 ٢٩٣ مجلّة الهلال  
 ٢٩٤ مجمع البحرين  
 ٢٩٥ مجمع البيان  
 للمؤلفين  
 ٢٩٦ مجمع الزوائد  
 ٢٩٧ محاكمه در تاريخ  
 آل محمد ﷺ  
 ٢٩٨ المحاسن  
 لأبي جعفر أحمد بن محمد بن خالد البرقي ، المتوفى ٢٧٤  
 أو ٢٨٠ .
- للشريف الرضي جامع نهج البلاغة ، المتوفى ٤٠٤ أو ٤٠٦ .  
 للسيد الأمين العاملي .  
 الجزء الخامس من السنة الثامنة والثلاثين ، مارس ١٩٣٠ .  
 للشيخ فخر الدين الطريحي ، المتوفى ١٠٨٥ .  
 لأمين الإسلام أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي ،  
 المتوفى ٥٤٨ .  
 للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي ، المتوفى ٨٠٧ .  
 للقاضي بهلول بهجت افندي .

- ٢٩٩ المحضر للحسن بن سليمان الحلّي تلميذ الشهيد الأوّل.
- ٣٠٠ المحجّة فيما نزل في للسيد هاشم البحراني، المتوفى ١١٠٧ أو ١١٠٩.
- القائم الحجة
- ٣٠١ المحكم والمتشابه للسيد الشريف المرتضى، المتوفى ٤٣٦.
- ٣٠٢ المحلّ لابن حزم
- ٣٠٣ مختصر بصائر الدرجات للشيخ حسن بن سليمان الحلّي تلميذ الشهيد الأوّل.
- ٣٠٤ مختصر تذكرة القرطبي = التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة، للشعراني المتوفى ٩٧٦.
- ٣٠٥ مختصر سنن أبي داود للحافظ عبدالعظيم زكي الدين المنذري الشافعي، المتوفى ٦٥٦.
- ٣٠٦ مختصر صحيح مسلم للحافظ عبدالعظيم زكي الدين المنذري الشافعي الدمشقي المتوفى ٦٥٦.
- ٣٠٧ مرآة العقول للعلامة المجلسي، المتوفى ١١١٠.
- ٣٠٨ مرقاة المفاتيح لعلي بن سلطان محمّد الهروي القاري، المتوفى ١٠١٤.
- شرح مشكاة المصابيح
- ٣٠٩ مروج الذهب للمسعودي، المتوفى ٣٤٦.
- ٣١٠ المسائل الجارودية للشيخ المفيد، المتوفى ٤١٣.
- ٣١١ المسائل الخمسون للفخر الرازي.
- ٣١٢ مسارّ الشيعة للشيخ المفيد، المتوفى ٤١٣.
- ٣١٣ المستدرك على الصّحّاحين لأبى عبدالله محمّد بن عبدالله المعروف بالحاكم النيسابوري، المتوفى ٤٠٥.
- ٣١٤ مستدرك الوسائل للمحدث النوري، المتوفى ١٣٢٠.

- ٣١٥ المسترشد  
لمحمد بن جرير الطبري الإمامي، المتوفى أوائل القرن  
الرابع.
- ٣١٦ مسند أبي يعلى الموصلي  
للحافظ أحمد بن علي التميمي، المتوفى ٣٠٧.
- ٣١٧ مسند أحمد  
لأبي عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني المروزي ،  
المتوفى ٢٤١.
- ٣١٨ المسند  
للحُمَيدى، المتوفى ٢١٩.
- ٣١٩ مسند الطيالسي  
٣٢٠ مشارق الأنوار  
للقاضي عياض، المتوفى ٥٤٤.
- ٣٢١ مشارق أنوار اليقين  
للحافظ رجب البرسي .
- ٣٢٢ مشكاة المصابيح  
للشيخ وليّ الدين محمد بن عبدالله الخطيب العمري  
التبريزي، من أعلام القرن الثامن.
- ٣٢٣ مصابيح السنّة  
لأبي محمد الحسين بن مسعود البغوي، المتوفى ٥١٥.
- ٣٢٤ مصادقة الإخوان  
للشيخ الصدوق، المتوفى ٣٨١.
- ٣٢٥ مصباح الشريعة  
منسوب إلى الامام الصادق عليه السلام .
- ٣٢٦ المصباح  
لتقي الدين إبراهيم بن علي بن الحسن الكفعمي، المتوفى  
٩٠٥.
- ٣٢٧ مصباح المتجّد  
للشيخ الطوسي، المتوفى ٤٦٠.
- ٣٢٨ المصنّف  
للحافظ عبدالرزاق بن همام الصنعاني، المتوفى ٢١١.
- ٣٢٩ المصنّف  
للحافظ ابن أبي شيبة، المتوفى ٢٣٥.
- ٣٣٠ مطالب السؤل  
لكمال الدين أبي سالم محمد بن طلحة الشافعي ، المتوفى  
٦٥٢.
- ٣٣١ المطالب العالية بزوائد  
المسانيد الثمانية.

- ٣٣٢ مع الخطيب في خطوطه للمؤلف.  
العريضة.
- ٣٣٣ معالم السنن  
لأبي سليمان أحمد بن محمد الخطابي البستي، المتوفى  
٣٨٨.
- ٣٣٤ معاني الأخبار  
للشيخ الصدوق، المتوفى ٣٨١.
- ٣٣٥ المعبر  
للمحقق الحلي، المتوفى ٦٧٦.
- ٣٣٦ المعجم الصغير  
للمحافظ الطبراني، المتوفى ٣٦٠.
- ٣٣٧ المعجم الأوسط  
للمحافظ الطبراني، المتوفى ٣٦٠.
- ٣٣٨ المعجم الكبير  
للمحافظ الطبراني، المتوفى ٣٦٠.
- ٣٣٩ معجم البلدان  
لشهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي  
البغدادي، المتوفى ٦٢٦.
- ٣٤٠ معجم رجال الحديث  
للمحقق الخوئي، المتوفى ١٤١٣.
- ٣٤١ المعمرين  
لأبي حاتم السجستاني.
- ٣٤٢ مفاتيح الغيب = التفسير  
الكبير  
لفخر الدين محمد بن عمر الرازي، المتوفى  
٦٠٦.
- ٣٤٣ المفردات  
للمراغب الاصفهاني.
- ٣٤٤ مقاتل الطالبين  
لأبي الفرج الاصفهاني، المتوفى ٣٥٦.
- ٣٤٥ مقاليد الكنوز  
لأحمد بن محمد شاكر
- ٣٤٦ مقتضب الاثر  
لأحمد بن عبيد الله بن عيَّاش الجوهري، المتوفى ٤٠١.
- ٣٤٧ مقتل الحسين عليه السلام  
للمحافظ الموفق بن أحمد المكي الحنفي المعروف بأخطب  
خوارزم، المتوفى ٥٦٨.
- ٣٤٨ المقدمة  
لابن خلدون الاشبيلي المغربي، المتوفى ٨٠٨.
- ٣٤٩ المكاتيب  
للشيخ أحمد الفاروقي النقشبندي.

- ٣٥٠ مكارم الأخلاق لأبي نصر رضي الدين حسن بن الفضل بن الحسن.
- ٣٥١ مكيال المكارم في فوائد للسيد محمد تقى الموسوي، المتوفى ١٣٤٨.
- الدعاء للقائم عليه السلام
- ٣٥٢ الملاحم لابن المنادي.
- ٣٥٣ الملاحم والفتن للسيد ابن طاووس المتوفى ٦٦٤.
- ٣٥٤ من لا يحضره الفقيه للشيخ الصدوق، المتوفى ٣٨١.
- ٣٥٥ المنار المنيف في الصحيح لابن قيم الجوزية المتوفى ٧٥١.
- والضعيف
- ٣٥٦ منار الهدى للمحدث الخبير الشيخ على البحراني، وقد فرغ من تأليفه سنة ١٢٩٥.
- ٣٥٧ مناقب علي بن أبي طالب لابن المغازلي، المتوفى ٤٨٣.
- ٣٥٨ المناقب المائة لأبي الحسن محمد بن أحمد بن علي بن الحسن بن شاذان القمي ابن اخت ابن قولويه.
- ٣٥٩ المناقب لرشيد الدين محمد بن علي بن شهر آشوب، المتوفى ٥٨٣.
- ٣٦٠ منتخب الأنوار المضيئة
- ٣٦١ منتخب كنز العمال لعلاء الدين علي بن حسام الدين الشهير بالمتقي الهندي، المتوفى ٩٧٥.
- ٣٦٢ المنظومة المسماة بالدرة المضيئة.
- ٣٦٣ مهج الدعوات للسيد ابن طاووس، المتوفى ٦٦٤.
- ٣٦٤ المهدي عليه السلام للسيد صدر الدين الصدر، المتوفى ١٣٧٣.
- ٣٦٥ المهدي والمهدوية لأحمد أمين المصري.
- ٣٦٦ مهدي آل الرسول عليه السلام لعلي بن سلطان محمد الهروي القاري، المتوفى ١٠١٤.
- ٣٦٧ موارد الظمان للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، المتوفى ٨٠٧.

- ٣٦٨ مودة القربى للسيد علي بن شهاب الحسيني، نزيل الهند، المتوفى ٧٨٦  
٣٦٩ موقف العقل والعلم والعالم لمصطفى صبرى شيخ الاسلام للدولة العثمانية.  
من رب العالمين

## ن

- ٣٧٠ النافع يوم الحشر في للفاضل المقداد.  
شرح الباب الحادي عشر  
٣٧١ النجم الثاقب للمحدث النوري، المتوفى ١٣٢٠.  
٣٧٢ نزهة الناظر وتنبيه الخاطر للحسين بن محمد بن الحسن بن نصر الحلواني، من أعلام القرن الخامس.  
٣٧٣ نسمة السحر بذكر للشريف ضياء الدين يوسف بن يحيى الصنعاني، المتوفى ١١٢١.  
من تشيع وشعر  
٣٧٤ نفس الرحمن في فضائل للمحدث النوري، المتوفى ١٣٢٠.  
سلمان  
٣٧٥ نفس المهموم للمحدث القمي.  
٣٧٦ النكت الاعتقادية للشيخ المفيد، المتوفى ٤١٣.  
٣٧٧ النهاية في غريب الحديث لابن الاثير، المتوفى ٦٢٦.  
والأثر  
٣٧٨ نهاية البداية والنهاية للحافظ أبي الفداء ابن كثير الدمشقي، المتوفى ٧٧٤.  
في الفتن والملاحم  
٣٧٩ نهج البلاغة للسيد الشريف الرضى، المتوفى ٤٠٤ أو ٤٠٦.  
٣٨٠ النوادر للفيض الكاشاني.

٣٨١ نور الأبصار  
للسيد مؤمن بن حسن بن مؤمن الشبلنجي المصري، فرغ  
من تأليفه في رجب عام ١٢٩٠.

هـ

٣٨٢ الهداية  
للحسين بن حمدان.  
٣٨٣ هداية السعداء في  
لقاضي شهاب الدين الجانپوري الهندي، المتوفى ٨٤٩.  
جلوة الشرفاء

و

٣٨٤ الوافي  
للفيض الكاشاني.  
٣٨٥ وسائل الشيعة  
للشيخ الحرّ العاملي، المتوفى ١١٠٤.  
٣٨٦ وفاء الوفا بأخبار  
للسمهودي.  
دار المصطفى  
٣٨٧ وفيات الأعيان  
لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن  
خلّكان، المتوفى ٦٨١.

ي

٣٨٨ اليقين في اختصاص عليّ عليه السلام للسيد رضى الدين ابن طاووس، المتوفى ٦٦٤.  
بامرة المؤمنين  
٣٨٩ ينابيع المودة  
للشيخ سليمان بن الشيخ إبراهيم المعروف بخواجه كلان  
الحسيني البلخي القندوزي، المتوفى ١٢٩٤.  
٣٩٠ اليواقيت والجواهر  
للسيد عبدالوهاب الشعراني، المتوفى ٩٧٦.



## استدراك

قد سقط من الفصل التاسع من الباب الثالث الحديث الرابع

الى العاشر على ما يأتى

٤ - غيبة الشيخ: جماعة، عن التلعكبرى، عن أحمد بن علي الرازي، عن محمد بن إسحاق المقرئ، عن علي بن العباس المقانعي، عن بكّار بن أحمد، عن الحسن بن الحسين، عن سفيان الحريري، عن الفضيل بن الزبير قال: سمعت زيد بن علي يقول: هذا المنتظر من ولد الحسين بن علي في ذرية الحسين، وفي عقب الحسين عليه السلام، وهو المظلوم الذي قال الله: «ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه» قال: ولّيه رجل من ذريته من عقبه. ثم قرأ: «وجعلها كلمة باقية في عقبه» «سلطاناً فلا يسرف في القتل» قال: سلطانه حجّته على جميع من خلق الله تعالى حتى يكون له الحجّة على الناس، ولا يكون لأحد عليه حجّة. (١)

٥ - غيبة النعماني: أحمد بن هوذة، عن الثّهاوندي، عن عبد الله بن حمّاد، عن

أبان بن عثمان، عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث أن رسول الله ﷺ التفت إلى علي عليه السلام فقال: ألا أبشرك؟ ألا أخبرك؟ قال: بلى يا رسول الله ﷺ، فقال: كان جبرئيل عندي آنفاً، وخبرني أن القائم الذي يخرج في آخر الزمان، يملأ الأرض عدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، من ذريتك من ولد الحسين عليه السلام (١).

٦- الروضة: عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن سليمان، عن عيثم بن أشيم، عن معاوية بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: خرج النبي ﷺ ذات يوم وهو مستبشر يضحك مسروراً، فقال له الناس: أضحك الله سنك يا رسول الله، وزادك سروراً، فقال رسول الله ﷺ: إنه ليس من يوم ولا ليلة إلا ولي فيها تحفة من الله، ألا وإن ربي أتحنفي في يومي هذا بتحفة لم يتحنفي بمنلها فيما مضى. إن جبرئيل أتاني فأقراني من ربي السلام وقال: يا محمد! إن الله عز وجل اختار من بني هاشم سبعة لم يخلق مثلهم فيمن مضى، ولا يخلق مثلهم فيمن بقي، أنت يا رسول الله سيد النبيين، وعلي بن أبي طالب وصيك سيد الوصيين، والحسن والحسين سبطاك سيد الأسباط، وحمزة عمك سيد الشهداء، وجعفر ابن عمك الطيار في الجنة يطير مع الملائكة حيث يشاء، ومنكم القائم يصلي عيسى بن مريم خلفه إذا أهبطه الله إلى الأرض، من ذرية علي وفاطمة من ولد الحسين عليه السلام (٢).

٧- ينابيع المودة: عن صاحب مشكاة المصابيح، عن أبي إسحاق قال: قال علي ونظر إلى ابنه الحسين عليه السلام:

١ - غيبة النعماني: ب ١٤ ح ١ ص ٢٤٧، البحار: ج ٥١ ابواب النصوص ب ١ ح ٣٤ ص ٧٧.

٢ - الكافي: ج ٨ ح ١٠ ص ٤٩، البحار: ج ٥١ ابواب النصوص، ب ١ ح ٣٦ ص ٧٨.

إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ كَمَا سَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وسيُخْرِجُ مِنْ صُلْبِهِ رَجُلٌ يَسْمَى بِاسْمِ نَبِيِّكُمْ يَشْبَهُهُ فِي الْخَلْقِ، وَلَا يَشْبَهُهُ فِي الْخُلُقِ. ثُمَّ ذَكَرَ قِصَّةَ يَمْلَأُ الْأَرْضَ عَدْلًا. قال: رواه أبو داود ولم يذكر القِصَّةَ. (١)

٨- غيبة الشيخ: جماعة عن التلعكبري، عن أحمد بن علي الرازي، عن محمد بن إسحاق المقرئ، عن علي بن العباس، عن بكار بن أحمد، عن الحسن بن الحسين، عن سفيان الجريري قال: سمعت محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى يقول: والله لا يكون المهدي أبداً إلا من ولد الحسين ﷺ. (٢)

٩- الأمالي للصدوق: أبي، عن حبيب بن الحسين التغلبي، عن عباد بن يعقوب، عن عمرو بن ثابت، عن أبي الجارود، عن أبي جعفر ﷺ قال: كان النبي ﷺ في بيت أم سلمة، فقال لها: لا يدخل عليّ أحد، فجاء الحسين ﷺ وهو طفل، فما ملكت معه شيئاً حتى دخل على النبي ﷺ فدخلت أم سلمة على أثره، فاذا الحسين على صدره، وإذا النبي يبكي وإذا في يده شيء يقبله، فقال النبي ﷺ: يا أم سلمة! إِنَّ هَذَا جَبْرَيْلُ، يخبرني أَنَّ هَذَا مَقْتُولٌ، وَأَنَّ هَذِهِ التُّرْبَةُ الَّتِي يَقْتُلُ عَلَيْهَا، فَضَعِيهِ (فضعهاظ) عندك، فإذا صارت دماً فقد قتل حبيبي، فقالت أم سلمة: يا رسول الله! سل الله أن يدفع ذلك عنه، قال: قد فعلت فأوحى الله عز وجل إليّ أَنَّ لَهُ دَرَجَةً لَا يَنَالُهَا أَحَدٌ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ وَأَنَّ لَهُ شِيعَةً يَشْفَعُونَ فِيَشْفَعُونَ، وَأَنَّ الْمَهْدِيَّ مِنْ

١ - ينابيع المودة: ص ٤٣٢ الباب ٧٢ (وفيه الحسن)، بحار الأنوار: ج ٥١ ص ١١٦ باب ماورد من أمير المؤمنين ﷺ، ح ١٥، الطرائف: ص ١٧٧، الملاحم والفتن: الباب السادس والسبعين.

٢ - غيبة الشيخ: ص ١١٥.

ولده، خطوبى لمن كان من أولياء الحسين وشيعته، هم والله الفائزون يوم القيامة. (١)

١٠ - كشف اليقين: الخوارزمي في مناقبه عن ابن عباس، قال: قال

رسول الله ﷺ للحسين: المهدي من ولدك. (٢)

---

١ - الأمالى: المجلس التاسع والعشرون ح ٣؛ البحار: ج ٤٤ ب ٣٠ (اخبار الله بشهادة الحسين عليه السلام) ح ٥ ص ٢٢٥، وفيه: «شئ يقبله».

٢ - كشف اليقين: ص ٣٢٤، ح ٣٩٩.

وعلى هذا يزداد على ارقام الاحاديث من حديث ٥٣٢ الى آخر الكتاب ٧ رقم كما انه يزداد على عدد احاديث هذا الفصل سبعة يكون مجموعها ٢١٥ ومثله الفصل السابع وقس على ذلك ما يناسبه من الفصول ويكون مجموع ما فى الكتاب من الاحاديث ١٢٩٤ حديثاً، وعلى كل فالامر سهل واضح سواء ادرجنا هذه الاحاديث فى الارقام ام لا والحمد لله رب العالمين.

## فهرس المطالب

الباب السابع.....	١٣٠ - ٥
في علائم ظهوره وما يكون قبله وفيه أحد عشر فصلاً.....	٥
الفصل الأول في بعض كفيات ظهوره ﷺ وفيه ٢٨ حديثاً.....	٧
الفصل الثاني فيما يكون قبل خروجه من الفتن والبدع والظلم، وكثرة المعاصي وقوة أهلها، وقلة اهتمام الناس بطاعة الله، وإفشاء المعصية، والتجاهر بالفسق والفجور وغيرها وفيه ٩٠ حديثاً.....	١٦
الفصل الثالث في بعض علائم ظهوره ﷺ وفيه ٣٠ حديثاً.....	٥٠
الفصل الرابع في ما يدل على النداء به من السماء، وأنّ على رأسه ملكاً ينادي باسمه واسم أبيه عليهما السلام وفيه ٥٢ حديثاً.....	٦٦
الفصل الخامس فيما يدلّ على غلاء الأسعار وكثرة الأسقام ووقوع القحط والحروب العظيمة والفتن الكثيرة وذهاب خلق كثير من الناس وفيه ٢٢ حديثاً.....	٨١
الفصل السادس في خروج السفيناني، والخسف، وقتل النفس الزكية، واليماني والصيحة والنداء وفيه ٦٣ حديثاً.....	٨٦
الفصل السابع في خروج الدجال وفيه ٢٦ حديثاً.....	١٠٣
الفصل الثامن في عدم جواز التوقيت، وتعيين وقت لظهوره ﷺ وفيه ١٢ حديثاً.....	١١٢

١١٥ ..... الفصل التاسع في سنة خروجه وشهره ويومه وفيه ١٠ أحاديث.....

..... الفصل العاشر في ذكر المكان الذي يخرج منه، وموضع منبره، ومصلاه ﷺ وفيه

١٢٠ ..... ١٨ حديثاً.....

..... الفصل الحادي عشر في كيفية البيعة له، ومن يبايعه، ومكان المبايعه وفيه

١٢٥ ..... ١٩ حديثاً.....

..... الباب الثامن..... ١٣١ - ١٧٤

..... فيما يكون بعد خروجه وفيه ١٣ فصلاً..... ١٣١

..... الفصل الأول في أن الله تعالى يفتح على يديه المدائن والحصون ومشارك الأرض

ومغاربها وفيه ٢٣ حديثاً..... ١٣٣

..... الفصل الثاني في اجتماع جميع الملل على الإسلام، وأن بعد ظهوره لا يُعبد غير الله، وأنه

يذهب بدولة الباطل وفيه ٢٢ حديثاً..... ١٣٦

..... الفصل الثالث في استخراج كنوز الأرض ومعادنها وظهورها له وفيه ١٩ حديثاً..... ١٣٨

..... الفصل الرابع في ظهور البركات السماوية والأرضية وغيرها وفيه ١٤ حديثاً..... ١٤١

..... الفصل الخامس في أن الله تعالى يأتي بأصحابه وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر عدة أهل بدر

عنده، وبعض فضائلهم وفيه ٢٨ حديثاً..... ١٤٧

..... الفصل السادس في اجتماع أهل الشرق والغرب عنده وفيه حديثان..... ١٥٤

..... الفصل السابع في امتلاء الأرض من العدل به ﷺ الذي هو من أشهر خصائصه، ومن

أعظم أعماله الإصلاحية وفيه ١٥٤ حديثاً..... ١٥٥

..... الفصل الثامن في نزول عيسى بن مريم وصلاته خلف المهدي ﷺ وفيه

١٥٨ ..... ٣٩ حديثاً.....

..... الفصل التاسع في أنه ﷺ يقتل الدجال وفيه ١٦ أحاديث..... ١٦٢

..... الفصل العاشر في أنه يقتل السفيناني وفيه ٨ أحاديث..... ١٦٤

فهرس المطالب..... ٤٨١

الفصل الحادي عشر في عمران الأرض في دولته ﷺ وفيه في نفس الباب  
حديثان ..... ١٦٨

الفصل الثاني عشر في تسهيل الأمور، وتكامل العقول، وبث العلم في عصره وأن الدنيا  
تكون عنده بمنزلة راحته، والأرض تطوى له وفيه ١٠ أحاديث ..... ١٦٩

الفصل الثالث عشر في ظهور الأخوة الإيمانية بظهوره، والتزام الناس بالتعاطف  
والتراحم والتوادد والتحاب وفيه ٣ أحاديث ..... ١٧٣

الباب التاسع ..... ١٧٥ - ١٨٠  
في حالات أصحابه وأنصاره وفيه فصلان ..... ١٧٥

الفصل الأول في فضائلهم وفيه ٢١ حديثاً ..... ١٧٧  
الفصل الثاني في قوتهم وشدتهم وغلبتهم على الأعداء وفيه ٦ أحاديث ..... ١٨٠

الباب العاشر ..... ١٨١ - ١٩٦  
في مدة ملكه بعد ظهوره، وكيفيته عيشه بين الناس، وما يعمل به ويدعو إليه وفيه

ثلاثة فصول ..... ١٨٣  
الفصل الأول في مدة ملكه بعد ظهوره وفيه ٢٩ حديثاً ..... ١٨٥

الفصل الثاني في كيفية عيشه ومأكله وملبسه وفيه ٧ أحاديث ..... ١٩٠  
الفصل الثالث فيما يدعو إليه ويعمل به وفيه ٨ أحاديث ..... ١٩٤

الباب الحادي عشر ..... ١٩٥ - ٢٥٩  
وفيه ستة فصول ..... ١٩٧

الفصل الأول فيمن أنكر القائم ﷺ وكذب به وفيه ٩ أحاديث ..... ١٩٩  
الفصل الثاني في فضل انتظار الفرج بظهوره ﷺ وفيه ٢٥ حديثاً ..... ٢٠٣

الفصل الثالث في بعض تكاليف رعيته وشيعته بالنسبة إليه وفيه ٦٠ حديثاً ..... ٢١٨

الفصل الرابع في فضل من أدركه وأطاعه، ويؤمن به في غيبته، ويأتّم ويقتدي به، ويثبت

على موالاته وفيه ٣١ حديثاً ..... ٢٣٦

الفصل الخامس في كيفية التسليم والصلاة عليه وفيه ٩ أحاديث ..... ٢٤٦

الفصل السادس في دعائه ﷺ، وبعض الادعية المأثورة عنه نذكر فيه ١٣ حديثاً ..... ٢٥٠

رسالة حول اختلاف الأخبار في مدة دولته وبقائه ﷺ بعد ظهوره ..... ٢٦١

رسالة حول الأخبار المأثورة في الدجال ..... ٢٧٣

رسالة حول حياة المسيح عيسى ﷺ ونزوله من السماء في آخر الزمان ..... ٣٠٥

النقود اللطيفة على الكتاب المسمى بالأخبار الدخيلة ..... ٣٢٧

حول حديث سعد بن عبدالله ..... ٣٣١

تحقيق في اعتبار عدالة الراوي في جواز الأخذ بخبره ..... ٣٤٣

حول أحاديث ثلاثة ..... ٣٧٧

وثلاثة أحاديث أخر ..... ٤٠٨

وحديثين آخرين ..... ٤١٢

وحديث آخر ..... ٤١٩

حول خبر الجزيرة الخضراء ومدائن أبناء المهدي ﷺ ..... ٤٢٢

تنبيه ..... ٤٢٩

فهرس أرقام أحاديث كل من المعصومين ﷺ في مجلدات الكتاب ..... ٤٣٣

باب بعض القابه ﷺ الشريفة ..... ٤٤٣

المصادر ..... ٤٤٩

استدراك ..... ٤٧٥

فهرس المطالب ..... ٤٧٩





# مَنْبَجُ الْإِسْتِزَارِ فِي الْأَيَّامِ الثَّانِي عَشَرَ

في هذا الكتاب :

- علامات ظهور الإمام المهدي .
- كيفية البيعة له ومكان المبايعة .
- في ظهور البركات السماوية والأرضية .
- في نزول السيد المسيح وصلاته خلف الإمام المهدي (عج) .
- في أصحابه وأنصاره .



للطباعة والنشر والتوزيع

بيروت - لبنان ص.ب. ٢٥/١٥٥ - الغبيري

تلفاكس: ٠٠٩٦١ ١٨٤٠٣٩٢ - هاتف: ٩٥٠٤١٢ ٧٠ ٠٠٩٦١

E-mail: mortada14@hotmail.com